



HANS-HERMANN HÖHMANN

FREIMAUEREREI

Analysen, Überlegungen, Perspektiven

EDITION TEMMEN

Freimaurerei

Hans-Hermann Höhmann

Freimaurerei

Analysen, Überlegungen, Perspektiven

EDITION TEMMEN

Die Deutsche Bibliothek verzeichnet diese Publikation in der Deutschen Nationalbibliografie; detaillierte bibliografische Daten sind im Internet unter <http://dnb.ddb.de> abrufbar.

Umschlaggestaltung: LEAD COMMUNICATIONS GmbH & Co. KG, Köln

© EDITION TEMMEN 2011

Hohenlohestr. 21 — 28209 Bremen
Tel. 0421-34843-0 — Fax 0421-348094
info@edition-temmen.de
www.edition-temmen.de

Alle Rechte vorbehalten
Gesamtherstellung: Edition Temmen

ISBN 978-3-8378-4028-5

Zum Andenken an
Rudolf Friebe
Hermann Höhmann
Friedrich Heller

Inhalt

Vorwort 9

Zur Einführung

Freimaurerei in Deutschland: Ein Überblick im Kontext von Geschichte, internationalen Entwicklungen und freimaurerischen Konzeptionen 12

Zur neueren Geschichte der Freimaurerei in Deutschland

Europas verlorener Friede, die national-völkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg 51

Deutsche Freimaurerei nach 1945 – Wiederaufbau zwischen Neuorientierung und alten Strukturen 88

Sozialwissenschaftliche Analysen zur Freimaurerei

Habitus, soziales Feld, Kapital – Freimaurerei im Lichte der Soziologie Pierre Bourdieus 115

»The Means of Conciliating true Friendship« – Freimaurerei als Sozialkapital 132

Diskurse und Betrachtungen zum Verhältnis zwischen Freimaurerei, Politik, Kultur und Gesellschaft

Der deutsche Freimaurerdiskurs der Gegenwart: Was ist, was will, was soll die Freimaurerei? 152

»Von Gott und der Religion« – Zum Religionsdiskurs in der deutschen Freimaurerei 179

Vom Vorurteil zum Urteil: Der freimaurerische Bildungsweg 198

Bürgerliches Selbst- und Wertebewusstsein als Zukunftsfaktor Europas	209
---	-----

Analysen und Überlegungen zum Ritual der Freimaurer

Die Allgegenwart des Rituellen. Rituale, Ritualforschung, Freimaurerei	224
»Des Maurers Wandeln, es gleicht dem Leben ...« – Überlegungen zur Symbol- und Ritualwelt der Freimaurerei	232
Plädoyer für die Säule der Schönheit – Zur ästhetischen Dimension der Freimaurerei	240

Begleiter der Zeit: Engagement und Reflexion 1971–2010

Vier Thesen zur Erneuerung der Freimaurerei (1971)	249
Plädoyer für eine verantwortliche Freimaurerei – Hat die Freimaurerei öffentliche Aufgaben und wie sollen sie wahrgenommen werden? (1971)	254
Eine Großloge wird vorgestellt: Leitgedanken zu Standort und Identität der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland (1986)	262
1737–1987: Vergangene Hoffnungen einlösen! 250 Jahre Freimaurerei in Deutschland (1987)	266
Lessing und die Freimaurerei der Gegenwart (1991)	270
Herausforderung Deutschland. Überlegungen nach der deutsch-deutschen Vereinigung (1991)	276
Enthusiasmus und Verantwortung – Zum 230. Stiftungsfest der Loge »Anna Amalia zu den drei Rosen« in Weimar (1994)	281

Regularität und Humanität: Freimaurerei vor dem Jahr 2000 (1995)	285
Kulturpreis Deutscher Freimaurer: Kultur des Erinnerns – Kultur der Kommunikation (1998)	290
Quatuor Coronati: neue Leitung – alte Aufgaben (1999)	296
Toleranz als politisches Prinzip und persönliche Tugend – die Sicht eines Freimaurers (2000)	300
Lob eines Brückenbauers: Dr. Alois Kehl zum 80. Geburtstag (2003)	306
»Ver Sacrum« – junge Loge in veränderter Zeit (2005)	311
Bürgerlicher Bund in nachbürgerlicher Gesellschaft (2008)	317
Dan Browns »Verlorenes Symbol«: Freimaurerei zwischen Fiktion und Wirklichkeit (2010)	323

Vorwort

Seit 1958 gehöre ich dem Freimaurerbund an. Er hat mich durch mein erwachsenes Leben begleitet, ich verdanke ihm menschliche Begegnung, moralische Orientierung, spirituelle Bereicherung und immer wieder Anstöße für die Suche nach dem Weg zu mir selbst.

Ich bin immer ein aktiver Freimaurer gewesen und habe mich oft und gern einbinden lassen in das brüderliche Mitgestalten meiner Loge »Ver Sacrum«, der »Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland«, der »Vereinigten Großlogen von Deutschland« und der Freimaurerischen Forschungsgesellschaft (Forschungsloge) »Quatuor Coronati«. Mit besonderer Freude habe ich nach der deutsch-deutschen Vereinigung im Jahre 1990 am Wiederaufbau der Freimaurerei in den neuen Bundesländern mitgewirkt.

Für all diese Handlungsfelder habe ich immer wieder versucht, Überlegungen anzustellen, Gedanken zu formulieren und Konzepte zu erarbeiten, einmal, um mir selbst über mein Grundverständnis der Freimaurerei als eines *ethisch orientierten Bundes mit einer symbolischen Einübungs- und Erfahrungsmethode* klar zu werden, zum anderen, um brauchbare Grundlagen für das Gespräch mit meinen Mitbrüdern und den Repräsentanten der Öffentlichkeit zur Verfügung zu haben. Denn Freimaurerei entfaltet sich im Diskurs, und »nichts geht über das *laut denken* mit einem Freunde« (Lessing).

Zu diesen »Überlegungen« und »Kommentaren« sind im Laufe der Jahre immer mehr »Analysen« hinzugekommen. Als »gelernter« Sozialwissenschaftler mit einer ausgeprägten Affinität zu historischer Betrachtung habe ich insbesondere die Zeit nach dem Ausscheiden aus Forschungsinstitut und Universität genutzt, um analytische Beiträge zum Verhältnis von Freimaurerei und Gesellschaft in Deutschland zu erarbeiten.

Drei Problemkreise haben mich dabei besonders beschäftigt:

- die Voraussetzungen, die eine Freimaurerei zu erfüllen hätte, die auch in der heutigen Gesellschaft attraktiv sein und verstanden werden will,
- das spezifische Verhältnis zwischen Freimaurerei und gesellschaftlichem Wandel, das diese Attraktivität offenbar nicht so recht zustande kommen lässt, sowie
- die problematische Geschichte der deutschen Freimaurerei in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts und ihre unzureichende Aufarbeitung in der Zeit nach dem Zweiten Weltkrieg.

Hier ließ mich das kollektive Wegschauen großer Sektoren der deutschen Freimaurerei gegenüber mancherlei völkischen Verirrungen nicht ruhen, und ich empfand es zunehmend schlicht als peinlich, unbequeme historische Wahrheiten immer nur von externen Wissenschaftlern, also Nicht-Freimaurern, beschrieben und analytisch erörtert zu sehen.

So sind im Laufe der Jahre weit über 100 Texte zur Freimaurerei entstanden, die verstreut, teilweise auch im Ausland, veröffentlicht wurden. Der vorliegende Band, um dessen Zusammenstellung ich von vielen Freunden und auch von externen Kollegen immer wieder gebeten wurde, enthält eine Auswahl dieser Veröffentlichungen. Die Beiträge sind aus einer prinzipiell zustimmenden Haltung heraus geschrieben, sie sprechen aber auch manchen blinden Fleck, ja manches Tabu an, denn wer es gut meint mit der Freimaurerei, darf darüber nicht hinwegsehen. Alle analytischen Beiträge des Bandes wurden gründlich

überarbeitet und größtenteils wesentlich erweitert, sodass sie nicht mehr mit den ersten Fassungen identisch sind.

Der Verweis auf »Perspektiven« im Untertitel des Buches ist gewählt worden, um zweierlei zum Ausdruck zu bringen:

Zum Ersten geht es um die Perspektive des Autors selbst, der seine brüderliche Heimat in einer ethisch-orientierten, der Aufklärung verpflichteten, in den Basisgraden der Freimaurerei beschlossenen, zugleich symbolisch-rituell fundierten und auf spirituelles Erleben ausgerichteten Freimaurerei gefunden und bewahrt hat. Viele Beiträge sind aus dieser eigenen konzeptionellen Perspektive heraus verfasst, zumal es meine Überzeugung ist, dass nur mit einem überzeugenden Konzept ethisch-orientierter Freimaurerei die Integration des Bundes in die Gesellschaft und eine widerspruchsfreie Kommunikation mit der Öffentlichkeit gelingt, bei der nicht Teile des Bundes als schwer vermittelbar verborgen werden müssen.

Zum anderen geht es um die vielen Perspektiven der »anderen« bezüglich der Freimaurerei, auf die jeder Beobachter stößt, der sich mit dem Freimaurerbund beschäftigt. Seit ihrer Begründung zu Beginn des 18. Jahrhunderts existierte ja immer nicht allein nur eine Freimaurerei (Singular). Es gab stets viele Freimaurereien (Plural), sowohl in der gesellschaftlichen Realität als auch in den Vorstellungen und Perzeptionen der Mitglieder im Inneren des Bundes und bei den vielen, die ihn teils freundlich, teils unfreundlich, teils durch Verschwörungspanoia verzerrt seit Beginn von außen betrachtet haben. Von Anfang an war Freimaurerei immer auch ein Produkt unterschiedlicher gesellschaftlicher Wahrnehmung, sie war ein »Raum, in dem vieles möglich war«, wenn dieser Raum auch durch »wieder erkennbare Strukturen und Regeln« (Monika Neugebauer-Wölk) gekennzeichnet wurde.

Zu den unterschiedlichen Perspektiven hinsichtlich der Frage, »was Freimaurerei eigentlich ist«, kommen Phänomene von Bedeutungsvergrößerung in den Innen- und Außen-sichten hinzu. Von innen erscheint Freimaurerei nicht selten als Inbegriff des Humanen, als Bund, der – wie es dann gern heißt – umgehend begründet werden müsste, wenn es ihn nicht schon lange gäbe. Von außen haben sich die Blow-up-Effekte der Verschwörungsvorstellungen perpetuiert, die die Freimaurerei von Anfang an über ihre natürliche Größe hinaus dämonisierten – notfalls unter Zuordnung mächtiger Kampfgenossen wie der Juden und der Jesuiten – und die den Bund über die Ludendorffs und Rosenbergs bis in die Feuilletons heutiger großer Tageszeitungen hinein begleitet haben.

Für einen freimaurerischen Autor, der sich der unterschiedlichen Formen der Freimaurerei und der Ambivalenz der Perzeptionen bewusst ist, bleibt nur, sich zur eigenen Perspektivität zu bekennen und zugleich zu versuchen, eigenen Vorurteilen nicht allzu sehr zu erliegen und analytisch möglichst nahe an die »Freimaurereien der Wirklichkeit« heranzukommen.

Herzlich danke ich Christian Meier, Marcus Meyer, Norbert Mülleneisen und Günter Wolf, die das Manuskript oder Teile davon kritisch gelesen und mir bei der Materialbeschaffung geholfen haben. Ihre Kritik und Vorschläge waren hilfreich für mich, doch es versteht sich von selbst, dass die Verantwortung für den endgültigen Text voll beim Autor verbleibt. Dem Verlag Edition Temmen danke ich für die Aufnahme des Buches in sein Verlagsprogramm und der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, die in einem ganz besonderen

Sinne meine brüderliche Heimat und maurerische Inspirationsquelle ist, für die nachhaltige Förderung der Publikation.

Gewidmet ist dieser Band der Erinnerung an drei Brüder, die meinen Weg in die Freimaurerei wesentlich geprägt haben: an meinen Großvater Rudolf Friebe, dessen zugewandte Mitmenschlichkeit mich beeindruckt hat, lange bevor ich wusste, dass er ein engagierter, gesinnungstreuer und mutiger Freimaurer war, an meinen Vater Hermann Höhmann, mit dem ich viel über Freimaurerei gesprochen habe, der dennoch nie versucht hat, Einfluss auf die Entwicklung meiner eigenen Vorstellungen auszuüben und dessen fast ausschließlich freimaurerischer Freundeskreis mir viele prägende und anhaltende Eindrücke von der spezifischen Lebenskultur des Bundes vermittelte, sowie an meinen Freund und Bürger Friedrich Heller, den späteren VGLvD-Großmeister, der mich in den Bund aufgenommen hat und mit dem das »Laut denken mit dem Freunde« bereits vor meiner Aufnahme begann.

Köln, im Januar 2011

Hans-Hermann Höhmann

Freimaurerei in Deutschland: Ein Überblick im Kontext von Geschichte, internationalen Entwicklungen und freimaurerischen Konzeptionen

»Sieh, Konstant, so steht es mit dem Orden, dessen Geheimnis Du ergründen willst; über den Verfolgung und Spott, Unwissenheit und Verrat nichts vermögen. So wie man zuweilen im Spaß gesagt hat: Das größte Geheimnis der Freimaurer ist, dass sie keins haben; so kann man mit Recht sagen: das offenbarste und dennoch geheimste Geheimnis der Freimaurer ist, dass sie sind und fortdauern. Denn – was ist es doch, was kann es doch sein, das alle Menschen von der verschiedensten Denkart, Lebensweise und Bildung zusammen verbindet und unter tausend Schwierigkeiten, in dieser Zeit der Erleuchtung und Erkaltung, beieinander erhält?«

Johann Gottlieb Fichte: Philosophie der Maurerei. Briefe an Konstant

Vorbemerkung

Freimaurerei ist ein weltweiter Freundschaftsbund, und gilt – so die Internetseiten vieler US-amerikanischer Großlogen – als »the largest and oldest fraternity in the world«.¹ Freimaurerei stellt aber auch eine spezifische symbolisch-rituelle Lehr- und Erfahrungsmethode dar, die von Anfang an auf Einübung einer ethisch fundierten Art und Weise der Lebensführung angelegt war: »A Mason is oblig'd, by his Tenure, to obey the moral Law« hieß es bereits in den »Andersons Konstitutionen« von 1723, und eine spätere, viel zitierte Definition, ebenfalls aus der englischen Freimaurerei, nahm diesen Gedanken auf: »Freemasonry is a peculiar system of morality, veiled in allegory, and illustrated by symbols«. Freimaurerei versucht dabei, die gesellige, die intellektuelle und die emotionale Seite des Menschen gleichermaßen anzusprechen. Verstand und Gefühl werden nicht getrennt, und insbesondere die in den Logen geübte Ritualpraxis soll dazu beitragen, Einsichten in Lebenswirklichkeiten *gleichzeitig denkend und fühlend* zu gewinnen.

Freimaurerei stellt allerdings keine Einheit dar. Von Beginn an gab es unterschiedliche Erscheinungsformen des Freimaurerbundes, die sich – mit der Entwicklung von Hochgradsystemen – vor allem in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts weiter ausdifferenziert haben. Viele damit verbundene Forschungsfragen sind bisher unbeantwortet, doch hat besonders seit den 1950er Jahren eine intensive multidisziplinäre wissenschaftliche Beschäftigung mit der Freimaurerei eingesetzt, an der in zunehmendem Maße auch Wissenschaftler an Universitäten und Forschungsinstituten teilnehmen, die selbst nicht dem Freimaurerbund angehören. In Deutschland sind die wichtigsten dieser Forscherinnen und

1 So z.B. Grand Lodge of Michigan, www.gl-mi.org.

Forscher am »Netzwerk Freimaurerforschung« beteiligt, das im Jahre 2001 in Anlehnung an die Universität Bielefeld begründet wurde.²

Der folgende einleitende Beitrag des Bandes soll die historisch-analytische Basis für die folgenden Untersuchungen und Überlegungen schaffen. Er verbindet zentrale Gesichtspunkte der freimaurerischen Geschichte und Ritualistik mit analytischen Gesichtspunkten und Hypothesen zum Verständnis der sozialen Struktur des Freimaurerbundes und einem Aufriss von Selbstverständnis, Problemen und Entwicklungstendenzen der deutschen Freimaurerei am Beginn des 21. Jahrhunderts.

Zentrale Aspekte der Geschichte des Freimaurerbundes

Der folgende Abschnitt beansprucht nicht, die Geschichte des Freimaurerbundes zusammenfassend oder gar detailliert zu beschreiben. Er ist vielmehr auf ein Aufzeigen und Erörtern von *Aspekten* angelegt, die mir für die Beurteilung von Entstehung und Entwicklung der Freimaurerei wichtig erscheinen. Der Freimaurerbund ist ein Produkt der Moderne. Entwicklungsanstöße und Strukturmaterial aus der älteren Geschichte aufnehmend, entstand er als soziale Gruppierung von Gewicht zu Beginn des 18. Jahrhunderts in England und blickt inzwischen auf eine Entwicklung von fast 300 Jahren zurück. Die Vorgeschichte des Bundes reicht weiter zurück und beginnt mit den mittelalterlichen und frühneuzeitlichen Steinmetzbruderschaften und deren Bauhütten, aus denen (und unter Bezug auf die) sich nach 1717, dem Jahr der ersten Großlogen Gründung, fast explosionsartig die modernen Freimaurerlogen entwickelten. Die Einzelheiten dieser »großen Transformation« von den Bauhütten der Steinmetze zu den Logen der »Gentlemen Masons« liegen immer noch im Dunkel der Geschichte und sind Gegenstand wissenschaftlicher Hypothesen sowie vielfältiger Spekulationen. Insbesondere ist noch nicht hinreichend geklärt, ob und inwieweit es sich bei dem, was später als »Esoterik der Freimaurerei« bezeichnet werden sollte, um das Ergebnis eines allmählichen, durch die Bauhütten des Mittelalters und der frühen Neuzeit vermittelten Einfließens alter Denkformen und Symbole in die Freimaurerei hinein handelt oder ob das zunehmende Gewicht der Esoterik in der Maurerei der zweiten Hälfte des 18. und der ersten Hälfte des 19. Jahrhunderts Resultat eines großen Prozesses des Einsammelns hermetischer, symbolischer und gedanklicher Elemente aus der Kultur- und Religionsgeschichte des Abendlandes gewesen ist und insofern mehr mit Rückprojektionen als mit Kontinuitäten zu tun hat.

Die wissenschaftliche Aufarbeitung der freimaurerischen Vergangenheit wird nicht nur durch die oft spärliche Quellenlage erschwert, vor allem, was die Praxis der frühen Freimaurerei betrifft. Hinzu kommt, dass quellengestützte Forschungsergebnisse nicht selten durch Entstehungslegenden überlagert werden, die aus der Freimaurerei selbst stammen. John

2 Das Netzwerk Freimaurerforschung wurde im Rahmen des Forschungsprojekts »Deutsche Freimaurerei der Gegenwart - Zur Wechselwirkung von (post)moderner Geselligkeit und bürgerlicher Gesellschaft« an der Universität Bielefeld eingerichtet und von folgenden Forscherinnen und Forschern initiiert: Prof. Dr. Jörg Bergmann (Bielefeld), Prof. Dr. Klaus Hammacher (Aachen), Prof. Dr. Hans-Hermann Höhmann (Köln), Dr. Stefan-Ludwig Hoffmann (Bochum), Dr. Florian Maurice (München), Prof. Dr. Monika Neugebauer-Wölk (Halle-Wittenberg), Prof. Dr. Linda Simonis (Köln) und Prof. Dr. Jan Snoek (Heidelberg). Homepage: <http://www.freimaurerforschung.de/>.

Hamill unterscheidet in seiner Geschichte der englischen Freimaurerei³ »authentische« (wissenschaftliche) Schulen, die sich auf die Analyse überprüfbarer Fakten stützen, von »nicht-authentischen« Schulen. Letztere setzen die Freimaurerei unzulässigerweise durch Rückschlüsse aus dem, was später – insbesondere in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts – zur Freimaurerei, vor allem zur Freimaurerei von Hochgradsystemen, geworden ist, in eine direkte Beziehung zu Religionen, Mysterien, Kulturen und hermetisch-esoterischen Traditionen vergangener Jahrhunderte. Generell sind die Freimaurer immer in der Versuchung gewesen, die Wurzeln der von ihnen in der jeweiligen freimaurerischen Gegenwart gewollten Form der Freimaurerei in der Vergangenheit zu entdecken, um sie hierdurch zu legitimieren.

Fest steht jedoch, dass die Symbole und Rituale der Freimaurer, die bis auf den heutigen Tag in den Logen zur Anwendung kommen, in erster Linie den Formen- und Ideenwelten der europäischen Bautradition, ihren organisatorischen Zusammenschlüssen, ihren Legenden (Salomonischer Tempelbau, Baumeister Hiram, Märtyrerlegende der »Quatuor Coronati«) sowie den Verfahren der Mitglieder der Bauhütten, sich gegenseitig als Maurer zu erkennen, entstammen und damit insgesamt der Vorgeschichte der Freimaurerei angehören. Dabei sind neben den englischen vor allem die schottischen Traditionen von besonderer Bedeutung gewesen. David Stevenson hat in seiner grundlegenden Studie zu den Ursprüngen der Freimaurerei darauf hingewiesen, dass wesentliche Elemente des Bundes – die vor der Öffentlichkeit verborgenen Rituale, die geheimen Modalitäten der gegenseitigen Erkennung als Maurer, die feierlichen Initiationen neuer Mitglieder sowie die Aufnahme von Nichtmauern in die Logen – neben praktischen Regeln für die Ausübung des Gewerbes und sozialen Einrichtungen – bereits Mitte des 17. Jahrhunderts für die schottischen Logen nachweisbar sind.⁴ Stevenson hat weiter deutlich gemacht, dass innerhalb der Rituale neben der Bausymbolik auch esoterische Vorstellungen an Bedeutung gewannen, die auf hermetische Traditionen der Renaissance zurückzuführen sind. Nicht zuletzt deshalb stieß die Freimaurerei schon in ihrer Formierungsphase auf Widerstand von Vertretern und Institutionen der etablierten christlichen Kirchen. Es ist allerdings wohl anzunehmen, dass die frühe Hermetik in den Logen der schottischen Freimaurer nicht *direkt* zu den mit allerlei zusätzlicher Symbolik rituell aufgefüllten Hochgradsystemen führte, die in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts populär wurden.⁵ Einmal war die Hermetik in den frühen schottischen Logen Bestandteil einer organisatorisch einfachen, noch nicht einmal dreigradigen Freimaurerei gewesen, zum anderen hatte sie sich über längere historische Perioden hinweg entwickelt und war insofern überlieferungsverbunden und nicht bewusst angeeignet. Deshalb kann sie auch als wesentlich authentischer gelten als die nicht selten gesuchte und willkürlich anmutende Esoterik in den Symbol- und Ritualkreationen der Hochgradsysteme des späten 18. Jahrhunderts. Hermetik und Alchemie, Wahrheitssuche

3 Hamill, John: *The Craft. A History of English Freemasonry*, Great Britain Crucible 1986, S. 15–25. Great Britain Crucible 1986.

4 Stevenson, David: *The Origins of Freemasonry*, Cambridge 1998.

5 »In der Freimaurergesellschaft scheint Hermes Trismegistos in der ersten Hälfte des 18. Jahrhunderts noch keine bedeutende Rolle zu spielen. Salomons Tempel oder die Tempelritter sind die wichtigsten historischen Bezüge. In der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts ändert sich das grundsätzlich.« Ebeling, Florian: *Das Geheimnis des Hermes Trismegistos. Geschichte des Hermetismus*. Mit einem Vorwort von Jan Assmann, München 2005, S. 161.

in religiösem Eklektizismus, Hoffnung auf einen »Consensus der Religionen«, all das hatte ja für die Intellektuellen der Spätaufklärung eine beträchtliche Faszinationskraft, nicht als feste dogmatische Lehre, sondern als »Sammelbecken unterschiedlicher nichtorthodoxer Bild- und Gedankenfiguren«,⁶ die an die Stelle eines orthodoxen Christentums treten konnten. In diesem Kontext schreibt etwa Goethe im achten Buch seiner Erinnerungsschrift »Dichtung und Wahrheit«:

»Ich studierte fleißig die verschiedenen Meinungen, und da ich oft genug hatte sagen hören, jeder Mensch habe am Ende doch seine eigene Religion, so kam mir nichts natürlicher vor, als dass ich mir auch meine eigene bilden könne, und dieses that ich mit vieler Behaglichkeit. Der neue Platonismus lag zum Grunde; das Hermetische, Mystische, Kabbalistische gab auch seinen Beitrag her, und so erbaute ich mir eine Welt, die seltsam genug aussah.«⁷

Es kann wohl auch davon ausgegangen werden, dass es den Übergang von der »operativen« (bauhandwerklichen) zur »spekulativen« (symbolisch-philosophischen) Freimaurerei in der bisher angenommenen Form als einer, vor allem auf das 17. Jahrhundert datierten zeitlichen Abfolge nicht gegeben hat. Die Bauhütten waren bereits lange vor dem Entstehen der Freimaurerei als moderner Sozialform »spekulativ«, und gerade dies hat die berufsfremden Außenstehenden, die in zunehmender Zahl als »Angenommene Maurer« (»accepted masons«) hinzukamen, stark angezogen. Ernst Bloch etwa hat auf die Bedeutung der über Rohstoffe, Technik und Zwecke der Bauten, insbesondere auch der sakralen Bauten, hinausgehenden Bauideen und Bausymbole, das in den Bauhütten lebendige »Kunstwollen«, im Architekturkapitel (»Bauten, die eine bessere Welt abbilden, architektonische Utopien«) seines monumentalen Werkes »Das Prinzip Hoffnung« hingewiesen:

»Damals war ein anderes Kunstwollen am Werk als das der sogenannten Zweckkunst, und weil es ein Kunst-Wollen war, zeigte es außer Rohstoff, Technik, Zweck die wichtigste Bestimmung: die der Phantasie. Es war hier diejenige der kanonischen Bauvollkommenheit, im Hinblick auf ein geglaubtes symbolisches Vorbild. Dieses Vorbild leitete gerade die Ausführung des Werks, nicht nur, wie der Archetyp, seinen Traum und Plan ante rem, es gab den Meisterregeln selber die Regel. Daher war das jeweilige große architektonische Kunstwollen das gleiche wie die jeweilige Symbolintention, die in der Ideologie des alten Bauhandwerks traditionell wirksam war. Diese Intention aber suchte mit Dreieck und Zirkel ›den Maßen eines als vorbildlich imaginierten Daseins-Baus überhaupt abbildlich näherzukommen.« (Hervorhebung von E. Bloch).⁸

6 Hermetik, Eklektik, Consensus, www.jgoethe.uni-muenchen.de/.../hermetik.html, download 17.03.2011.

7 Goethe, Johann Wolfgang: *Aus meinem Leben. Dichtung und Wahrheit*, Zweiter Teil, Achstes Buch, in: Heinemann, Karl: *Goethes Werke*, Zwölfter Band, Leipzig und Wien o.J., S. 387.

8 Bloch, Ernst: *Das Prinzip Hoffnung*, Zweiter Band, Frankfurt am Main 1982, S. 837. Blochs Verhältnis zur Freimaurerei ist ambivalent: »Wie bekannt, gebraucht die Maurerei sowohl die Abzeichen des Baugewerks wie vor allem: sie phantasiert ihre Geschichte durch die gesamte Baugeschichte hindurch. Es ist höchst unwahrscheinlich, daß diese bürgerlich-edelmännische Verbrüderung selber ... aus der Werkmaureri hervorgegangen ist. Aber es ist noch unwahrscheinlicher, daß sie die grundlegende architektonische Gleichnis-Spielerei, die sie gebraucht, rein aus sich heraus erfunden hat.« Ebenda, S. 838f.

Die Tatsache, dass bereits im 17. Jahrhundert Logen im späteren Sinne existierten, deutet darauf hin, dass der Bund aus historischen Kontinuitäten hervorgegangen ist, und dass es insofern nur bedingt zutreffend ist, den meist genannten Stichtag für den Übergang von der Vorgeschichte zur Geschichte der Freimaurerei, den 24. Juni 1717, als sich vier Londoner Logen zur ersten Großloge der Welt zusammenschlossen, als Gründungsdatum der modernen Freimaurerei herauszustellen, ganz abgesehen davon, dass kaum belastbare Quellen für Datum und Ereignis vorhanden sind.⁹ Dennoch war die Londoner Gründung von *großer, ja ausschlaggebender Bedeutung* für die weitere Entwicklung der Freimaurerei. Denn mit der Großloge von London und Westminster begann die logenübergreifende Institutionalisierung und inhaltliche Ausrichtung der Freimaurerei, die die organisatorischen und konzeptionellen Grundlagen für die nun einsetzende dynamische Entwicklung der Freimaurerei in England und sehr bald auch über England hinaus geschaffen hat. Die Londoner Großloge gab sich 1723 ihre erste Verfassung, die nach ihrem Verfasser, dem aus Schottland stammenden presbyterianischen Geistlichen James Anderson, die »Andersonschen Konstitutionen« genannt werden, konzeptionell aber sehr wesentlich auf den eigentlichen Vater der modernen Freimaurerei, John Theophilus Desaguliers (1683–1744) zurückgehen.¹⁰ Desaguliers wurde 1719 zum dritten Großmeister der Londoner Vereinigung gewählt. Er war französischer Emigrant und protestantischer Geistlicher, gehörte zum Freundeskreis von Isaac Newton, war als Naturphilosoph Mitglied der Londoner »Royal Society« und führte dem Freimaurerbund mit dem Herzog John von Montague den ersten bedeutenden Vertreter des englischen Hochadels zu, der dann selbst 1721 Großmeister wurde.

In Deutschland sind die »Andersonschen Konstitutionen« als die »Alten Pflichten« bekannt und richtungweisend geworden.¹¹ Programmatisch ist vor allem die erste dieser Pflichten mit der Überschrift: »Von Gott und der Religion«:

»Der Maurer ist als Maurer verpflichtet, dem Sittengesetz zu gehorchen; und wenn er die Kunst recht versteht, wird er weder ein engstirniger Gottesleugner, noch ein bindungsloser Freigeist sein. In alten Zeiten waren die Maurer in jedem Land zwar verpflichtet, der Religion anzugehören, die in ihrem Lande oder Volke galt, heute jedoch hält man es für ratsamer, sie nur zu der Religion zu verpflichten, in der alle Menschen übereinstimmen, und jedem seine besonderen Überzeugungen selbst zu belassen. Sie sollen also gute und redliche Männer sein, Männer von Ehre und Anstand, ohne Rücksicht auf ihr Bekenntnis oder darauf, welche Überzeugungen sie sonst vertreten mögen. So wird die Freimaurerei zu einer Stätte der Einigung und zu einem Mittel, wahre Freundschaft unter Menschen zu stiften, die einander sonst ständig fremd geblieben wären.«

Die »Alten Pflichten« enthalten tatsächlich die bis in die Gegenwart gültigen Grundlagen der Freimaurerei: Die moralische Verpflichtung des Maurers, den von ihm geforderten Ha-

9 Hinweise finden sich in der zweiten Ausgabe der »Konstitutionen« von 1738.

10 Vgl. hierzu und zum folgenden Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis. Untersuchungen zur Vermittlung von Literatur- und Sozialgeschichte am Beispiel der Aneignung des Geheimbundmaterials im Roman des späten 18. Jahrhunderts*, Tübingen 1987, S. 24.

11 Eine Wiedergabe der »Alten Pflichten« findet sich in: Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar/Binder, Dieter A.: *Internationales Freimaurer Lexikon*, München 2000, S. 16–23.

bitus von Ehre und Anstand, den Verzicht auf trennende religiöse Festlegungen und die Praxis der Toleranz als Grundlage von Einigkeit und Freundschaft.

Nach der Gründung der ersten Londoner Großloge im Jahre 1717, zu der 1751 eine zweite, die »Grand Lodge of Ancients« hinzukam¹², erfolgte eine stürmische Entwicklung der Freimaurerei. In England, Schottland und Irland – als den Heimatländern der modernen Freimaurerei – wuchs die Zahl der Logen bis zum Ende des 18. Jahrhunderts auf über 1000 an.¹³ Schnell griff die Freimaurerei auf die überseeischen Gebiete Großbritanniens über, insbesondere auf die amerikanischen Kolonien, die späteren Vereinigten Staaten. 1733 wurde von England aus die Provinzial-Großloge von Massachusetts in Boston eingesetzt. Wenige Jahrzehnte später sollten Freimaurer in der amerikanischen Unabhängigkeitsbewegung sowie der Verfassungsgeschichte der USA eine führende Rolle spielen.¹⁴

Auch auf dem europäischen Kontinent breitete sich die Freimaurerei rasch aus. Wie in England fanden die Ideen, Organisationsformen und Symbole des Bundes eine große Resonanz. Selbst der schon früh einsetzende Widerstand der katholischen Kirche konnte seine Ausbreitung nicht verhindern, zumal die päpstlichen Verurteilungen nicht in allen Bistümern veröffentlicht wurden und viele hochrangige katholische Geistliche dem Freimaurerbund angehörten. Das erste Land außerhalb Großbritanniens, in dem die Freimaurerei auf breiter Basis Fuß fasste, war Frankreich. Spuren von Logengründungen in Paris lassen sich bis in das Jahr 1725 zurückverfolgen. Aufklärerische Diskursfreude, später aber auch die Neigung zu phantasievollen Hochgradsystemen, waren kennzeichnend für die weitere Entwicklung der französischen Freimaurerei. Bedeutsam war auch die Entwicklung der Freimaurerei in den Niederlanden, wo nach 1731 zahlreiche Logen entstanden. In diesem Jahr war im Haag Herzog Franz Stephan von Lothringen, später Ehegatte Maria Theresias und als Franz I. römisch-deutscher Kaiser, von einer Deputation hochrangiger englischer Freimaurer in den Freimaurerbund aufgenommen worden.

Die erste Loge in Deutschland entstand 1737 in Hamburg (Loge en Hambourg, seit 1743 »Absalom«, heute »Absalom zu den drei Nesseln«). Bald folgten Logengründungen in Dresden, Berlin, Bayreuth und Leipzig. Der preußische Kronprinz Friedrich (der spätere Friedrich der Große) wurde bereits 1738 in die Freimaurerei aufgenommen. Die quantitative Dynamik der deutschen Freimaurerei war bis in die zweite Hälfte des 20. Jahrhunderts hinein beträchtlich. In Deutschland, im »alten Reich«, wurden in den ersten 50 Jahren der Existenz von Logen, d.h. von 1737 bis 1787, rd. 400 Logen gegründet, in denen ca. 25.000 Mitgliederaufnahmen stattfanden. Zu einer weiteren Gründungswelle kam es im (neuen) Deutschen Reich nach 1871. So entstanden zwischen 1871 und 1925 weitere 300 Logen, und die Zahl der Mitglieder aller deutschen Logen erreichte Mitte der 1920er Jahre ihren Höchststand mit über 80.000. Dabei dominierten die »altpreußischen« Großlogen mit annähernd 70 Prozent der deutschen Freimaurer. Zwar hatte der Zusammenbruch der

12 Die Großloge der »Ancients« beanspruchte die größere freimaurerische Legitimität für sich und nannte die Gründung von 1717 abwertend Großloge der »Moderns«. Im Jahre 1813 schlossen sich beide Großlogen zur »United Grandloge of England« zusammen, in der die Tradition der »Ancients« dominierte.

13 Vgl. Clark, Peter: *British Clubs and Societies 1580-1800. The Origins of an Associational World*, New York 2000, S. 309-349.

14 Vgl. Bullock, Steven C.: *Revolutionary Brotherhood - Freemasonry and the Transformation of the American Social Order 1730-1840*, Chapel 1996; Hodapp, Christopher: *Solomon's Builders: Freemasons, Founding Fathers and the Secrets of Washington D.C.*, Berkeley CA 2007.

Hohenzollern-Monarchie kaum negativen Einfluss auf die Expansion der Großlogen – der Zustrom zu den Logen war vielmehr nach 1918 besonders stark –, doch führte die Loyalität mit den untergegangenen königlichen Protektoren bei einer generell *vorwiegend nationalkonservativen Einstellung der meisten deutschen Freimaurer* zu einer oft feindlichen, bestenfalls abwartend indifferenten Einstellung zur Weimarer Republik.¹⁵ Gleichzeitig war das deutsche Großlogensystem stark zersplittert. 1933 – vor dem Untergang in der NS-Zeit – bestanden in Deutschland elf Großlogen, von denen allerdings zwei – der *Freimaurerbund zur Aufgehenden Sonne* und die *Symbolische Großloge von Deutschland* – von den anderen nicht als regulär anerkannt wurden.¹⁶

Die soziale Zusammensetzung der deutschen Logen war durch den dominierenden Anteil des »gehobenen Bürgertums« bestimmt (Beamte und – oft ehemalige – Offiziere; Wissenschaftler, Lehrer, Künstler; Unternehmer, Banker, leitende Angestellte). Die religiöse Struktur war vorwiegend protestantisch: Die Loge »Apollo« in Leipzig z.B. hatte im Jahre 1906 89,2 Prozent evangelisch-lutherische, 3,2 Prozent katholische und 6,0 Prozent jüdische Mitglieder.¹⁷ Die jüdischen Mitglieder in »humanitären« Großlogen beliefen sich – so ermittelte und schrieb der »Verein deutscher Freimaurer« in einer Erwidierungsschrift¹⁸ auf Ludendorffs Antifreimaurerpamphlet »Vernichtung der Freimaurerei durch Enthüllung ihrer Geheimnisse« – Ende der zwanziger Jahre auf ca. 3000. Bei 24.000 Mitgliedern der »humanitären« Großlogen in Deutschland würde dies einen beträchtlichen jüdischen Anteil bedeuten und unterstreichen, wie sehr sich deutsche Juden vor der Nazi-Katastrophe als deutsche Bürger fühlten und an Assoziationen des deutschen Bürgertums Anteil hatten.

Freimaurerei als gesellschaftliches Erfolgsmodell – warum?

Die für die dynamische Entwicklung der modernen Freimaurerei in den ersten Jahrzehnten nach ihrer Begründung bestimmenden Faktoren lassen sich mit den Stichworten »historische Erinnerung« und »gesellschaftlicher Wandel« umschreiben. »Historische Erinnerung« bedeutet vor allem Erinnerung an die europäischen Religionskriege des 16. und 17. Jahrhunderts, die zu einem hohen Toleranzbedarf und zur Sehnsucht nach gesellschaftlichen Brückenschlägen zwischen den religiös zerstrittenen Parteien geführt hatten. »Gesellschaftlicher Wandel« meint zunächst den vieldimensionalen Prozess der Säkularisierung, Individualisierung und Autonomisierung, der im 18. Jahrhundert mit Macht einsetzte. Dieser Wandel von Sinnstrukturen und Weltdeutungen ging mit tiefgreifenden Veränderungen der sozialen und ökonomischen Verhältnisse einher. Die zunehmende standesmäßige und berufliche Differenzierung der Gesellschaft, die sozio-politischen Funktionsverlagerungen auch beim Adel, das allmähliche Entstehen von Bürgertum und modernen kapitalistischen Wirtschaftsformen, das erhöhte Bildungsangebot, die Urbanisierung und die – unter dem Vorzeichen

15 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die national-völkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87.

16 Vgl. Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland. Bilanz eines Vierteljahrtausends*, Flensburg 1964.

17 Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit*, a.a.O., S. 368.

18 *Die Vernichtung der Unwahrheiten über die Freimaurerei durch 116 Antworten auf 116 Fragen*, herausgegeben vom Verein deutscher Freimaurer, Leipzig 1928, S. 33.

des europäischen Kolonialismus – sich auch international, ja interkontinental verstärkende räumliche Mobilität: all das führte dazu, dass Menschen aus ihren traditionellen Bindungen und sozialen Verankerungen gelöst wurden und auch in der Wahrnehmung ihres eigenen Selbst über Generationen hinweg praktizierte Deutungsmuster ablegen mussten.¹⁹ Diese Veränderungen führten nicht nur zu Verunsicherungen, ja Krisen. Sie ließen auch eine ausgeprägte Neigung entstehen, neue Einstellungs-, Bindungs- und Verhaltensoptionen aufzuspüren und zu nutzen. Es entwickelte sich eine Nachfrage nach neuen Formen von gesellschaftlichen Vernetzungen – modern ausgedrückt nach neuen Formen von »sozialem Kapital« – und so wurde das 18. Jahrhundert zur Epoche der Assoziationsbildung und Geselligkeit.

Die Freimaurerei erwies sich offensichtlich als eine besonders attraktive Form neuer gesellschaftlicher Einbindung. Dies resultierte ebenso aus der breiten Nutzbarkeit des Bundes für die Befriedigung vieler sozialer, weltanschaulicher, religiöser und politischer Bedürfnisse wie aus der Möglichkeit, die Logen und Logensysteme durch Veränderungen weiterzuentwickeln und an konkrete Bedürfnisse anzupassen. Es waren vor allem vier Funktionen, oder besser: Funktionsgruppen, welche die Freimaurerei rasch zu einer gesamteuropäischen sozialen und kulturellen Bewegung werden ließen:

- die *soziale Funktion*, Menschen über Standesgrenzen hinweg als »bloße Menschen« (Lessing), als Mitmenschen, als Menschenbrüder zusammenzuführen und ihnen neue gesellschaftliche Netzwerke, neue Geltungs- und Selbstverwirklichungsmöglichkeiten sowie neue Formen von Geselligkeit und Unterhaltung anzubieten;
- die *ideell-geistesgeschichtliche Funktion*, Menschen dazu aufzufordern, sich der eigenen Vernunft zu bedienen, sich am autonomen Gewissen zu orientieren und im Sinne eines »nichts geht über das *laut denken* mit einem Freunde« (Lessing) nach dem jeweiligen freimaurerischen Grundverständnis den Diskurs über die Ideen der Aufklärung und andere, vor allem das Ritual und die als »Hieroglyphen« verstandenen Symbole²⁰ betreffende Themen zu führen;
- die *religiöse Funktion*, Menschen durch ein neues, aber auf alten Wurzeln beruhendes, zunehmend esoterisch ausgerichtetes Symbolsystem eine optimistisch-positive Einstellung zu sich selbst, zum Kosmos und zur Transzendenz zu vermitteln und die im 18. Jahrhundert weit verbreitete Unzufriedenheit mit dem etablierten Kirchentum zu kompensieren, und
- die *politische Funktion*, Menschen in den Logen der absolutistisch verfassten Gesellschaft einen unabhängigen »Moralischen Innenraum« (Reinhart Koselleck) zu bieten, in dem das »Geheimnis der Freiheit« als »Freiheit im Geheimen« erlebt werden konnte, in dem es später aber auch – etwa im Falle der »Strikten Observanz« und der mit der Freimaurerei verbundenen Illuminaten – zu politischen Instrumentalisierungen der Freimaurerei kommen konnte.

Es kann nicht überraschen, dass dieses ja durchaus nicht homogene Bündel von Motiven bald zu mannigfaltigen Veränderungen und Verzweigungen der Freimaurerei geführt hat. Adolph Freiherr Knigge, Zeitzeuge und Mitgestalter als Freimaurer, Illuminat und kritischer

19 Vgl. van der Loo, Hans/van Reijen, Willem: *Modernisierung. Projekt und Paradox*, München 1992, S. 62f.

20 Vgl. Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800. Ignaz Aurelius Feßler und die Reform der Großloge Royal York in Berlin*, Tübingen 1997, S. 31f.

Geist, beschrieb die masonische Landschaft im kontinentalen Europa der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts folgendermaßen:

»Man weiß, dass es Freymaurer-Systeme gibt, deren ganze Verfassung auf politische Pläne und Einwirkung in die Staaten beruht; man weiß, dass es andere gibt, die dergleichen Operationen als schädlich und unerlaubt verbannen.

Man weiß, dass es Systeme gibt, welche die Einführung einer natürlichen allgemeinen Religion zum Endzweck haben, und selbst die Lehre Jesu nach dieser Art erklären; man weiß, dass es andere gibt, welche die Aufrechterhaltung der geoffenbarten christlichen Religion zum Grundpfeiler machen.

Man weiß, dass es Systeme gibt, welche speculative Wissenschaften zum Gegenstand des Ordens machen; man weiß, dass andere die Grenzen der Maurerey auf mögliche Tätigkeit zum Guten einschränken.

Man weiß, dass jene besondere Überlieferungen in der Hieroglyphen-Sprache (zu entdecken glauben), wo diese nur nach conventionellen Zeichen zu Beförderung grösserer Vereinigung suchen, folglich jene in den Geheimnissen die Hauptsache, diese (in ihnen) nur (einen) Mittelzweck finden.

Man weiß, dass einige Systeme, alles was gut und edel ist, als einen Gegenstand des Ordens ansehen; andere hingegen nur einen einzigen, bestimmten, speciellen Zwecke nachzustreben (für) rathsam halten; dass einige die möglichste Ausbreitung suchen; andere sich auf eine kleine bestimmte Zahl einschränken.

Jedes dieser Systeme muss natürlicherweise in der Art, ihre Zöglinge zu bilden, in ihren Aufnahmen, in der Wahl der Mitglieder, in ihren Reden, Handlungen und in den Mitteln, welche sie wählen, einen Weg einschlagen, der oft dem schnurgerade entgegen ist, worauf andre wandeln.

Wie werden sie je in einem Punkt zusammentreffen?»²¹

Auf dem Hintergrund dieser Entwicklung muss auch die gern betonte *Beziehung der Freimaurerei zur Aufklärung problematisiert* werden. Freimaurerlogen konnten durchaus im Sinne der Aufklärung Modelle bürgerlicher Gesellschaft sein, in denen sich bürgerliche Moral diskursiv erarbeiten und im Miteinander der Brüder praktisch verwirklichen ließ. Geheimnis und Geheimhaltung dienten dabei als Schutz, weil die politischen Verhältnisse ein öffentliches Verfolgen derartiger Absichten noch nicht zuließen.²² Dies bedeutet jedoch nicht, dass die Mitglieder der Logen, die Logen selbst oder gar die sich im Verlauf des 18. Jahrhunderts herausbildenden freimaurerischen Systeme durchweg und generell »Beförderer der Aufklärung«²³ waren. Aufklärung war eine Möglichkeit unter vielen. Aufklärer »konnten die Freimaurerlogen als Möglichkeit des lokalen Zusammenkommens nutzen«, doch

21 *Versuch über die Freymaurerey, oder Von dem wesentlichen Grundzwecke des Freymaurer-Ordens; von der Möglichkeit einer Vereinigung seiner verschiedenen Systeme und Zweige; von derjenigen Verfassung, welche diesen vereinigten Systemen die zuträglichste seyn würde; und von den Maurerischen gesetzen. Aus dem Französischen des Br. B. *** übersetzt durch den Br A.R. v. S. 1785 (5785), S. VI–VIII.*

22 Vgl. hierzu und zum folgenden Vierhaus, Rudolf: *Aufklärung und Freimaurerei in Deutschland, in: ders.: Deutschland im 18. Jahrhundert. Politische Verfassung, soziales Gefüge, geistige Bewegungen*, Göttingen 1987, S. 110–125, hier S. 118.

23 Vgl. die Beiträge in: Balász, Éva, H./Hammermayer, Ludwig/Wagner, Hans/Wojtowicz, Jerzy: *Beförderer der Aufklärung in Mittel- und Osteuropa. Freimaurer, Gesellschaften, Clubs*, Berlin 1979.

umgekehrt waren »die Logen nicht auf die Aufklärung als Inhalt angewiesen«, und auch die Betrachter, die gern einen durchgehend engen Zusammenhang zwischen Freimaurerei und Aufklärung feststellen würden, müssen der Feststellung von Rudolf Vierhaus zustimmen, dass auch ganz andere als Aufklärungsgedanken in die Freimaurerei eingeströmt sind, selbst solche, die direkt anti-aufklärerischen Charakter hatten. Für Vierhaus wurde dieser Einstrom durch diejenige Tendenz der Freimaurerei begünstigt, »die neben dem Versinken in bloße Honoratiorengeselligkeit ihre größte Gefahr ausmacht: die Anfälligkeit für Esoterik, Pseudomystik und Geheimnistuerei als Ausdruck einer selbst beigelegten, nach außen nicht rechtfertigungsbedürftigen Bedeutsamkeit«. ²⁴

Freimaurerei und Freimaurereien: Gemeinsamkeiten und Unterschiede

Die Geschichte der Freimaurerei ist immer auch die Geschichte ihrer Veränderungen und Differenzierungen gewesen, die sich teilweise »von unten«, aus den Logen heraus, evolutiv und allmählich, nach Orten und Systemen unterschiedlich vollzogen, teilweise aber auch historisch gebündelt, im Kontext gesellschaftlich-politischer Veränderungen, in Schüben größerer und kleinerer Reformen erfolgten. In Deutschland kam es vor allem in der Mitte und im späten 18. sowie an der Wende zum 19. Jahrhundert zu bedeutenden Veränderungsprozessen, als im Verlauf von Krise und Zusammenbruch der »Strikten Observanz«, eines Freimaurerritterordens, der sich – wie sich zeigte, vergeblich – auf den Templerorden zurückzuführen versuchte, mit Johann Wilhelm Zinnendorf, Ignaz Aurelius Feßler und Friedrich Ludwig Schröder Reformen wirkten, die für die weitere Entwicklung (und Differenzierung) der deutschen Freimaurerei prägend geblieben sind. Reformen erfolgten auch in den ersten Jahrzehnten des 20. Jahrhunderts, als Reformgroßlogen (*Freimaurerbund zur aufgehenden Sonne* und *Symbolische Großloge von Deutschland*) entstanden, und schließlich auch in der Zeit nach dem Zweiten Weltkrieg, als durch (und während der Großmeisterschaft von) Theodor Vogel und Hans Gemünd eine neue Struktur zumindest der »humanitären« Freimaurerei in Deutschland geschaffen wurde.

Doch mit der erwähnten Flexibilität verbanden sich feste, unterscheidbare Merkmale, die den besonderen Charakter der Freimaurerei und ihrer Logen durch die Geschichte hindurch begründeten. Zwar blieb Freimaurerei immer ein »Raum, in dem Vieles möglich war«, aber dieser Raum »war nicht undefiniert, er enthielt wiedererkennbare Strukturen und Regeln«. ²⁵

Zu diesen *Merkmale der freimaurerischen Grundstruktur* gehörten und gehören insbesondere die folgenden vier:

- Die abgeschlossene, durch verschwiegene Rituale geschützte, in der Regel männerbündische Gruppe, kurz das »maurerische Geheimnis«, das die Grenzen der Logengruppe bestimmt, wobei die Ableistung eines Eides der Verschwiegenheit bzw. eines feierlichen

24 Vierhaus, Rudolf: a.a.O., S. 120.

25 Neugebauer-Wölk, Monika: »Einführung« zu Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800*, a.a.O., S. XVIII.

Gelöbnisses als Abschluss eines verbindlichen und bei Verletzung durch Ausschluss aus dem Bund sanktionierten »Gruppenvertrages« fungiert.

- Der *initiatische Charakter* der Rituale: Die Einführung des neuen Mitglieds und seine Wanderung durch die verschiedenen Grade erfolgt in rituellen Formen, die seit Arnold van Gennep als »Übergangsriten« (rites de passage)²⁶ beschrieben werden und Ausdruck eines bestimmten, auf innere Weiterentwicklung des Menschen angelegten Menschenbildes der Freimaurerei sind.
- *Die Bausymbolik*, in deren Mittelpunkt die einem »Großen Baumeister« symbolisch verpflichtete Idee von Sein und Zeit als sinnvoll zu gestaltenden Bauwerken steht, die später allerdings in Verbindung mit der Entstehung von Hochgradsystemen durch esoterisch-hermetische Elemente, durch Alchemie und durch Ritterreminiszenzen beträchtlich erweitert wurde.
- Ein *Kanon von Werten*, der um unterschiedliche, teils aufklärerisch-humanitär, teils religiös geprägte Begrifflichkeiten wie Menschenliebe, Brüderlichkeit, Duldsamkeit (Toleranz) und Gottesfürchtigkeit kreist, auf »Einübung« dieser Werte im verschwiegene Milieu der Loge setzt und die Logengruppe hierdurch als positive innere Gegenwelt zu den verschiedenen »profanen« äußeren Welten konstituiert und abgrenzt.

Dieser freimaurerische Wertekanon war inhaltlich von Anfang an breit interpretierbar, vor allem in seiner Bedeutung für politisch-gesellschaftliche und philosophisch-religiöse Kontexte, innerhalb deren sich die Logen und Logensysteme definierten. Dies bedeutet, dass die Freimaurerei in ihrer historischen Entwicklung mit sehr verschiedenen politischen Strukturen vereinbar war, zunächst (und vor allem) mit den sich im 18. Jahrhundert etablierenden Strukturen der Bürgergesellschaft, als die Freimaurerei zumindest phasenweise fortschrittsadäquat war und zum Katalysator zukünftiger politischer Reformen, ja tiefgreifender Veränderungen im Sinne von bürgerlicher Gleichheit, Demokratie und nationaler Unabhängigkeit wurde. Doch wegen der für die Freimaurerei konstitutiven Trennung von Innenraum und Außenraum, von inneren (privaten) Tugenden und äußeren (öffentlichen) Tugenden erwies sich der freimaurerische Wertekanon als auch mit vordemokratisch-absolutistischen und – dies zeigte sich insbesondere an der Wende zu den 1930er Jahren – mit nichtdemokratischen, politisch-autoritären sowie nationalistischen Strukturen vereinbar.

Das »freimaurerische Geheimnis«

Das große Gemeinsame der verschiedenen »Freimaurereien« blieb durch die Zeiten hindurch die brüderliche *Gemeinschaft*, die geübte Verschwiegenheit, das Setzen von Gruppengrenzen, die Trennung von innen und außen – kurz das »*maurerische Geheimnis*«. Es hatte und hat verschiedene Funktionen für die freimaurerische Gruppenbildung und ist damit von großer Relevanz auch für die Frage nach Veränderungen und Reformen der Freimaurerei. Unter diesen (auch heute noch) partiell bewusst gesetzten, partiell implizit praktizierten

26 Van Gennep, Arnold: *Übergangsriten*, übers. v. S. Schomburg-Scherff, Frankfurt a.M. 1986 (frz. Orig. *Les rites de passage*, 1909).

Funktionen des maurerischen Geheimnisses können – teilweise anschließend an Michael Voges – bis in die Gegenwart hinein vor allem die folgenden sieben unterschieden werden:²⁷

- Die *schützende Funktion*: Ursprünglich war die Geheimhaltung der Logentreffen – wie auch der Aktivitäten vieler anderer Aufklärungsgesellschaften – Bedingung für eine von staatlichen und kirchlichen Eingriffen und Kontrollen freie Sphäre, die dazu diente, ein neues soziales Gruppenmodell zu praktizieren und aufklärerische Diskurse zu führen. Um die bereits angesprochene Feststellung des Bielefelder Historikers Reinhart Kosellecks zu variieren: Das »Geheimnis der Freiheit« war nur als »Freiheit im Geheimen« zu antizipieren.²⁸ Später wurde das Geheimnis mehr und mehr zur Voraussetzung eines anderen Schutzes: der Bewahrung der – im Falle der Veröffentlichung störanfälligen – Integrität des rituellen Geschehens.
- Die *soziale Funktion*: Die Teilhabe am gemeinsamen Geheimnis dient der Stiftung von Freundschaft und der Bildung von Netzwerken unter Menschen, die sich sonst nicht als Freunde begegnen würden. Auf der im Ritual symbolisch konstituierten »Winkelwaage« konnten Menschen unterschiedlicher sozialer Stände, Schichten und Milieus miteinander kommunizieren. Die Begegnung als »bloße« Menschen im Rahmen des freimaurerischen Rituals hob die gesellschaftlichen Unterschiede zwar nicht auf, überwand sie jedoch im Innenraum der Loge und schwächte ihre Bedeutung auch außerhalb der Loge zumindest ab: »Er ist Prinz«, gibt der Priester in Mozarts und Schikaneders Freimaureroper »Zauberflöte« vor der Aufnahme Taminos zu bedenken, und Sarastro antwortet: »Noch mehr, er ist Mensch«.
- Die *integrative Funktion*: Das Geheimnis und die Teilnahme daran binden die generell eher unbestimmten Zwecksetzungen der Freimaurerei durch Stiftung von emotional erlebter, wert- und symbolüberhöhter Gemeinsamkeit zusammen. Das freimaurerische Geheimnis wirkt als emotionale Heimat, als Attribut, das zum gemeinsamen Heim gehört: »Niemand wird es je erschauen, was einander wir vertraut, denn auf Schweigen und Vertrauen ist der Tempel aufgebaut«, hat der Freimaurer Goethe dazu gedichtet.
- Die *pädagogische Funktion*: Die unter dem Schutz der Verschwiegenheit hergestellte Offenheit und Bereitschaft für persönliche Veränderung (»Selbstvervollkommnung«, »Arbeit am rauhen Stein« des eigenen Selbst) dient der Einübung von Tugenden,²⁹ die sich auch im »profanen« Umfeld des Freimaurers bewähren sollen. Die Absicht, im Sinne einer moralischen Entwicklung des Menschen auf den Habitus des Logenmitglieds einzuwirken, findet sich in vielen Texten und Ritualen seit Beginn der modernen Freimaurerei.³⁰

27 Vgl. Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis*, a.a.O., S. 79–82.

28 »Scheinbar ohne den Staat zu tangieren, schaffen die Bürger in den Logen, diesem geheimen Innenraum im Staate, in eben diesem Staat einen Raum, in dem – unter dem Schutz des Geheimnisses – die bürgerliche Freiheit bereits verwirklicht wird. Die Freiheit im geheimen wird zum Geheimnis der Freiheit.« Koselleck, Reinhart: *Kritik und Krise. Ein Beitrag zur Pathogenese der bürgerlichen Welt*, Freiburg/München 1979, S. 60.

29 Vgl. Hammacher, Klaus: *Einübungsethik. Überlegungen zu einer freimaurerischen Verhaltenslehre*, Schriftenreihe der Forschungsloge Quatuor Coronati Bayreuth, Nr. 45/2005.

30 Vgl. Hasselmann, Kristiane: *Die Rituale der Freimaurer. Performative Grundlegungen eines freimaurerischen Habitus im 18. Jahrhundert*, Bielefeld 2008.

Das freimaurerische Geheimnis besaß (und besitzt) jedoch auch Funktionen, die mehr oder weniger in Widerspruch zu den erklärten Zielvorstellungen der Freimaurerei gerieten, dennoch aber bis heute ihre Wirksamkeit behielten. Hierunter sind zu nennen:

- Die *illusionsstiftende Funktion*: Das maurerische Geheimnis dient (zumindest auch) der Schaffung und Sicherung eines Raums zum Ausleben mannigfaltiger »Selbstverwirklichungs- und Selbsterhöhungsambitionen«. Hierzu dienen die rituelle Konstruktion einer besonderen, von der Welt des Profanen abgehobenen, wert- und empfindungssteigernden Atmosphäre, die Vergabe von Ämtern, Würden und Orden, die gegenseitige Beimesung einer besonderen persönlichen Bedeutsamkeit³¹ sowie die Durchführung aufwendiger Zeremonien, insbesondere, wenn Großlogen internationale Veranstaltungen durchführen und sich Repräsentanten der verschiedenen nationalen Freimaurereien begegnen.
- Die *Lockfunktion*: Das Geheimnis mit dem ihm eigenen Einhüllen des Bundes in einen »Mantel des Geheimnisvollen« kann die Attraktivität der Freimaurerei erhöhen und wird gelegentlich gar als eines der Hauptwerbemittel des Bundes gepriesen.
- Die *Funktion der »inneren Hierarchisierung«*: Eine Vermehrung der Grade der Freimaurerei über die traditionellen Stufen »Lehrling«, »Geselle« und »Meister« hinaus im Sinne einer »Hierarchie von Einweihungen« schafft nicht nur erweiterte Erlebnis-, Geltungs- und Selbstverwirklichungsmöglichkeiten, sondern auch Abschottungen und Binnendifferenzierungen, die sich nicht selten als Element der Generierung von Konflikten innerhalb und zwischen den Logen und Großlogen erwiesen haben und erweisen.

Schließlich muss auf eine Praxis hingewiesen werden, die in direktem Widerspruch zu allen freimaurerischen Zielvorstellungen und Prinzipien steht: die *Instrumentalisierung freimaurerischer Formen* für politisch agierende Eliten, die nichts (oder nichts mehr) mit der Freimaurerei zu tun haben, woran dann aber Verschwörungsvorstellungen gern anknüpfen (Beispiel: die Organisation Propaganda Due, P2, die an eine ehemalige italienische Freimaurerloge anknüpfte und – ohne Beziehung zur regulären italienischen Freimaurerei – in den 1970er Jahren zur politischen Geheimorganisation wurde).

Das freimaurerische »Geheimnis« verhinderte jedoch weder die Kommunikation mit Öffentlichkeit und Gesellschaft noch den Aufbau regionaler und internationaler Netzwerke sowie – vor allem durch sich überschneidende Mitgliedschaften – ein Zusammenwirken mit anderen Assoziationen.³² Das für die Logen typische Verhältnis von Geschlossenheit und Öffnung machte die Freimaurerei – wie zuerst von Georg Simmel aufgezeigt wurde – zu einer »geheimen Gesellschaft« spezifischen und von Anbeginn stark eingeschränkten Typs. In seiner »Soziologie. Untersuchungen über die Formen der Vergesellschaftung« von 1908 schreibt Simmel:

»Das Freimaurertum betont, dass es die *allgemeinste Gesellschaft sein will, der »Bund der Bünde«, der einzige, der jeden Sonderzweck und mit ihm alles partikularistische Wesen ablehnt und ausschließlich das allen guten Menschen Gemeinsame zu sei-*

31 Hierzu ausführlich Höhmann, Hans-Hermann: *Habitus, soziales Feld, Kapital – Freimaurerei im Lichte der Soziologie Pierre Bourdieus*, in diesem Band, S. 115–131.

32 Vgl. Zaunstöck, Holger: *Die vernetzte Gesellschaft. Überlegungen zur Kommunikationsgeschichte des 18. Jahrhunderts*, in: Berger, Joachim/Grün, Klaus-Jürgen: *Geheime Gesellschaft. Weimar und die deutsche Freimaurerei*, München/Wien 2002, S. 147–153.

nem Material machen will. Und Hand in Hand mit dieser, immer entschiedener werdenden Tendenz wächst die Vergleichgültigung des Geheimnischarakters für die Logen, seine Zurückziehung auf die bloßen formalen Äußerlichkeiten ... Der Freimaurerbund konnte seine neuerdings stark betonte Behauptung, dass er kein eigentlicher ›Geheimbund‹ wäre, nicht besser stützen, als durch sein gleichzeitig geäußertes Ideal, alle Menschen zu umfassen und die Menschheit als ganze darzustellen.»³³

Freilich hat diese Ablehnung »jedes Sonderzwecks« die Folge, dass die Freimaurerei auf konkrete politisch-gesellschaftliche Programme verzichten muss. »Die Menschheit als ganze darzustellen« heißt, das freimaurerische Ideal dadurch exoterisch zu machen, dass es im Innenraum der Loge überzeugend praktiziert wird. Oft ist der Freimaurerbund allerdings den entgegengesetzten Weg gegangen: In der Auseinandersetzung um einen vermeintlich zu verfolgenden äußeren Zweck wurden die Möglichkeiten einer Annäherung an die inneren Ideale und eigentlichen Wirkungsmöglichkeiten der Loge (Charakterformung, Einübung ethischen Verhaltens, praktische Mitmenschlichkeit) immer wieder beeinträchtigt.

Auch Michael Voges weist auf den ambivalenten Charakter des freimaurerischen Geheimnisses hin.³⁴ Einerseits sei es ein wichtiges Element der freimaurerischen Organisationsstruktur gewesen, andererseits sei es stets durch Elemente kontrastiert worden, »die einen betont öffentlichen Charakter hatten«. Dabei verweist Voges auf mannigfaltige Formen freimaurerischer Repräsentation in der Öffentlichkeit und betont die öffentliche Wahrnehmung der bald ausufernden freimaurerischen Publizistik. Es sei diese »Halböffentlichkeit« gewesen, die die Freimaurerei von Anfang an von den Geheimbünden im strengeren Sinne unterschied. Der »halböffentliche« Charakter der Freimaurerei zieht sich durch die gesamte Geschichte des Bundes und spielt auch in der Gegenwart eine bestimmende Rolle für den Charakter der Kommunikation zwischen der Freimaurerei und ihrem gesellschaftlichen Umfeld.³⁵

Reformen der Freimaurerei

Die voneinander abweichenden Interessen der Mitglieder der Freimaurerlogen, der unterschiedliche Grad, in dem die Logenwirklichkeit den Wertvorstellungen und Ambitionen der einzelnen Freimaurer entsprachen und die unterschiedliche Intensität, mit der »deutungsmächtige« Brüder Übereinstimmungen oder Abweichungen von der »eigentlichen, echten, ursprünglichen Freimaurerei« postulierten, hatten Auswirkungen auf Mitgliedschaft und Entwicklung des Bundes.³⁶ Einerseits veranlassten mannigfaltige Enttäuschungen immer wieder prominente Brüder, die Freimaurerei zu verlassen, in der sie oft sehr aktiv tätig gewe-

33 Simmel, Georg: *Soziologie. Untersuchungen über die Formen der Vergesellschaftung*, Gesamtausgabe Band 11, Frankfurt am Main 1992, S. 434, 447.

34 Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis*, a.a.O., S. 82.

35 Ausführlich hierzu Höhmann, Hans-Hermann: *Der deutsche Freimaurerdiskurs der Gegenwart: Was ist, was will, was soll die Freimaurerei?*, in diesem Band, S. 152–178.

36 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft. Anmerkungen zum Wechselspiel zwischen freimaurerischer Geschichte und Geschichte der Freimaurerforschung*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung*, Nr. 41/2004, S. 229–239.

sen waren.³⁷ Andererseits entwickelten sich unterschiedlich intensive und verschieden ausgerichtete Reformen, die sich an verschiedenen »Modellen« orientierten.

In Zeiten von Krisen freimaurerischer Systeme und der Suche nach neuen Formen wurde der Bedarf an Modellen und ihrer analytischen Begründung besonders dringlich. Für die Krise der »Strikten Observanz« in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts und die Versuche des Wilhelmsbader Konvents von 1782, die Krise zu überwinden, hat Ernst Traugott v. Kortum, Teilnehmer in Wilhelmsbad, den Zusammenhang zwischen Fehlentwicklungen und Deutungserfordernissen anschaulich beschrieben: Die Freimaurerei als

»diejenige Gesellschaft, welche, so alt sie auch seyn mag, doch erst itzt seit etlichen zwanzig Jahren in mancherley Bezug besonderes Aufsehen macht, die nicht nur von Fremden, sondern auch von ihren Mitgliedern selbst so verschiedentlich beurtheilt wird, die wirklich seit langen Zeiten unter eben so verschiedenen Gestalten erschienen, alle Augenblicke eine andere Seite gezeigt, und auch den aufmerksamsten Beobachter hintergangen hat, wird nun, da sie anfängt, sich ihrer Entwicklung oder Auflösung zu nähern, erst ein öffentlicher Gegenstand kritischer Untersuchungen, Geschichts-Vergleichungen und historischer Nachspürungen, nachdem sie fast ein ganzes Jahrhundert von einer Seite gepriesen, von der anderen verdammt, und ihr Ursprung hier von Gott, dort von dem Teufel hergeschrieben worden ist, ohne sich für beides auf historische Beweise einzulassen.«³⁸

Auch an der Wende vom 18. zum 19. Jahrhundert³⁹ waren sich führende Freimaurer wie Feßler, Fichte, Krause, Schröder und Herder sowie ihre mehr oder weniger bedeutenden Gefolgsleute wohl bewusst, dass kein Versuch, die Freimaurerei »in ihrer ursprünglichen Form« wiederherzustellen, ohne »kritische Untersuchungen, Geschichts-Vergleichungen und historische Nachspürungen« auskommen konnte. Der Dreischritt *Gestalten, Reflektieren, Forschen* war endgültig zum freimaurerischen Entwicklungsprinzip geworden und kennzeichnet die Geschichte der Freimaurerei bis in die Gegenwart hinein.

Es dürfte lohnend sein, insbesondere den Erörterungen, die an der Wende vom 18. zum 19. Jahrhundert mit, um und im Abschluss an Gotthold Ephraim Lessings »Ernst und Falk. Gespräche für Freymäurer«⁴⁰ (1778, 1780) geführt wurden, erneut nachzugehen. Vier

37 Prominentes Beispiel ist Adolph Freiherr Knigge, der nach prägendem Wirken als Freimaurer und insbesondere Illuminat im Abschnitt »Über geheime Verbindungen und den Umgang mit den Mitgliedern derselben« seines Buches »Über den Umgang mit Menschen« (1788/1790) skeptisch feststellte und riet: »Ich habe mich lange genug mit diesen Dingen beschäftigt, um aus Erfahrung zu reden und jedem jungen Mann, dem seine Zeit lieb ist, abraten zu können, sich in irgendeine geheime Gesellschaft, sie mögen Namen haben, wie sie wolle, aufnehmen zu lassen. Sie sind alle, freilich nicht im gleichen Grade, aber doch alle ohne Unterschied zugleich unnütz und gefährlich.« Knigge, A. v.: *Über den Umgang mit Menschen*, Hannover 2001, S. 391.

38 Ernst Traugott v. Kortum: *Beiträge zur philosophischen Geschichte der heutigen geheimen Gesellschaften*, Wien 1786, S. 8f., zitiert nach Hammermayer, Ludwig: *Der Wilhelmsbader Freimaurer-Konvent von 1782*, Heidelberg, 1980, S. 5.

39 Zu Situation und Tendenzen der deutschen Freimaurerei zu Ende des 18. und zu Beginn des 19. Jahrhunderts vergl. die Beiträge in: Reinalter, Helmut (Hrsg.): *Freimaurerische Wende vor 200 Jahren: 1798 – Rückbesinnung und Neuanfang*, Bayreuth 1998.

40 Die interessanteste Edition ist: *Gotthold Ephraim Lessing, Ernst und Falk mit den Fortsetzungen Johann Gottfried Herders und Friedrich Schlegels*, hrsg. und mit einem Nachwort versehen von Ion Con-

Autoren vor allem sind von herausragendem Interesse: Lessing selbst, Johann Gottfried Herder, Karl Christian Friedrich Krause und Johann Gottlieb Fichte, und das »laut Denken« dieser vier sowie die Rezeptionsgeschichte um sie herum kennzeichnet beinahe schon im Alleingang die gleichsam »goldene Epoche« der Freimaurerdiskurse in Deutschland, deren Niveau kaum je wieder erreicht wurde. (Eine »silberne Epoche« der Freimaurerdiskurse stellt dann die Zeit vor und nach der Wende zum 20. Jahrhundert dar, als in der deutschen Freimaurerei ein gleichfalls beachtliches Erörterungsniveau anzutreffen war, das sich forschend aufzuarbeiten lohnt.)

Der »klassische Freimaurerdiskurs« hat mindestens vier übereinstimmende Bezugspunkte:

- *erstens* die Faszination der Freimaurerei, die alle Autoren nicht loslässt,
- *zweitens* die Vielfalt, ja der desolote Zustand der Freimaurerei in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts, der den Bund vor die Alternative Untergang oder Neukonzeption und Reform stellt,
- *drittens* das Gefühl der Formbarkeit der Freimaurerei (mit Fichtes Worten: der Wunsch »auf die tabula rasa der Freimaurerei etwas zu schreiben, was ihrer würdig ist«⁴¹) und
- *viertens* das Bestreben, Freimaurerei in den Kontext des jeweils eigenen Denkens einzufügen.

Die Teilnehmer am Diskurs geben nun unterschiedliche Antworten in Bezug auf Institution und Funktion der Freimaurerei: Fichte – mitten im Reformprozess formulierend – bleibt am stärksten der institutionellen Freimaurerei verhaftet. Ihm geht es um die Frage, ob es einen überzeugenden Zweck für die Loge gibt, und er antwortet mit dem Hinweis auf den Auftrag der Loge, »durch Ausgehen von der Gesellschaft und Absonderung von ihr ... die Nachteile der Bildungsweise in der größeren Gesellschaft wieder aufzuheben und die einseitige Bildung für den besonderen Stand in die gemein menschliche Bildung, in die allseitige des ganzen Menschen, als Menschen zu verschmelzen«⁴². Herder geht (zunächst) am weitesten über die institutionelle Freimaurerei hinaus: »Alle solche Symbole mögen einst gut und notwendig gewesen sein, sie sind aber, wie mich dünkt, nicht mehr für unsere Zeiten. Für unsere Zeiten ist das Gegenteil ihrer Methode nötig, reine helle offenbare Wahrheit«⁴³, verändert seine Position allerdings in der Zusammenarbeit mit Schröder bei dessen Ritualreform und postuliert jetzt, dass »eine Gesellschaft tausendfach mehr (vermag), als zerstreute Einzelne auch bei der edelsten Wirksamkeit zu thun vermögen«⁴⁴. Krause vertritt mit der Auffassung, »nach der Reinigung von einigen zunftmäßigen und kritikwürdigen Bestandteilen«⁴⁵ könne

tiades, Frankfurt am Main 1968, S. 9–57. Vgl. auch Dziargwa, Roman: *Lessing und die Freimaurerei. Untersuchungen zur Rezeption von G. E. Lessings Spätwerk »Ernst und Falk. Gespräche für Freymäurer in den freimaurerischen und antifrei-maurerischen Schriften des 19. und 20. Jahrhunderts (bis 1933)*, Frankfurt am Main u.a. 1992.

41 Fichte, Johann Gottlieb: *Philosophie der Maurerei. Briefe an Konstant*, hrsg. von Thomas Held, Düsseldorf und Bonn 1997, S. 21.

42 Ebenda, S. 41.

43 Herder, Johann Gottfried: *Gespräch über eine unsichtbar-sichtbare Gesellschaft*, in: Ion Contiades (Hrsg.): a.a.O., S. 72.

44 Zitiert nach Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800*, a.a.O., S. 49.

45 Hörn, Reinhard: *Der Einfluß freimaurerischer Ideen auf Krauses »Urbild der Menschheit«*, in: Kodalle, Klaus-M.: *Karl Cristian Friedrich Krause (1781–1832). Studien zu seiner Philosophie und zum Krausis-*

das ganze überlieferte Gebräuchtum in den von ihm entworfenen »Menschheitsbund« eingearbeitet und damit zugleich aufbewahrt und überwunden werden⁴⁶, wiederum eine andere Variante des »Stufenmodells« der Freimaurerei. Für Lessing bleibt Freimaurerei auch als Institution von Bedeutung, doch ihre Funktion geht über die Institution hinaus und ist bei Weitem wichtiger, beruht Freimaurerei für Lessing doch »im Grunde nicht auf äußerlichen Verbindungen, die so leicht in bürgerliche Anordnungen ausarten; sondern auf dem gemeinschaftlichen Gefühl sympathisierender Geister«.⁴⁷ Auch Lessing ist von der Faszination der Freimaurerei gefesselt. Auch er kritisiert die konkrete Form des Bundes, dessen »heutiges Schema ihm gar nicht zu Kopfe« will. Auch ihn fordert heraus, die Wesenheit der Freimaurerei auf den bestimmten Begriff einer wahren Ontologie zu bringen und aufzuzeigen, »was und warum die Freimaurerei ist, wenn und wo sie gewesen, wie und wodurch sie befördert oder gehindert wird«. Er tut dies – vor allem, aber nicht nur in »Ernst und Falk« – als Anwalt einer Kultur der Vermittlung, die Grenzen überschreitet, deren Medium und Ziel Freundschaft und Menschenliebe sind und die sich in einem offenen Prozess der Wahrheitssuche realisiert.

Die Veränderungsprozesse innerhalb der Freimaurerei und die daraus resultierenden Unterschiede zwischen den verschiedenen Typen von Freimaurerei lassen sich vor allem auf Faktoren zurückführen, die mehr außerhalb als innerhalb der Freimaurerei lokalisiert waren, jedoch nachhaltig auf den Entwicklungsprozess des Bundes, seine Dynamik und seine Differenzierungen zurückwirkten.

Zu diesen Faktoren gehören – um nur die wichtigsten zu nennen –:

- die *Veränderungen der politischen Rahmenbedingungen*, innerhalb deren sich die Entwicklung der Freimaurerei vollzog und die den freimaurerischen Gruppierungen hier eine stärker selbstbestimmt-demokratische Existenz erlaubten, während sie sie dort in starkem Maße zu politischer Loyalität und Anpassung veranlassten;
- der sich *wandelnde »Zeitgeist«*, d.h. die jeweiligen kulturellen und religiösen Besonderheiten nationaler oder regionaler Art, etwa die an Mystizismen, Hermetik, Alchemie, Tempelrittern und ägyptischen Mysterientraditionen orientierte vorromantische Erinnerungskultur der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts, die zum Entstehen der schier zahllosen Hochgradsysteme beitrug, oder die sich im 19. Jahrhundert durchsetzende »Bürgerkultur«, mit der viele Reformen der Freimaurerei einhergingen,

sowie

- die *Veränderungen der gesellschaftlichen Struktur*:
– im 18. Jahrhundert etwa der Abstieg des Adels durch Veränderungen innerhalb der absolutistischen Herrschaftsordnung bei gleichzeitiger Formierung und allmählichem Aufstieg des Bürgertums (hier liegt das besondere Momentum des Hochgradrittersystems der »Strikten Observanz«⁴⁸),

mo, Hamburg 1985, S. 132.

46 Krause, Karl C. F.: *Die drei ältesten Kunsturkunden der Freimaurerbrüderschaft*, Dresden 1820, S. CLXXVI, zitiert nach: Hörn, Reinhard: *Der Einfluß freimaurerischer Ideen auf Krauses »Urbild der Menschheit«*, a.a.O., S. 132.

47 Lessing, G. E.: a.a.O., S. 36ff., S. 11.

48 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Der Konvent von Wilhelmsbad und die Neuorientierung der deutschen Freimaurerei*, in: TAU. Zeitschrift der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, II/2008, S. 46–51, hier S. 48f.

- im 19. Jahrhundert die Entwicklung eines selbstbewussten, national eingestellten und religiös - sprich protestantisch - eingebundenen Bürgertums als Basis sowohl der »alt-preußischen« als auch der »humanitären« Freimaurerei in Deutschland.

Inhaltlich können die zahlreichen Umgestaltungen des Freimaurerbundes insbesondere im Hinblick auf das freimaurerische Geheimnis als Inbegriff der zuvor erörterten freimaurerischen Grundstruktur interpretiert werden. Dann lassen sich vier typische Ansätze unterscheiden:

- Die »*Relativierung des Geheimnisses*«, die dem von Georg Simmel beschriebenen und besonders in den Reformen Friedrich Ludwig Schröders und ähnlichen Umgestaltungen verwandter Großlogen (»Große Mutterloge des Eklektischen Freimaurerbundes« in Frankfurt, Großloge »Zur Sonne« in Bayreuth) Ausdruck findenden Weg einer »Vergleichgültigung des Geheimnischarakters für die Logen« folgt. Hier ging und geht es nicht mehr um ein in den Ritualinhalten verborgenes »wahres« Geheimnis, es geht um ein »eigentliches Geheimnis« der Freimaurerei, das menschliche Begegnung zwischen Freunden, das Erlebnis der Bruderliebe sowie eine spezifische »freimaurerische Geisteshaltung« als Ausdruck bürgerlicher Moral in das Zentrum des Bundes rückte.
- Die schon genannte »*Hierarchisierung des Geheimnisses*«: Hier wurde und wird das freimaurerische »Geheimnis« (oder zumindest ein wesentlicher Teil davon) in den Ritualen neuer Systeme, Grade und Erkenntnisstufen gesucht, die über die »klassischen« Grade Lehrling, Geselle und Meister hinausgehen und ein zunehmendes Maß an »Binnendifferenzierung« innerhalb der freimaurerischen Gruppen bewirken. Die »weiterführenden Grade« verstehen sich als »Vertiefung« der freimaurerischen Basisgrade, geraten aber in Gefahr, mehr oder weniger von deren Grundaussagen und Organisationsprinzipien abzuweichen und lediglich jene Freimaurerei zu vertiefen, die sie zuvor in ihren neuen Ritualen selbst geschaffen haben.
- Die Verstärkung des religiösen Charakters der Freimaurerei (»*Verchristlichung des Geheimnisses*«). Hauptbeispiel hierfür ist die - hierzulande von der *Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland* vertretene - »Schwedische Lehrart«, als deren Fundament die »reine Lehre Jesu« gilt, welche die Bibel nicht als bloßes religiöses Symbol, sondern als das »größte aller Lichter« versteht, sich als christlicher Ritterorden »in der Nachfolge Jesu Christi als Obermeister« konstituiert hat und ihre christliche Ideenwelt in einem vielstufigen Ritualsystem von großer Geschlossenheit entfaltet, das in den höheren Graden als dezidiert religiöser Kult den Charakter einer kirchennahen Christologie annimmt.
- Die »*Radikalisierung des Geheimnisses*« durch den Übergang zum politisch orientierten Geheimbund, wofür - zunächst und eingeschränkt die »Strikte Observanz« - dann aber vor allem die Illuminaten⁴⁹ mit ihrem Bestreben, durch die Erfassung einer kulturell-gesellschaftlichen Elite grundlegende Reformen in der Wirtschaft, im Bildungswesen und im religiös-kirchenpolitischen Bereich in Gang zu setzen, die wichtigsten historischen Beispiele bieten.

49 Vgl. Hammermayer, Ludwig: *Der Geheimbund der Illuminaten und Regensburg*, in: *Verhandlungen des Historischen Vereins für Oberpfalz und Regensburg*, 110, 1970.

Zweierlei ist allerdings hinzuzufügen: Einmal sind die einzelnen Reformansätze nicht klar voneinander zu trennen und können sich, wie etwa im Falle der »Verchristlichung« und »Hierarchisierung«, durchaus miteinander verbinden. Zum anderen verlaufen sie nicht gradlinig und können auf den jeweiligen »Reformachsen« Gegenentwicklungen auslösen (gegen Hierarchisierung etwa das Wirken des *Eklektischen Bundes* und des Schröder'schen Systems (*Große Loge von Hamburg*), gegen Metaphysierung z.B. die Positionen des *Grand Orient de France* und des *Freimaurerbundes zur aufgehenden Sonne*, gegen Relativierung schließlich die verstärkte Rückkehr zur Esoterik als Material und Perzeptionsweise freimaurerischer Rituale).

Jedenfalls entstanden durch den beschriebenen Differenzierungsprozess zumindest drei große (in sich wiederum teilweise beträchtlich differenzierte) Typen von Freimaurerei:

- Die *ethisch-symbolische Freimaurerei*, die in der Welt dominiert und vor allem von der englischen und amerikanischen Freimaurerei sowie von vielen kontinentaleuropäischen Großlogen, darunter auch von der *Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland* (GL AFuAM vD) repräsentiert wird. Zu dieser Gruppe gehören von den gegenwärtig insgesamt 2,5 bis drei Millionen Freimaurern weltweit (die immer noch übliche Angabe von sechs Millionen ist deutlich überhöht, da die Zahl der Freimaurer seit den 1970er Jahren vor allem in den USA sowie in England, Australien/Neuseeland und Kanada um mehr als drei Millionen zurückgegangen ist) ungefähr 95 Prozent der Logenmitglieder. Die Freimaurerei dieser Gruppe ist religiös offen, setzt als Bedingung für die Mitgliedschaft allerdings die Anerkennung eines »Großen Baumeister aller Welten« sowie die Präsenz eines »Heiligen Buches« (im christlichen Kulturkreis die Bibel) als *Symbole* für den transzendenten Bezug des Menschen voraus. Innerhalb der ethisch-symbolischen Freimaurerei gibt es freilich beträchtliche Differenzierungen, und es lassen sich zumindest Gruppierungen mit einer stärker aufklärerisch-ethischen Orientierung von solchen mit einer stärker hermetisch-esoterischen oder einer stärker traditionell-religiösen Orientierung unterscheiden.
- Die *christliche Freimaurerei*, die das Bekenntnis zur Lehre Jesu Christi zur Voraussetzung der Mitgliedschaft gemacht hat und die vor allem in den skandinavischen Ländern (Schweden, Norwegen, Dänemark, Island) sowie hierzulande von der *Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland* (GL FvD) vertreten wird.⁵⁰ Insgesamt gehören zur Gruppe der christlichen Freimaurerei weltweit gut zwei Prozent aller Freimaurer.
- Die *säkular-liberale Freimaurerei*, die vor allem durch den *Grand Orient de France* repräsentiert wird. Der Grand Orient definiert sich in seiner Satzung als »philosophische, philanthropische und fortschrittliche Institution«, hat das Symbol des »Großen Baumeisters« in seinen Ritualen aufgegeben, nimmt auch Atheisten als Freimaurer auf, ergreift Partei in gesellschaftlichen und politischen Fragen und erwartet auch ein gesellschaftspolitisches Engagement von seinen Mitgliedern. Ihm gehören in Frankreich ca. 47.000 Freimaurer an. Die Freimaurerei des *Grand Orient de France* (und einiger gleich struktu-

50 Auf Gemeinsamkeiten und Unterschiede zwischen Letzterer und dem skandinavischen Original verweist der Schwedische Freimaurerorden (Schwedisch: Svenska Frimurare Orden) auf seiner Homepage: »The Swedish Rite is worked in Sweden/Finland, Norway, Denmark and Iceland. In Germany a Grand Lodge, Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland, is working rituals based on Carl Friedrich Eckleff's documents from 1760, but otherwise have few similarities to the Swedish Rite.«

rierter Großlogen in anderen Ländern) wird von den meisten Großlogen der Welt nicht als regulär anerkannt.

Es ist darauf hinzuweisen, dass es neben diesen männerbündisch organisierten Gruppierungen der Freimaurerei auch eine Freimaurerei der Frauen gibt, die sich gegenwärtig sehr dynamisch entwickelt. In zahlreichen Ländern sind auch Systeme »gemischter« Logen (Logen, die Männer und Frauen aufnehmen) vorhanden, von denen der *Droit Humain* die wichtigste Gruppierung ist.

An der Schwelle zum 19. Jahrhundert

Bisher wurde vor allem aufgezeigt, wie sich die Brüche und oft gegenläufigen Tendenzen des 18. Jahrhunderts – in mancherlei Hinsicht den labilen Strukturen der Postmoderne vergleichbar – in einem bunten Gemisch verschiedenartiger Freimaurereien spiegelten. Eine Konsolidierung der Freimaurerei trat erst in der Periode der eigentlichen Bürgergesellschaft ein, als sich auf dem Markt sozialer Einbindung gleichermaßen Nachfrage und Angebot stabilisierten.

Unter den Tendenzen, die die Weiterentwicklung der Freimaurerei im langen 19. Jahrhundert kennzeichneten, waren die folgenden von besonderer Bedeutung:

1. Im Hinblick auf die nationale Rahmensetzung entstanden oder festigten sich *Großlogen in den europäischen Nationalstaaten*. Dies bedeutete, wenn nicht das Ende, so doch eine erhebliche Abschwächung des kosmopolitischen Selbstverständnisses der Freimaurerei.⁵¹
2. Es kam zur *Dominanz des bürgerlichen Elements* in der Freimaurerei. Die führende Rolle des Adels in der Freimaurerei nach dem Modell der »Strikten Observanz« fand ihr Ende.
3. In Deutschland kam es sowohl zu einer *langfristig wirksamen Konsolidierung* der christlichen »altpreußischen« Freimaurerei (Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«, Große Landesloge und Große Loge Royal York zur Freundschaft) als auch zu einer Renaissance der englisch geprägten und von England bestätigten »eigentlichen« Freimaurerei der drei Grundgrade (»humanitäre« Großlogen, vor allem Eklektischer Bund, Große Loge von Hamburg, Große Loge »Zur Sonne« sowie prominente Einzellogen, von denen »Archimedes zu den drei Reißbretern« in Altenburg aufgrund ihrer hochbeachtlichen publizistischen Produktion besonders hervorzuheben ist). Damit entstanden in der deutschen Freimaurerei tiefverwurzelte, bis heute weiterwirkende konzeptionelle und organisatorische Unterschiede zwischen »humanitärer« und »christlicher« Freimaurerei.⁵²
4. Schließlich änderte sich die *konfessionelle Struktur* der deutschen Freimaurerei. Die Zahl katholischer Mitglieder ging rasch und gründlich zurück, einerseits durch die sich verschärfende antifreimaurerische Haltung der katholischen Kirche, andererseits durch die Sympathie der zumeist protestantischen Brüder Freimaurer mit der später im »Kultur-

51 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87.

52 Auf diese Unterschiede ist im zweiten Teil dieses Beitrags noch einmal ausführlicher zurückzukommen.

kampf« kulminierenden antikatholischen Einstellung großer Teile des deutschen, insbesondere des norddeutsch-preußischen Bürgertums.

Insbesondere zwischen der Mitte des 19. und dem Beginn des 20. Jahrhunderts fungierten die deutschen Logen – unabhängig davon, ob sie den altpreußischen oder den humanitären Großlogen angehörten – als stabile Assoziationsformen der bürgerlichen Mittel- und Oberschichten.⁵³ Sie verstanden sich als Übungsstätten von Bürgertugenden wie Anstand, Respekt, Hilfsbereitschaft und Vaterlandsliebe, spielten – nicht zuletzt aufgrund obrigkeitlicher Protektion – eine anerkannte Rolle in der deutschen Gesellschaft und ordneten sich ihrerseits loyal in die bestehende politische Ordnung ein. Thomas Manns Charakteristik einer »machtgeschützten Innerlichkeit« deutscher Gesellschaft und Kultur kennzeichnete weithin auch Selbstverständnis und logeninterne Praxis der freimaurerischen Vereinigungen.⁵⁴

In weiteren Beiträgen dieses Bandes werden die in meiner Sicht besonders wichtigen Phasen der neueren freimaurerischen Geschichte in Deutschland ausführlich behandelt.⁵⁵

Gegner der Freimaurerei

Seitdem es die moderne Freimaurerei gibt, ist sie zum Objekt mannigfaltiger Ablehnungen, Gegnerschaften, Vorurteile, Verurteilungen und Verbote geworden. Offenbar forderte die Freimaurerei durch ihre Ideenwelt und Sozialstruktur sowie den raschen Expansionsprozess der Logen und das große Interesse der gesellschaftlichen Eliten an einer Mitgliedschaft in ihnen in besonderem Maße zu Ängsten, Verurteilungen und Verboten heraus. In katholischen Ländern war diese Ablehnung von Beginn an besonders ausgeprägt. Vor allem in Krisensituationen, die der Erklärung bedurften und in denen die eigentlich Verantwortlichen nach Entschuldigungen suchten (Französische Revolution, Verlust des Ersten Weltkriegs), wurde immer wieder auf die Freimaurerei und die von ihr ausgehenden Gefahren für die bestehenden politischen Ordnungen sowie die hergebrachten Formen von Religion und Glauben verwiesen.

Bereits im Jahre 1698 – 20 Jahre vor Gründung der ersten Großloge – zirkulierte in London ein Pamphlet, in dem »alle frommen Menschen vor den Freimaurern gewarnt werden. Diese seien eine teuflische Sekte die durch einen Eid der Verschwiegenheit geschützte geheime Zeremonien abhielten und der wahre Antichrist seien«.⁵⁶

53 Vgl. Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft, 1840–1918*, Göttingen 2000, insbes. S. 128–202.

54 Mann, Thomas: *Leiden und Größe Richard Wagners*, Gesammelte Werke, Bd. IX, Frankfurt/Main 1990, S. 419.

55 S. insbesondere *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87, sowie *Deutsche Freimaurerei nach 1945 – Wiederaufbau zwischen Neuorientierung und alten Strukturen*, in diesem Band S. 88–114.

56 Zitiert nach Neugebauer-Wölk, Monika: *Geheimnis und Öffentlichkeit in masonischen Systemen des 18. Jahrhunderts*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung*, Nr. 43/2006, S. 280.

Haltung der Kirchen

Die Kirchen – beginnend mit der ersten Verurteilung durch Papst Clemens XII. im Jahre 1738 (Bulle »In eminenti apostolatus specula«) – fürchteten das maurerische Geheimnis, die vorrangige Betonung moralischer Werte, das »Gutsein ohne dezidierten Glauben« und die esoterische Religiosität der Freimaurer. In den folgenden Jahrzehnten wurde die ablehnende Haltung der katholischen Kirche immer wieder verschärft und neu akzentuiert, bis sie im Jahre 1884 durch Papst Leo XIII. (Bulle »Humanum genus«), der die Freimaurer gar dem »Reich des Satans« zuordnete, auf die Spitze getrieben wurde.⁵⁷ Die Kernaussage der Bulle lautet:

»Nachdem das Menschengeschlecht durch den Neid des Teufels von Gott, dem Schöpfer und dem Spender der himmlischen Güter, so kläglich abgefallen war, hat es sich in zwei geschiedene und einander entgegengesetzte Lager geteilt: das eine kämpft unausgesetzt für Wahrheit und Tugend, das andere für alles, was der Wahrheit und Tugend widerstreitet. Das eine ist das Reich Gottes auf Erden, das andere ist das Reich des Satans ... In der Gegenwart ... scheinen sich die Anhänger des Bösen zu verabreden und in ihrer Gesamtheit mit vollen Kräften anzustürmen: geleitet und gestützt von der weitverbreiteten und fest gegliederten Gesellschaft der sogenannten »Freimaurer«. Diese Sekte ist ... ihrem ganzen Wesen und ihrer innersten Natur nach Laster und Schande: darum ist es rechtens nicht erlaubt, ihr beizutreten und ihr in irgendeiner Weise Beihilfe zu leisten.«⁵⁸

Wenn auch der Ton der Angriffe im 20. Jahrhundert maßvoller wurde, so ist die Einstellung der katholischen Kirche zur Freimaurerei doch weitgehend ablehnend geblieben. Zwischen Vertretern der katholischen Kirche und der Freimaurerei fanden zwar seit den 1960er Jahren Gespräche und Annäherungen statt, doch machte die »Unvereinbarkeitserklärung« der deutschen Bischofskonferenz von 1980 die Hoffnung der Freimaurer auf eine Überwindung alter Feindseligkeiten zunichte. Das negative Urteil über die Freimaurer bleibt weiterhin bestehen, da deren weltanschauliche Grundlagen mit der Lehre der katholischen Kirche für unvereinbar gehalten werden. Genannt werden dabei der Relativismus, das (vermeintlich) deistische Gottesbild und nicht zuletzt der (ebenfalls vermeintlich) sakramentsähnliche Charakter der Rituale. Im Ergebnis stellte die Glaubenskongregation unter ihrem damaligen Präfekten Kardinal Joseph Ratzinger in einer von Papst Johannes Paul II. bestätigten Erklärung vom 26. November 1983 fest:

»Das negative Urteil der Kirche über die freimaurerischen Vereinigungen bleibt also unverändert, weil ihre Prinzipien immer als unvereinbar mit der Lehre der Kirche betrachtet wurden und deshalb der Beitritt zu ihnen verboten bleibt. Die Gläu-

57 Vgl. zu Leo XIII. die sehr kritische Stellungnahme des katholischen Theologen Herbert Vorgrimler in: Appel, Rolf/Vorgrimler, Herbert: *Kirche und Freimaurer im Dialog*, Frankfurt/Main 1975, S. 44–47.

58 http://www.kathwahrheit.de/Downloads/Humanum_genus.pdf, download 2.3.2011.

bigen, die freimaurerischen Vereinigungen angehören, befinden sich also im Stand der schweren Sünde und können nicht die heilige Kommunion empfangen.«⁵⁹

Trotz dieser »offiziellen« Verhärtingen zeigen sich in der katholischen Kirche doch auch immer wieder Tendenzen, die Einstellung zur Freimaurerei zu verändern. Besonders aufschlussreich ist die Schrift »Die Freimaurer und die Katholische Kirche« von Klaus Kottmann, die im Sommersemester 2008 von der Katholisch-Theologischen Fakultät der Ruhr-Universität Bochum als Dissertation angenommen wurde und in deren Zusammenfassung es heißt:

»Einzelne Katholiken, die Mitglied einer Freimaurerloge sind, wie zahlreiche Logen selbst, verneinen eine entsprechende (glaubensfeindliche, H.-H. H.) Ausrichtung ihrer Loge. Viele katholische Freimaurer halten das erlassene Verbot daher für nicht rechtmäßig. Auch sehen sie sich in einer Situation, in der ihnen die Mündigkeit zur eigenen Beurteilung nicht zugestanden wird.

Zu bedenken ist vor diesem Hintergrund, ob hinsichtlich der Bewertung der Freimaurerei seitens der katholischen Kirche nicht die gleichen Argumente Platz greifen könnten, die maßgeblich waren für die Aufhebung des Bücherverbots durch das Dekret der Glaubenskongregation vom 15. November 1966.

Dabei wurde das Bemühen um eine Schärfung des Gewissens der Gläubigen für wichtiger erachtet als der Erlass eines Verbotes. An die Stelle rechtlicher Vorschriften trat das mündige Gewissen der Gläubigen, ohne die Pflicht und Aufgabe der kirchlichen Autoritäten zu desavouieren, auf konkrete Abweichungen von der Glaubens- und Sittenlehre hinzuweisen.«⁶⁰

Hier zeichnet sich zumindest eine Tendenz ab, die sich langfristig im Sinne einer Überwindung bisheriger Barrieren auswirken könnte. Allerdings wäre hierfür wohl auch erforderlich, dass sich die Freimaurerei ihrerseits um die Klärung ihrer Einstellung zu Glaube, Religion und Kirche bemüht, wie dies ja auch von evangelischer Seite erwartet wird.

Auch in den evangelischen Kirchen gibt es eine Tradition mannigfaltiger Vorbehalte, ja heftiger Ablehnung. Exemplarisch genannt seien nur die vehementen Angriffe, die durch Ernst Wilhelm Hengstenberg, Professor der Theologie in Berlin und Begründer der »Evangelischen Kirchenzeitung«, Mitte des 19. Jahrhundert auf die Freimaurerei geführt wurden. Seine Schrift »Die Freimaurerei und das evangelische Pfarramt« enthält u.a. folgende Feststellung:

»Der Kampf gegen die Freimaurerei, in den wir ohne unsere Absicht und durch die Gewalt der Umstände hineingeführt worden sind, verspricht erfreuliche Resultate. Wir dürfen hoffen, daß diese Bewegung, die sich auch vielfach schon den Gemeinden mitteilt, nicht ruhen wird, bis zuletzt die anstößige Tatsache der Beteiligung der Geistlichen an dem Orden vollständig beseitigt ist. Schon dadurch wird die Freimaurerei überhaupt einen bedeutenden Stoß erleiden. Die Geistlichen sind dem Orden schon als Redner unentbehrlich. Gelingt es uns aber, den Hauptgrund, den wir ge-

59 http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_19831126_declaration-masonic_ge.html, download 6.8.2010.

60 Kottmann, Klaus: *Die Freimaurer und die katholische Kirche*, Frankfurt am Main 2009, S. 306.

gen die Teilnahme der Geistlichen am Orden geltend gemacht haben, die Christo und seiner Kirche abgewandte deistische und humanistische Tendenz des Ordens zur allgemeinen Anerkennung zu bringen, so wird das geradezu seine Fundamente wankend machen.»⁶¹

Die Angriffe Hengstenbergs stießen auf zahlreiche Erwidierungen, insbesondere seitens »alt-preußischer« Autoren aus den Reihen der Berliner Großlogen.⁶²

Für die Gegenwart kommt den Gesprächen zwischen Vertretern der evangelischen Kirche in Deutschland und der Vereinigten Großlogen von Deutschland besondere Bedeutung zu, die Beginn der 1970er Jahre geführt wurden. In einer abschließenden Erklärung der Kirche vom Oktober 1973 wurde festgestellt, dass »ein genereller Einwand gegen eine Mitgliedschaft evangelischer Christen in der Freimaurerei ... nach Meinung der evangelischen Gesprächsteilnehmer nicht erhoben werden (könne)«⁶³, doch blieb in kirchlicher Sicht offen, wie die christliche Rechtfertigungslehre »allein aus dem Glauben« mit den Ritualen der Freimaurer und der ihnen eigenen Betonung der Bedeutung einer »Arbeit am eigenen Selbst« zu vereinbaren sind.⁶⁴ Schließlich wurden die Freimaurer gebeten, »in geeigneter Weise dazu beizutragen, dass ein höheres Maß von Information vermittelt wird, um Vorurteile abzubauen.«⁶⁵ Die Fragen, die die evangelische Kirche bis heute interessieren, wurden von Mathias Pöhlmann, dem stellvertretenden Leiter der Evangelischen Zentralstelle für Weltanschauungsfragen in Berlin, in der Jubiläumsschrift der »Vereinigten Großlogen von Deutschland« im Jahre 2009 folgendermaßen formuliert:

»Aus kirchlicher Sicht ist besonders von Interesse, wie und in welcher Form der Bruderbund seine Haltung zur Religion und zu den Kirchen jetzt und zukünftig bestimmt. Ist die Freimaurerei ausschließlich der Aufklärung verpflichtet – oder erblickt man im Logenwesen einen Mysterienbund mit esoterischen oder christlich-mystischen Konnotationen? Oder interpretiert man sie vom Kultus her als religiöse Vereinigung? Besteht in manchen Richtungen nicht doch die Gefahr, dass man in der jeweiligen Richtung und ihrer Ritualistik mehr erblickt als einen reinen Diesseitsbund? Hier besteht innerhalb der Freimaurerei weiterhin Klärungsbedarf. Zum anderen stellt sich auch die Frage nach dem Menschenbild der Freimaurerei: Wie gelingt der Balanceakt zwischen den hohen Idealen und den tatsächlichen menschlichen Schwächen? Welchen zukünftigen Weg wählt die Freimaurerei in der Spannung zwischen Geheimnis und Öffentlichkeit? Gelingt es ihr, die freimaure-

61 Hengstenberg, Ernst Wilhelm: *Die Freimaurerei und das evangelische Pfarramt*, 1854, zitiert nach: Neumann, Otto: *Die Gegner der Freimaurerei*, Berlin 1908, S. 14.

62 Vgl. z.B. *Zur Beurteilung der Hengstenbergschen Schrift: Die Freimaurerei und das evangelische Pfarramt*, von einem Freimaurer mit Zustimmung seiner Ordensbehörde, Berlin 1854.

63 Quenzer, Wilhelm: *Königliche Kunst in der Massengesellschaft. Freimaurerei als Gruppenphänomen*, EZW-Information 58, Stuttgart XII/1974, S. 18f.

64 Pöhlmann, Mathias: *Verschwiegene Männer. Freimaurer in Deutschland*, EZW-Texte 182, Berlin 2007, S. 188.

65 Pöhlmann, Mathias: *Jeder nach seiner Fassung? Freimaurerei aus evangelischer Sicht*, in: Vereinigte Großlogen von Deutschland (Hrsg.): *50 Jahre Vereinigte Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der Freimaurer*, Berlin 2009, S. 61–70, hier S. 61.

rischen Werte über die Loge hinaus in die öffentliche Diskussion einzubringen? Wie gelingt letztlich der Spagat zwischen Traditionsbewahrung und Reform?»⁶⁶

Diese Fragen müssen nachdenklich stimmen. Denn sie bezeichnen ja nicht nur das Informationsinteresse evangelischer Christen. Es handelt sich zugleich auch um die grundsätzlichen Entwicklungsfragen der Freimaurer. Fragen werden immer dann erforderlich, wenn befriedigende Antworten fehlen. Und dies weist auf erhebliche *Klärungs-*, ja mehr noch auf *Gestaltungsdefizite* auf Seiten der Freimaurerei hin. Bei einem »Vorhang zu und alle Fragen offen« wird es da kaum bleiben dürfen.

Volksaberglaube

Verbunden mit den Ablehnungen durch Religion und Kirche entwickelte sich seit der Wende zum 19. Jahrhundert ein in der Volksreligiosität verankerter Aberglaube, welcher der Freimaurerei (und insbesondere ihren Ritualen) Dimensionen des Unheimlichen und Dämonischen zuschreibt, wie zum Beispiel: »Bevor ein Freimaurer aufgenommen wird, muss ein anderer sterben« oder »Aufnahmegesuche sind mit eigenem Blut zu unterzeichnen«. Dieser Aberglaube ist auch heute noch wirksam, wenn er sich auch oft von seiner religiösen Basis entfernt hat, und trägt zumindest unterschwellig zu den diffusen Bildern bei, die sich Außenstehende von der Freimaurerei machen.

Politische Verbote, Verschwörungstheorien

Kaum war der Freimaurerbund am Anfang des 18. Jahrhunderts gegründet, kam es zu politisch motivierten Verboten sowohl in den mehrheitlich katholischen Staaten des alten deutschen Reiches als auch in primär lutherischen Städten wie Hamburg. Absolutistische und autoritäre politische Systeme fühlten sich durch die freimaurerischen Postulate der sozialen Gleichheit und des Vorrangs der Moral gegenüber der Politik herausgefordert und fürchteten auch die Gefahren, die ihrer Herrschaft von konkurrierenden Eliten drohten, wie sie vor allem die Illuminaten darstellten. Diese Ängste wurden nicht zuletzt durch die Französische Revolution verstärkt, die – nicht selten, wenn auch unbegründeterweise – dem Wirken der Freimaurerei zugeschrieben wurde.

Die generellen Verbote der Freimaurerei in den faschistischen Systemen des 20. Jahrhunderts erfolgten im Kontext einer weiteren Verschärfung der Anti-Freimaurerbewegung unter der Einwirkung von Verschwörungsvorstellungen. Für deren meist im extrem rechten Spektrum der Politik angesiedelten Vertreter war und ist der Freimaurerbund nicht nur religionsfeindlich und politisch gefährlich, sondern langfristig und strategisch auf Vernichtung des Glaubens, auf Aushöhlung der gesellschaftlichen Ordnung, ja auf Weltherrschaft angelegt. Dabei wird die Freimaurerei oft in eine Verbindung mit anderen Gruppierungen gerückt, wobei die Behauptung einer jüdisch-freimaurerischen Verschwörung vor allem im Deutschland der Weimarer Republik eine besonders verhängnisvolle Rolle spielte. Aufsehen erregte zunächst das 1919 veröffentlichte Buch des österreichischen Nationalratsabgeordneten Friedrich Wichtl – »Weltmaureri, Weltrevolution, Weltrepublik. Eine Untersu-

⁶⁶ Ebenda, S. 69.

chung über Ursprung und Endziele des Weltkrieges⁶⁷-, das gleichsam das Modell weiterer antifreimaurerischer Kampfschriften der folgenden Jahrzehnte darstellte. Bei Wichtl findet sich auch die Auffassung von der »Verwobenheit« der Freimaurerei mit den Juden, was er vor allem am Beispiel Englands exemplifiziert:

»Freimaurerei und Judentum sind dort derartig miteinander verwoben, daß ein englischer Schriftsteller allen Ernstes erklärt: Der Freimaurer ist nichts als ein künstlicher Jude ... Die gegenwärtige Lage der Juden in England (werde) am sinnfälligsten dadurch gekennzeichnet ..., dass sie die Vorherrschaft in den geheimen Gesellschaften errungen haben, namentlich in der Freimaurerei.«⁶⁸

Mitte der 1920er Jahre erfolgten Erich Ludendorffs massive Angriffe auf die deutsche Freimaurerei, die den Bund sehr erschütterten, weil sich die meist national eingestellten Freimaurer völlig zu Unrecht angegriffen fühlten. »Das Geheimnis der Freimaurerei ist überall der Jude« heißt es im populärsten Pamphlet des Generals – »Vernichtung der Freimaurerei durch Enthüllung ihrer Geheimnisse«⁶⁹ – von 1927. Die Freimaurer seien »künstliche Juden« (so schon Wichtl), das Streben nach einem »Menschheitsbund« nach »Humanität« und »menschlicher Glückseligkeit« sei gleichbedeutend mit der »Verjudung« der Völker und der Errichtung einer jüdischen Weltherrschaft. Der NS-Ideologe und spätere NSDAP-Reichsleiter Alfred Rosenberg war es dann, der nicht zuletzt durch die von ihm betriebene Popularisierung der sogenannten »Protokolle der Weisen von Zion«⁷⁰ dafür sorgte, dass die Gegnerschaft zur Freimaurerei in zeitlich wechselndem Ausmaß zum festen Bestandteil der nationalsozialistischen Ideologie geworden war, die der erzwungenen Auflösung der Logen in Deutschland (endgültig 1935) zugrunde lag.

Heutiges Selbstverständnis der deutschen Freimaurerei – eine »humanitäre« Sicht

Im folgenden Teil dieses Beitrags zur Freimaurerei in Deutschland geht es weniger um Analysen als um die – im Titel dieses Buches ja auch angekündigten – *Überlegungen und Perspektiven*, und so bringen die folgenden Abschnitte keine Sichtweise zum Ausdruck, die für die gesamte deutsche Freimaurerei der Gegenwart kennzeichnend wäre. In den »Vereinigten Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der Freimaurer«, die die in Deutschland arbeitenden Logen seit 1958 in einem Vertragswerk zusammenfasst, werden ja durchaus unter-

67 Wichtl, Friedrich: *Weltfreimaurerei, Weltrevolution, Weltrepublik. Eine Untersuchung über Ursprung und Endziele des Weltkrieges*, Wien/München 1919.

68 Ebenda, S. 61.

69 Ludendorff, Erich: *Vernichtung der Freimaurerei durch Enthüllung ihrer Geheimnisse*, München 1927.

70 Zutreffend heißt es in »Wikipedia. Die freie Enzyklopädie«: »Die Protokolle der Weisen von Zion sind ein seit Anfang des 20. Jahrhunderts verbreitetes antisemitisches Pamphlet, das eine jüdische Weltverschwörung belegen soll. Es wurde von unbekanntem Redakteuren auf der Grundlage der satirischen Schrift *Gespräche in der Unterwelt zwischen Machiavelli und Montesquieu* von Maurice Joly und weiteren fiktionalen Texten zusammengestellt. Trotz mehrfach erbrachter Beweise, dass es sich bei den Protokollen um Fälschungen handelt, findet sich der Glaube an ihre Authentizität oder Wahrheit noch heute unter Antisemiten und Anhängern von Verschwörungstheorien in der ganzen Welt.«

schiedliche freimaurerische Traditionen fortgesetzt. Als Mitglied der weitaus größten der die VGLvD bildenden Großlogen, der »Großloge der Alten, Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland« (GL A.F.u.A.M. v. D.), stehe ich bewusst und überzeugt in der »humanitären« Tradition der deutschen Freimaurerei. Wenn dies nun auch keinesfalls bedeutet, dass alle Freimaurer dieser Großloge meine, zunächst einmal ja sehr persönlichen Perspektiven und »Annäherungen an Freimaurerei« teilen würden oder gar teilen sollten, so gehe ich doch davon aus, einen nicht unbeträchtlichen Konsens dieser Freimaurer zum Ausdruck zu bringen.

In der gesellschaftlichen Realität von heute sind sich die Brüder und Logen der Großloge A.F.u.A.M. bewusst, dass die Freimaurerei ein neues, »offenes« Verhältnis zur Öffentlichkeit herzustellen hat. Die Bruderschaft versteht sich als Bestandteil der demokratisch-pluralistischen Gesellschaft. Dies bedeutet zugleich, sich ihres Platzes in eben dieser Gesellschaft zu versichern und sich ihrer sozialen Umwelt verständlich zu machen. Denn je mehr sich die deutsche Freimaurerei zur Gesellschaft öffnete, desto häufiger wurde und wird sie auf ihr Selbstverständnis und ihre Wirklichkeit hin befragt. Legitimitätsbegründungen durch Berufung auf die Geschichte der Freimaurerei reichen nicht mehr aus. Auch Hinweise auf »bedeutende Freimaurer« können nicht genügen. Die Fragen, was Freimaurerei in der modernen Gesellschaft *ist und sein will* und was das »freimaurerische Geheimnis« heute bedeutet, müssen auf eine klarere Weise beantwortet werden.⁷¹

Eine präzise Antwort auf diese Fragen ist jedoch schwierig. Gewiss herrscht Übereinstimmung unter den deutschen Freimaurern in Bezug auf historische Entwicklungslinien und strukturelle Grundelemente, doch die Perspektiven, Formen und Farben dieses Freimaurerbildes variieren ebenso wie seine Einordnung in gesellschaftlich-historische Bezüge und die Begrifflichkeit seiner Vermittlung. Dies ist einmal darauf zurückzuführen, dass Großgruppen wie die Freimaurerei generell nie nur *ein* Selbstverständnis aufweisen und griffig-eindeutige Formulierungen für ihre *Corporate Identity* immer subjektive Konstruktionen sind, die nicht selten den Verdacht ertragen müssen, primär als Führungsinstrumente nach innen und als reglementierte Kommunikationscodes nach außen zu fungieren. Dazu kommen der unterschiedliche historische Hintergrund der einzelnen deutschen Logen – schließlich ist auch die GL A.F.u.A.M. aus dem Zusammenschluss von Logen aus früheren, durchaus unterschiedlichen Großlogen hervorgegangen⁷² – sowie der Umstand, dass auch die deutsche Freimaurerei der Gegenwart keine »Grundsatzkommissionen« kennt und die einzelnen Freimaurer zudem in der Regel strikt auf einer ganz individuellen Deutungshoheit bezüglich dessen beharren, was unter Freimaurerei zu verstehen ist.

Dennoch gibt es Übereinstimmungen, die in Satzungen, Stellungnahmen der Großlogeneleitungen, Positionspapieren, Logen- und Großlogendiskussionen und neuerdings den freimaurerischen Internetseiten ihren Ausdruck finden.⁷³ Diese Übereinstimmungen haben klä-

71 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Freimaurerei und gesellschaftliche Gegenwart: Umfeld, Identität, Perspektiven*, in: Berger, J./Grün, K.-J. (Hrsg.), *Geheime Gesellschaft. Weimar und die deutsche Freimaurerei*, München/Wien 2002, S. 343–350.

72 Hierzu ausführlich Höhmann, Hans-Hermann: *Deutsche Freimaurerei nach 1945 – Wiederaufbau zwischen Neuorientierung und alten Strukturen*, in diesem Band, S. 88–114.

73 Siehe z.B. die Seite der Großloge der Alten, Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland, www.freimaurerei.de.

rende Funktionen nach innen, sollen jedoch auch einer die eigene freimaurerische Identität vermittelnden Öffentlichkeitsarbeit dienen. Einer solchen Öffentlichkeitsarbeit werden etwa in den *Leitgedanken zur Freimaurerei*,⁷⁴ die innerhalb der GL A.F.u.A.M. Mitte der achtziger Jahre (u.a. vom Verfasser dieses Textes⁷⁵) erarbeitet und inzwischen immer wieder veröffentlicht wurden, drei Aufgaben zugesprochen:

- Abbau von Vorurteilen und Verbesserung des Informationsstandes der profanen Umwelt;
- Herstellen einer fruchtbaren, Logen und Großloge geistig und sozial belebenden Kommunikation mit Außenstehenden sowie
- Anknüpfen von Beziehungen zu Männern, die für die Logen als »Suchende« in Frage kommen.

Als Kernaufgabe des Freimaurerbundes in der Gegenwartsgesellschaft kann die Suche nach einer unverwechselbaren, kraftvollen freimaurerischen Identität verstanden werden. Hinter dieser Feststellung steht die – teils gefühlte, teils bewusst gemachte – Einsicht, dass Freimaurerei ohne Wissen darum, *was sie ist und sein kann*, sowie ohne immer neue Versuche, den Möglichkeiten der Freimaurerei durch Wirken innerhalb der Logen und nach außen, d.h. in die Gesellschaft hinein, gerecht zu werden, auf Dauer nicht bestehen kann. Meistens beruft sich die Freimaurerei auf ihre Geschichte, wobei das aus heutiger Sicht Positive der Vergangenheit, insbesondere der um die Begriffe Menschlichkeit, Brüderlichkeit und Toleranz kreisende Wertekanon des Bundes, in aller Regel in den Vordergrund gerückt wird, während negative und diffuse Erscheinungsbilder verschwiegen oder verdrängt werden. Ein ethischer Bund, der sich selbst ernst nimmt und der von der Gesellschaft ernst genommen werden will, darf jedoch nicht so verfahren. Er muss sich Gedanken über sich selbst machen und sich in seiner Selbstreflexion von den hohen Maßstäben leiten lassen, die er für sich selbst beansprucht, kurz: Er muss sich auf die Tragfähigkeit seiner Identität in Konzeption und Wirklichkeit befragen lassen.

Nach Identität als einem *selbstbewussten Einssein mit sich selber* kann sowohl für den einzelnen Freimaurer als auch für die verschiedenen freimaurerischen Gruppen (Logen, Großloge, Leitungsgremien etc.) gefragt werden. Was zunächst die *individuelle freimaurerische Identität* betrifft, so hat ein Freimaurer als Maurer (»by his tenure«, wie die Alten Pflichten sagen) unabhängig von seinen individuellen Wertvorstellungen und seinem spezifischen Selbstverständnis als Mensch, Mann, Berufstätiger, gläubiger oder nichtgläubiger Mensch etc. dann Identität, wenn er überzeugend, fundiert, redlich und erkennbar hinter seinen freimaurerischen Vorstellungen steht und wenn sich seine freimaurerischen Auffassungen auch im Alltag bewähren. Je größer die Zahl der Brüder mit überzeugender freimaurerischer Identität ist, desto besser lassen sich die Gegenwarts- und Zukunftsaufgaben des Bundes lösen. Die Freimaurer müssen sich folglich um diese individuelle maurerische Identität bemühen, auch wenn sie immer wieder scheitern und der »*Rauhe Stein*« ein *treffliches Symbol* für sie bleibt. Über die Werkzeuge zur Identitätsfindung verfügt die Freimaurerei in reichem Maße, sei es die tolerante Mitmenschlichkeit in der Loge, sei es

74 Leitgedanken der Freimaurerei, <http://www.freimaurerei.de/index.php?id=9>.

75 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Eine Großloge wird vorgestellt: Leitgedanken zu Standort und Identität der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland*, in diesem Band, S. 262-265.

der kritisch-selbstkritische Diskurs der Brüder, sei es das Ritual, in dem es ja im Grunde um nichts anderes geht als um Bestimmung, Einübung und Verinnerlichung von Identität.

Unter *freimaurerischer Gruppenidentität* sollen Selbstverständnis und Ausdruck, Konzeptionen und Weisen ihrer Umsetzung verstanden werden, wie sie für eine *Gruppe von Freimaurern* (Logen, Großloge) in einer bestimmten Zeit an einem bestimmten Ort kennzeichnend sind. Wie bei den einzelnen Freimaurern gibt es bei freimaurerischen Gruppen solche mit einer starken und solche mit einer schwachen Identität. Die Identität freimaurerischer Gruppen setzt sich jeweils aus zwei Komponenten zusammen: aus *inhaltlichen Elementen* wie Zielvorstellungen und Formen (Organisation, Brauchtum und Rituale) sowie aus der Art und Weise, wie diese inhaltlichen Elemente in der Gruppenpraxis umgesetzt werden, d.h. aus der *Qualität des Gruppenprozesses*. Hier sind menschliche Atmosphäre, intellektuelle und emotionale Lebendigkeit, Einsatzbereitschaft, Teamfähigkeit, Diskursqualität, Ausstrahlung (Charisma) etc. wichtige Stichworte.

Beide Eigenschaften, Inhalte und Gruppenqualität, müssen zusammenkommen. Eine schwache Gruppenidentität (und damit unzureichende Wirkung nach innen und außen) liegt dann vor, wenn sich verschwommene Inhalte mit mäßiger oder keiner Ausstrahlung verbinden; eine starke Gruppenidentität und intensive Wirkung nach innen und außen kann dagegen da angenommen werden, wo klare Inhalte und überzeugende Umsetzung vorhanden sind. In der freimaurerischen Diskussion wird im Allgemeinen die Notwendigkeit betont, an der Profilierung der konzeptionellen Inhalte der Freimaurerei (Wertvorstellungen, Ziele) zu arbeiten. Auch aus meiner Sicht ist es wichtig, ein konzeptionell klares Bild des Bundes zu entwickeln. Auf der anderen Seite wäre es gefährlich, bei der Formulierung programmatischer Plattformen zu weit zu gehen und der *Gefahr einer Ideologisierung* zu erliegen. Dies würde intellektuell aufgeschlossene Männer nur abstoßen. Diese kommen ja gerade deshalb und dann zur Freimaurerei, weil und wenn diese bei aller Wertgebundenheit *geistig offen* ist. Wer als geistig offener Mann Kontakt zur Freimaurerei sucht, ist wohl eher an *toleranten Such- und Orientierungsprozessen* als an verbindlich vorgegebenen Positionen interessiert. Daher ist es so wichtig, jedem Fundamentalismus abzusagen, die Gruppenqualität der Freimaurerei zu verbessern sowie dafür zu sorgen, dass inhaltliche Abklärungen auf jedes dogmatische Ausformulieren verzichten und sich mit einem hohen menschlichen Niveau sowie mit intellektueller Redlichkeit verbinden.

Zur inhaltlichen Bestimmung freimaurerischer Identität wurden von mir *einige Eckpunkte* herausgearbeitet, die mittlerweile ihren Weg durch die Bruderschaft der GL A.F.u.A.M. gemacht haben und gern verwendet werden. Auch die Großloge macht auf ihrer Webseite von ihnen Gebrauch.⁷⁶

Mir ging es dabei darum, Anhaltspunkte dafür zu bestimmen, *was Freimaurerei ist und was sie nicht ist* bzw. nicht sein will. Die einzelnen Charakterisierungen reichen für eine Beschreibung des freimaurerischen Selbstverständnisses selbstverständlich nicht aus. Sie mögen aber dazu geeignet sein, nach innen und außen klarer zu machen, durch welche unterschiedlichen Erscheinungsweisen und Strukturelemente der Freimaurerbund gekennzeichnet und welchen Fehlbeurteilungen und Vorurteilen er ausgesetzt ist.

Zunächst die positiven Setzungen:

⁷⁶ <http://www.freimaurerei.de/index.php?id=5>.

Freimaurerei als Freundschaftsbund

Als Gemeinschaften freundschaftlich verbundener Menschen wollen die Freimaurerlogen der Gefahr einer Isolierung des Einzelmenschen in der modernen Konsum- und Industriegesellschaft entgegenwirken. Sie folgen damit ihrer speziellen Tradition, Trennendes zu überwinden, Gegensätze abzubauen, Verständigung und Verständnis zu fördern sowie Menschen zu verbinden, die sich nach Herkunft und Interessenlage sonst nicht begegnen würden. Gerade in der heutigen Zeit sind durch Spezialisierung und Funktionsteilung der modernen Berufs- und Arbeitswelt, durch die Aufspaltung der Gesellschaft in Menschen, die Arbeit haben, und solche, die arbeitslos sind, durch die vielfältigen Migrationsprobleme sowie durch die Ausdifferenzierung des Konsum- und Freizeitverhaltens neue Schranken zwischen den Menschen entstanden. Demgegenüber sollen die auf Freundschaft gegründeten Logen Stätten menschlicher Begegnung über alle sozialen und politischen Schranken hinweg sein.

Logen engagieren sich sozial und kulturell. Logen und die Menschen in ihnen wollen sich miteinander und mit anderen Menschen vernetzen, denn nur durch eine solche Vernetzung von Mensch zu Mensch können in modernen komplexen Gesellschaften mit ihrer Tendenz zu diffuser Anonymität und Aggressivität übersichtliche und humane Lebenswelten geschaffen und erhalten werden. Dass Freimaurerei bis heute meist als Männerbund verstanden und praktiziert wird, ist auf die männerbündische Tradition der Freimaurerei zurückzuführen, soll die Homogenität der Logengruppe festigen und ist mit keinerlei Diskriminierung von Frauen verbunden. Deshalb ist Freimaurerei heute auch bewusst ein »offener« Männerbund, der Partnerin und Familie weitgehend in das Gemeinschaftsleben der Logen einbezieht.

Zudem hat die deutsche Freimaurerei in den letzten Jahrzehnten durch die *Entstehung und erfolgreiche Entwicklung von Frauenlogen* eine wesentliche Bereicherung erfahren, und die Tatsache, dass es heute immer mehr Logen freimaurerisch arbeitender Frauen gibt, stellt die weitere Existenz der Loge als Männerbund keineswegs infrage. Im Gegenteil: Sozialform, Ideenwelt und rituelle Praxis erfahren hierdurch eine größere gesellschaftliche Relevanz. Durch eine zunehmende Kooperation zwischen den Logen der Männer und den Logen der Frauen können die freimaurerischen Diskurse gehaltvoller und das Gewicht der Freimaurerei in Kultur und Öffentlichkeit gestärkt werden, ohne dass die Logen der Männer und die Logen der Frauen als Initiationsgemeinschaften ihren jeweils spezifischen Gendercharakter verlieren. Freundschaft und spirituelles Erlebnis unter Männern wie Freundschaft und Spiritualität unter Frauen sind in modernen pluralistischen Gesellschaften ohne jede Verletzung von freiheitlich-demokratischen Prinzipien möglich und von jeweils großem menschlich-sozialem Wert. Zusammenführen, ohne durch Niederreißen von Grenzen bewährte Strukturen zu zerstören: Hierin liegt eine große Entwicklungschance der gegenwärtigen Freimaurerei.

Freimaurerei als ethisch orientierter Bund

»Im Geiste ihrer freiheitlich-humanitären Tradition« bekennen sich die Freimaurer der »Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland« in ihrer Verfassung zu ethischen Werten und Überzeugungen, die u.a. in folgenden »freimaurerischen Grundsätzen« Ausdruck finden:

»In den Mitgliedslogen der Großloge arbeiten Freimaurer, die in bruderschaftlichen Formen und durch überkommene rituelle Handlungen menschliche Vervollkommnung erstreben. In Achtung vor der Würde jedes Menschen treten sie ein für die freie Entfaltung der Persönlichkeit und für Brüderlichkeit, Toleranz und Hilfsbereitschaft und Erziehung hierzu ... Glaubens-, Gewissens- und Denkfreiheit sind den Freimaurern höchstes Gut ... Die Freimaurer sind durch ihr gemeinsames Streben nach humanitärer Geisteshaltung miteinander verbunden; sie bilden keine Glaubensgemeinschaft.«⁷⁷

Der Freimaurerbund entwickelt zwar kein eigenes ethisches System und versucht schon gar nicht, ethische Überzeugungen in politische Programme zu übertragen. Dennoch gibt die Freimaurerei mit ihren Wertpositionen Humanität, Brüderlichkeit, Freiheit, Gerechtigkeit, Friedensliebe und Toleranz Orientierungen und Maßstäbe für das Denken und Handeln ihrer Mitglieder vor. Im Vergleichen von Realität und Wertmaßstab, im gemeinsamen Nachdenken und in kritischer Selbstaufklärung sollen Verhaltensweisen und Umgangsstile eingeübt werden, die ein Umsetzen ethischer Überzeugungen in die moralische Lebenspraxis des einzelnen Freimaurers bewirken. Die Allgemeinheit dieser Wertvorstellungen darf nicht irritieren, auch nicht die Tatsache, dass die Freimaurerei diese Werte mit anderen Gruppen teilt. Das Spezielle im Freimaurerbund ist die *Methode der Umsetzung*. Dabei kommt dem brüderlichen Gespräch große Bedeutung zu, denn »Nichts geht über das *laut denken* mit einem Freunde« (Lessing). Ein solcher Diskurs soll Möglichkeiten schaffen, sich zu informieren, sich zu orientieren, eigene persönliche und freimaurerische Identitäten zu entwickeln und sich gemeinsam aus Vorurteilen herauszudenken.

Vor allem kommt es darauf an, eine neue Sensibilität zu schaffen. Freimaurer gehen davon aus, dass richtiges Fragen wichtiger ist als vorschnelles, zu kurz gegriffenes Antworten. Damit dies gelingen kann, ist freilich eine Verpflichtung zu kritischer Haltung erforderlich. Eine solche fällt nicht leicht. Doch auch hier kann an Traditionen der Aufklärung und an älteres freimaurerisches Denken angeknüpft werden, an die Erkenntnis nämlich, dass auch das Bekenntnis zu Menschlichkeit und Brüderlichkeit zum Dogma erstarren kann, wo die Bereitschaft fehlt, auf kritische Argumente zu hören und von der Erfahrung zu lernen. Es geht um die von K. R. Popper empfohlene Einsicht, dass zur Lösung vieler Probleme eine Einstellung gehört, »die zugibt, dass ich mich irren kann, dass du recht haben kannst, und dass wir zusammen vielleicht der Wahrheit auf die Spur kommen werden«; eine Einstellung, welche die Hoffnung nicht aufgibt, »durch Argumente und sorgfältiges Beobachten zur Übereinstimmung zu kommen, und daß es sogar dort, wo verschiedene Interessen und Forderungen aufeinanderprallen möglich ist, ... einen Kompromiß zu erreichen, der wegen seiner Billigkeit für die meisten, wenn nicht für alle annehmbar ist.«⁷⁸ Hier ist auch abermals an ein Wort und eine Warnung Lessings zu erinnern, dass nicht die Wahrheit, sondern die *Mühe der Wahrheitssuche* den Wert des Menschen ausmacht, »denn nicht der Irrthum, sondern der sektirische Irrthum, ja sogar die sektirische Wahrheit, machen das Unglück der Menschen; oder würden es machen, wenn die Wahrheit eine Sekte stiften wollte.«⁷⁹

77 *Verfassung der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland*, Bonn 1994.

78 Popper, K. R.: *Die Offene Gesellschaft und ihre Feinde*, Zweiter Band, Bern 1958, S. 276.

79 *Gotthold Ephraim Lessings Sämtliche Schriften*, Bd. 18, Leipzig/Stuttgart 1904, S. 109, zitiert nach: Vierhaus, Rudolf: *Deutschland im 18. Jahrhundert*, a.a.O., S. 122.

Freimaurerei als Initiationsgemeinschaft und symbolischer Werkbund

Zur Festigung der zwischenmenschlichen Beziehungen, zur gefühlsmäßigen Vertiefung und Verankerung ihrer ethischen Überzeugungen, zur Vermittlung spiritueller Erfahrungen und als Anleitung zur Selbsterkenntnis bedienen sich die Logen alter, vor allem aus der Tradition der europäischen Dombauhütten stammender Symbole und symbolhafter Handlungen (Rituale), in deren Mittelpunkt die feierliche Aufnahme (Initiation) des neuen Mitglieds in die brüderliche Gemeinschaft steht.

Die Zugänge des einzelnen Freimaurers zu Symbolen und Ritualen können durchaus unterschiedlich sein: Diesen mag vor allem die kontemplative Seite des Brauchtums ansprechen, das Ruhefinden, das Zu-sich-Kommen im geschlossenen Logenraum, der Bauhütte, dem Tempel, in dem Freimaurer einen Teil ihrer Veranstaltungen abhalten. Jenen mag die Bedeutung der rituellen »Arbeit« als Ordnung der Zeit ansprechen, als Atempause im Strom der unruhigen Zeit, als »Moratorium des Alltags« (Odo Marquard⁸⁰). Ein weiterer mag in erster Linie vom spirituellen Gehalt des Brauchtums angezogen werden, vom behutsamen Ansprechen der Beziehungen Mensch – Welt, Mensch – Kosmos, Immanenz – Transzendenz. Ein anderer schließlich schätzt vor allem die ethisch-erzieherische Qualität des Rituals: tauglicher zu werden als »moralischer Baustein« in seiner ganz konkreten Lebenswelt. Daraus folgt, dass auch im Umgang mit Symbolen und Brauchtum »Offenheit« eine zentrale Kategorie der Freimaurerei ist.

Auch die Frage, inwieweit die Symbole und Rituale der Freimaurerei als »esoterisch« verstanden werden sollen, muss letztlich vom einzelnen Freimaurer und der freimaurerischen Gruppe entschieden werden. Esoterisch im Sinne eines durch Absonderung schutzbedürftigen Gruppenprozesses des Intimen und Internen sind die Rituale sicherlich.⁸¹ Doch können die in der Symbolik präsenten hermetischen Traditionen für die einzelnen Freimaurer durchaus unterschiedlich wichtig sein, und dem Ritualverständnis des Bruders – d.h. seinem ganz persönlichen »freimaurerischen Geheimnis« – ist respektvoll zu begegnen. Dies gilt allerdings nur so lange, wie nicht für die freimaurerische Esoterik der Charakter eines Geheimwissens beansprucht wird, das nur im Bund vermittelt wird und außerhalb der Freimaurerei nicht zu erlangen ist. Von solchen Esoterikvorstellungen hätte sich die Freimaurerei um ihrer selbst willen strikt abzugrenzen.

Die freimaurerische Ritualpraxis soll – insbesondere durch die drei großen Sinnbild-Komplexe der *Symbolik des Lichtes*, der *Symbolik des Wanderns* und der *Symbolik des Bauens*, die das der Freimaurerei eigene Menschenbild und ihr Selbstverständnis zusammenfassen und die immer wieder in verschiedenen Formen ästhetisch-rituell gestaltet werden⁸² – Empfinden und Bewusstsein des Freimaurers für ein erweitertes Blickfeld öffnen. »Schau in dich – schau um dich – schau über dich«, so lauten drei alte bezeichnende Anforderungen. Die »Öffnung« der Loge durch den leitenden Meister am Beginn des Rituals

80 Marquard, Odo: *Moratorium des Alltags. Eine kleine Philosophie des Festes*, in: ders.: *Skepsis und Zustimmung. Philosophische Studien*, Stuttgart 1994, S. 59–69.

81 Vgl. hierzu und zum Folgenden Kehl, Alois: *Meinen Schwestern und Brüdern im freien Geist. Aufsätze, Vorträge, Zeichnungen zur Freimaurerei*, herausgegeben von der Freimaurerloge »Ver Sacrum«, Köln 2003, S. 98f.

82 Ausführlich hierzu Höhmann, Hans-Hermann: »Des Maurers Wandeln, es gleicht dem Leben ...« – Überlegungen zur Symbol- und Ritualwelt der Freimaurerei, in diesem Band, S. 232–239.

bedeutet vor allem die *Öffnung der Wahrnehmung* der Ritualteilnehmer für die Vorgänge des Rituals. Die formelhafte Öffnung der Loge ist nur einer von zahlreichen *performativen Sprechakten*, die wichtige Einübungselemente des freimaurerischen Rituals sind. Auch die sich in »Werklehren« wiederholenden Wechselgespräche zwischen dem leitenden Meister und den Aufsehern der Loge stellen performatives Sprechen dar. Sie fordern in der Erwartung zum Nachvollzug auf, *dass der Sprechakt bewirkt, wovon er spricht*. Wenn etwa der Meister fragt: »Warum nennen wir uns Freimaurer?« und die Antwort des Ersten Aufsehers lautet »Wir bauen den Tempel der Humanität«, so soll diese Beschreibung eines moralischen Arbeitsvorhabens der Einübung in die Bereitschaft eines tatsächlichen, moralisch orientierten und ethisch begründeten Handelns dienen. Deshalb wird die rituelle Feier von den Freimaurern auch *Arbeit* genannt.

Ganz wesentlich ist, dass das freimaurerische Ritual *bildhaftes Erleben menschlicher Entwicklung* vermittelt. »Rites de Passage«, Übergangsriten, symbolische Reisen verdeutlichen menschliche Entwicklung, zeigen die Gefährdung des Menschen, seine Einsamkeit, ja seinen Tod, seine Verwiesenheit auf Gemeinschaft und die Pflicht der Gemeinschaft zu helfen. Auch die drei freimaurerischen Grade des Lehrlings, des Gesellen und des Meisters symbolisieren menschliche Entwicklungspotentiale, um deren Nutzung und Erweiterung sich der Freimaurerbund bemüht. Dabei versinnbildlichen die *Wanderungen durch die Grade* mit den entsprechenden Initiationen die Veränderungen des Menschen, die erforderlich sind, um Fortschritte auf dem Weg zu mehr Selbsterkenntnis, Mitmenschlichkeit und ethischer Verpflichtung zu erreichen.

Die genannten drei konstitutiven Grundelemente der Freimaurerei – *Freundschaftsbund, ethische Orientierung und rituelle Praxis* – erfassen gleichermaßen die soziale, intellektuelle, moralische und emotionale Seite des Menschen. Sie können allerdings nur dann nach innen wie nach außen wirksam werden, wenn zwischen ihnen ein ausreichendes Maß an Gleichgewicht und Gleichklang herrscht, d.h. wenn kein Element überbetont oder vernachlässigt wird. Wo das Gewicht zu sehr auf bloße soziale Kommunikation, auf »Gesellschaftsleben« gelegt wird, droht Abgleiten in Vereinsmeierei und »Event-Geselligkeit«. Wo die Diskussion um Prinzipien oder gar die Suche nach Programmen im Vordergrund steht, wird aus der Loge ein menschlich steriler und bald zerstrittener Debattierklub. Wo der Akzent überwiegend auf das Ritual gesetzt wird, besteht die Gefahr, sich in eine esoterische Sekte zu verwandeln.

Die gleichzeitig vorgenommenen Abgrenzungen (»Freimaurerei ist nicht«) kreisen schwerpunktmäßig um folgende Feststellungen:

Freimaurerei ist nicht Partei und Interessenverband

Die Logen und die Großloge formulieren keine politischen Programme, nehmen nicht teil an parteipolitischen Auseinandersetzungen und vertreten nicht die Interessen bestimmter gesellschaftlich organisierter Gruppen.⁸³ Dennoch beabsichtigt die Freimaurerei eine politische Wirkung: Als »Gemeinschaft toleranter Ungleichgesinnter« will sie einen Beitrag zur Überwindung der schädlichen Auswirkungen politischer Konflikte zwischen Menschen,

83 Ausführlich dazu Höhmann, Hans-Hermann: *Der deutsche Freimaurerdiskurs der Gegenwart: Was ist, was will, was soll die Freimaurerei?*, in diesem Band, S. 152–178, insbesondere S. 174–178.

politischen Gruppen und Nationen leisten; gemäß ihres Bekenntnisses zur Toleranz zielt sie darauf ab, die politische Kultur zu verbessern, und durch das Erörtern wichtiger Zeitfragen in den Logen will sie zur politischen Urteilsbildung ihrer Mitglieder beitragen. Auf der Grundlage persönlicher Überzeugung verantwortlich zu handeln, ist dann Aufgabe des einzelnen Freimaurers.

Freimaurerei ist nicht Geheimbund oder gar Verschwörung

Der Freimaurerbund und seine Mitglieder bekennen sich zu Demokratie und offener Gesellschaft, zu deren Verwirklichung viele Freimaurer wesentlich beigetragen haben. Zweck, Organisation und Vorstände von Logen und Großloge sind jedem Interessenten zugänglich. Viele Veranstaltungen der Freimaurer sind heute öffentlich, und viele der im Auftrag der Großloge herausgegebenen Publikationen können auch von Nichtmitgliedern des Bundes bezogen werden.

Die von den Freimaurern geübte Verschwiegenheit bezieht sich nur auf einige Einzelheiten des freimaurerischen Brauchtums und ist Symbol für den in jeder Gemeinschaft notwendigen Schutz von Freundschaft und persönlichem Vertrauen. Das »freimaurerische Geheimnis« kann heute *nur noch im Sinne eines solchen Vertrauensschutzes* verstanden und praktiziert werden. Es dient heute nicht mehr dazu, Freimaurerei und Gesellschaft zu trennen. Es soll aus der Sicht der Logen angesichts des weit verbreiteten, gleichermaßen von den Medien wie ihren Konsumenten zu verantwortenden, oft schon suchthaften Dranges zur Indiskretion vielmehr als konstruktives und stabilisierendes Wirkungselement einer offenen und zugleich humanen Gesellschaft verstanden und vermittelt werden.

Freimaurerei ist weder Nebenkirche noch Ersatzreligion

Für die humanitäre Freimaurerei, die in Deutschland durch die GL A.F.u.A.M. vertreten wird, ist Freimaurerei *keine Religion* und auch *kein Ersatz für eine Religion*.⁸⁴ Die Freimaurerei versteht sich als offen für Menschen aller Glaubensbekenntnisse und Weltanschauungen, wenn diese mit den ethischen Überzeugungen und moralischen Prinzipien der Freimaurerei übereinstimmen. Die Freimaurerei vermittelt kein Glaubenssystem. Sie kennt kein Dogma, keine Theologie und keine Sakramente. Die Freimaurer haben auch keinen gemeinsamen Gottesbegriff. Die symbolische Präsenz eines »Großen Baumeisters aller Welten« im Ritual der Freimaurer darf folglich nicht mit den verschiedenen Gottesverständnissen der Religionen verwechselt oder gar gleichgesetzt werden. Die freimaurerische Symbolik begründet – wie gelegentlich missverstanden wird – auch keine religiösen Minimalanforderungen an den Freimaurer. Das Symbol des »Großen Baumeisters« stellt vielmehr das umfassende Sinnsymbol des Bundes dar und ist als solches vom Freimaurer zu respektieren, denn ethisch orientiertes Handeln setzt in masonischer Sicht die Anerkennung eines übergeordneten sinngebenden Prinzips voraus, das Verantwortung begründet und auf das die Ethik des Freimaurers letztlich rückbezogen ist. Auf dieser Grundlage hat sich der Freimaurer *moralisch, nicht religiös* zu verpflichten. Ein guter und redlicher Mann soll er sein, ein Mann von Ehre und Anstand,

84 Ausführlich hierzu: Höhmann, Hans-Hermann: »Von Gott und der Religion«. *Zum Religionsdiskurs in der deutschen Freimaurerei*, in diesem Band, S. 179–197.

ohne Rücksicht auf Bekenntnis und Überzeugung: Diese Forderung der »Alten Pflichten« von 1723 gilt nach wie vor und bedarf keiner Ergänzung durch religiöse Überzeugungen.

Logenpraxis

Die Aktivitäten einer Loge sind durch verschiedene Arbeitsfelder gekennzeichnet. Diese ergeben sich aus den vielen Facetten der Loge und entsprechen auf unterschiedliche Weise dem Interessenspektrum der Mitglieder. Zum Zwecke des Überblicks ist es sinnvoll, zumindest folgende sechs Komponenten zu unterscheiden:⁸⁵

- die *rituelle Komponente*, durch die die Freimaurerei von anderen ethisch orientierten Bünden unterscheidbar wird und die insbesondere den »initiativen Kern« des Freimaurerbundes beinhaltet (»Tempelarbeit«);
- die *diskursive Komponente*, die sich auf die »geistige Arbeit« in der Loge bezieht (Gespräche vor allem über ethische Orientierungen und ihre Umsetzung im Rahmen der spezifisch freimaurerischen »Einübungsethik«⁸⁶, Erörterungen der Beziehungen zur Gesellschaft);
- die *gesellige Komponente*: Geselliges Beisammensein, oft mit Lebenspartnerinnen (»Schwestern«) und Gästen, Festtafeln, kulturelle Veranstaltungen;
- die *karitative Komponente*: Aufbringen und Einsetzen von Mitteln für Unterstützungen und andere soziale Zwecke, oft organisiert in spezifischen Wohlfahrtseinrichtungen (Stiftungen) der Logen und Großlogen;
- die *administrative Komponente*: Leitung von Logen und Großlogen in besonderen Gremien, administrative Abstimmungen mit anderen Logen und Großlogen sowie schließlich
- die *repräsentative Komponente*: Repräsentation der Freimaurerei im Inneren und Vertretung der Freimaurerei nach außen gegenüber der Weltfreimaurerei und der Öffentlichkeit.

Die verschiedenen Komponenten im Spektrum der Logenaktivitäten bieten vielfältige Ansatzpunkte für unterschiedliche Interessen der Logenmitglieder. Sie entsprechen dem Bedürfnis nach Geselligkeit, »guten Gesprächen« und rituellen Erfahrungen ebenso wie dem Ausleben von Tätigkeitsdrang, der Festigung des Selbstgefühls und der Bedienung von Statusbedürfnissen. Andererseits liegt hier auch die Ursache von Konflikten, mannigfaltigem Reformbedarf und der Forderung, dass sich die Freimaurerei einem permanenten Prozess kritischer Selbstaufklärung zu stellen habe. Eine systematische sozialwissenschaftliche Aufarbeitung der Logenpraxis steht noch aus. Grund dafür ist sowohl eine begriffliche Scheu Außenstehender, einer geschlossenen, werthaltigen Gruppe mit analytischen Werkzeugen möglicherweise »zu nahe zu treten«, als auch eine Abwehrhaltung vieler Freimaurer. Andererseits hat die allgemeine Sozialforschung die Freimaurerlogen noch nicht als interessanten Forschungsgegenstand entdeckt, so dass die »Delegation von Selbstaufklärung« nach außen (die im Falle der Aufarbeitung der »völkischen Freimaurerei« gelungen ist) vorläufig nur be-

85 Unter Weiterführung von Dosch, Reinhold: *Deutsches Freimaurer Lexikon*, Bonn 1999, S. 31ff.

86 Hammacher, Klaus: *Einübungsethik*, a.a.O.

dingt möglich ist, obwohl der Erkenntnisgewinn – insbesondere für mikrosoziologische Fragestellungen in Bezug auf die Logen – beträchtlich sein könnte.

In Anbetracht der bisher geringen Aussagekraft partieller Einsichten in die Logenpraxis kommt einer Repräsentativerhebung größere Bedeutung zu, die Ende der 1990er Jahre unter dem Titel »Sinn-Dimensionen der Freimaurerei« im Rahmen der Freimaurer-Akademie der Großloge von Österreich durchgeführt wurde.⁸⁷ Dabei wurden in 42 Logen Befragungen durchgeführt und 800 Fragebögen in die Analyse einbezogen. Es sollte u.a. ermittelt werden, in welcher Abfolge »Freimaurerische Sinn-Dimensionen« festzustellen sind (verstanden als der einer Mitgliedschaft in der Loge beigemessene subjektive »Sinn«). Die Befragungen belegen, dass sich die zuvor genannten Arbeitsfelder der Logen bzw. die innerhalb von ihnen unterschiedenen Komponenten nicht einfach aus der Funktionsstruktur der Logen ergeben, sondern durch persönliche Wahl gemäß den unterschiedlichen Schwerpunkten individueller Interessen und persönlicher Sinnsuche bestätigt werden. Nach der Häufigkeit ihrer Nennung in den Befragungen geordnet, sah die Rangordnung möglicher Sinndimensionen wie folgt aus: Soziale Nähe, Lebenssinn, Esoterik, Selbstentfaltung, Bildung.

- Die an erster Stelle genannte *Sinndimension* »Soziale Nähe« wird im Wesentlichen als »Erlebnis von Freundschaft und menschlichen Beziehungen im Gespräch und anderen sozialen Kontakten zu gleichgesinnten, interessanten Menschen« verstanden. Sie wurde von einer »überwältigenden Mehrheit« aller Befragten als wesentlich genannt.
- Die *Sinndimension* »Lebenssinn« steht an zweiter Position: »Von über 80 Prozent wurden eigene Charakterbildung und die Befassung mit allgemeinen Sinnfragen oder mit der Lebensphilosophie als wichtig genannt«, gefolgt von »Optimismus und positiver Welt-sicht«.
- Der Bedeutung nach an dritter Stelle (in 70 Prozent der Nennungen) folgt die *Sinndimension* »Esoterik«: Sie bezieht sich auf einen eher weit gefassten Esoterikbegriff, der auf eine »generelle Identifikation mit rituellen und symbolischen Werten« abzielt, aber auch psychologische Effekte wie »Entspannung und Beruhigung, die durch rituelle Arbeit empfunden wird«, weniger dagegen »mystische Ergriffenheit« einschließt.
- Schwächer in der Verbreitung und nur für weniger als die Hälfte der Befragten von direkter Bedeutung ist die *Sinndimension* »Selbstentfaltung«, verstanden als »Gewinnung von Kreativität und Selbsta Ausdruck sowie von Selbstwertgefühlen in der Bruderkette«.
- Die *Sinndimension* »Bildung« schließlich (ca. 50 Prozent der Nennungen) bezieht sich nicht so sehr auf »neuere wissenschaftliche Erkenntnisse« als vielmehr auf »Einsicht in gesellschaftliche Zusammenhänge und Verständnis für die Entwicklung unserer Gesellschaft«.
- Schließlich ist interessant, dass die *Wahrnehmung eines »direkten Einflusses gesellschaftlicher Natur«* nur von einem kleinen Anteil der Befragten, etwa einem Zehntel, als sinnvolles Aktivitätsfeld der Freimaurerei verstanden wird.

Insgesamt belegt die Befragung auch für die Gegenwart ein eher breit als speziell angelegtes Interesse an der »Sozial- und Kulturform Freimaurerei«. Sie scheint damit das Vorhanden-

⁸⁷ Gehmacher, Ernst/Russ, Kurt: *Sinn-Dimensionen der Freimaurerei. Eine Studie zur Katalysator-Wirkung der Freimaurerei in Österreich*, Schriftenreihe der Freimaurer-Akademie der Großloge von Österreich, Wien 1999, vor allem S. 5ff.

sein historischer Kontinuitäten zu bestätigen. Aus der Häufigkeit der Optionen für die einzelnen Sinndimensionen wurden Identitätstypen für Logenmitglieder abgeleitet, wobei »Esoteriker«, »Grübler« (Sinnsucher, Gesinnungsethiker), »Aufklärer«, »Praktiker«, Vertreter des »Club-Typs« und »Allrounder« unterschieden wurden, die dann wieder (unveröffentlicht) zu unterschiedlichen Logenprofilen zusammengefasst wurden.

Probleme und Perspektiven

Logen unterscheiden sich nicht nur nach Sinn- und Aktivitätsmustern sowie nach Mitgliederprofilen, sondern auch nach Dynamik und Erfolg ihrer »Arbeit«. Aktiven Logen mit deutlich wahrnehmbarer sozialer und kultureller Ausstrahlung, wachsenden Mitgliederzahlen, Verjüngung der Mitglieder und einem beträchtlichen Maß von sozialer Anerkennung im öffentlichen Umfeld (insbesondere seitens der kommunalen Öffentlichkeiten) stehen Logen gegenüber, deren Mitgliederbestand rückläufig und in besonderem Maße überaltert ist und in denen die Partizipation an Logenveranstaltungen überdurchschnittlich gering ausfällt.

Neben Entwicklungsproblemen, die mit niedrigen Aktivitätsniveaus von Logen zusammenhängen, sind allerdings auch solche auszumachen, die auf die vielfältigen gesellschaftlichen und kulturellen Wandlungsprozesse der Moderne sowie die daraus inzwischen entstandenen Strukturen der gegenwärtigen Gesellschaft zurückzuführen sind. Das freimaurerische Selbstverständnis versteht die Loge als Lebensbund und strebt soziale Bindung zumindest auf längere Dauer an. In den modernen westlichen Gesellschaften scheint jedoch das Niveau des Engagements der Bürger in formellen Vereinigungen tendenziell abzunehmen. Ob hieraus auf einen generellen Rückgang sozialer Bindungsfähigkeit geschlossen werden kann oder ob sich lediglich die Formen und Zeitspannen sozialer Einbindung verändern, ist beim gegenwärtigen Stand der sich mit solchen Fragen beschäftigenden Sozialkapitalforschung noch nicht entscheidbar. Jedenfalls scheint evident, dass die formellen Mitgliederzahlen nicht nur für Parteien, Gewerkschaften und Sportvereine rückläufig sind, sondern auch für die Kirchen und andere (traditionelle) religiöse Vereinigungen sowie für die ethisch orientierten Bünde. Auch in der deutschen Freimaurerei sind die Mitgliederzahlen in den letzten Jahrzehnten zurückgegangen – wenn auch zuletzt (2010) bei der größten deutschen Großloge, der GL AFuAM, eine leichte Zunahme der Mitgliederzahlen festzustellen ist – und auch international sind (mit einigen Ausnahmen, darunter Frankreich) Rückgangstendenzen festzustellen, teilweise in beträchtlichem Ausmaß. So sind die Zahlen der Freimaurer zwischen 1970 und 2008 in den USA von 3,8 auf 1,4 Millionen, in England von 600 Tausend auf 250 Tausend und in Kanada von 240 Tausend auf 93 Tausend regelrecht abgestürzt, was Hauptgrund für den Rückgang der Weltfreimaurerei von ca. sechs auf 2,5 bis 3,0 Millionen Mitgliedern im gleichen Zeitraum ist.

Absolute Zahlen allein vermitteln allerdings ein verzerrtes Bild von der unterschiedlichen Repräsentation des Freimaurerbundes in einzelnen Ländern, und es ist aussagekräftiger, sogenannte »Mitgliederraten« zu ermitteln, bei denen die Zahl der Freimaurer auf 1000

Männer im Alter von über 20 Jahren bezogen werden.⁸⁸ Die so ermittelte »Mitgliederrate« beträgt für Deutschland 0,4, für Österreich 0,9, für die Niederlande 1,0, für Rumänien (höchst erstaunlich⁸⁹) 1,0, für die Schweiz 1,3 und für Frankreich 4,5. Trotz beträchtlicher Rückgänge liegen die entsprechenden Werte für die USA mit 13,4 und England (als Teil des Vereinigten Königreichs) mit 13,8 beträchtlich höher.

Die sehr niedrige »Mitgliederrate« in Deutschland – auch im Vergleich zu seinen unmittelbaren europäischen Nachbarn – ist ebenso auf Strukturschwächen der deutschen Logen und Großlogen zurückzuführen – von denen (mit erforderlichen Differenzierungen) in diesem Buch noch ausführlicher die Rede ist – wie auf Folgen des langen Verbots der Freimaurerei in den östlichen Bundesländern und eine hierzulande offenbar besonders hartnäckige Vorurteils(un)kultur, in der sich religiöse und politische Vorbehalte (Verschwörungsvorstellungen) gegenüber dem Freimaurerbund mischen.

Doch wie immer der generelle Trend beschaffen ist bzw. interpretiert wird: Er ist nicht ohne Gegenteilstendenzen. Es wird Bindung gesucht, Wertorientierungen haben Konjunktur, Nachdenklichkeit gewinnt an Attraktivität, philosophische Praxen und Seminare erfreuen sich steigender Nachfrage. Gleichzeitig wird angesichts des durch Tempo und Beschleunigung von Ereignissen und Wahrnehmungen unverkennbar bedingten »Verschwindens der Gegenwart« (so der Historiker Christian Meier⁹⁰) nach Innehalten, Stille und »Langsamkeit« und auch nach »Beheimatung in der Geschichte« gesucht. Die Formel »Zukunft braucht Vergangenheit«⁹¹ ist fast schon zu einem Gemeinplatz historisch-kultureller Reflexion geworden.

Die Freimaurerei, die sich seit jeher nicht nur als horizontales Netzwerk der Gesellschaft, sondern auch als (symbolische) Brücke zwischen (weitester) Vergangenheit und Zukunft verstanden hat (Lessing: »Freimaurerei war immer«), findet so Entwicklungsbedingungen, die trotz aller Schwierigkeiten nicht generell als negativ einzuschätzen sind. Im Gegenteil: Es zeigt sich ein zunehmendes Interesse bei der jüngeren Generation (meist über Internetkontakte vermittelt), zahlreiche Logen können sich »verjüngen« und die Zahl der Freimaurer ist – wie bereits zuvor erwähnt – 2009/2010 leicht angestiegen, jedenfalls bei den Logen der GL A.F.u.A.M. vD. Diese hatte auf dem Großlogentag 2006 ein expansionsorientiertes »Ziel 10.000« vorgegeben, dem die verbesserte Wachstumslage möglicherweise zumindest teilweise zugeschrieben werden kann.

Entscheidend für seine Zukunft wird sein, ob es der Freimaurerbund versteht, seine vielfältigen Ressourcen einzusetzen, bewährte Traditionen zu bewahren und zugleich für Innovationen offen zu sein. Dazu gehören Offenheit für den Kontakt mit Menschen und der Mut zu menschlicher Begegnung im Freundschaftsbund Loge. Dazu gehört eine Ritualpraxis, die den Reichtum alter Formen bewahrt und die »archaischen Ritualkerne« der gültig bleibenden Thematisierung des Verhältnisses Mensch – Mitmensch, Mensch – Kosmos und

88 Hier folge ich Putnam, Robert: *Bowling Alone. The Collapse and Revival of American Community*, New York 2000, S. 438f.

89 Die »Nationale Großloge von Rumänien« wurde nach langer Verbotszeit am 24. Januar 1993 wieder gegründet, besteht aus ca. 300 aktiven Logen und hat gegenwärtig (2010) 7800 Mitglieder, um ein Vielfaches mehr als jede andere Großloge in einem vormals kommunistisch regierten Land (Angabe nach: *List of Lodges 2010*, hrsg. von der American Canadian Grandlodge A.F.& A. M., United Grand Lodges of Germany, S. 327).

90 Meier, Christian: *Das Verschwinden der Gegenwart. Über Geschichte und Politik*, München 2001.

91 Marquard, Odo: *Zukunft braucht Herkunft. Philosophische Essays*, Stuttgart 2003.

Immanenz – Transzendenz im Mittelpunkt hält. Und dazu gehört schließlich auch, sich – ohne Überforderung eigener Möglichkeiten – an den wichtigen Diskursen der Gegenwart zu beteiligen. Viele davon haben Beziehungen zur freimaurerischen Tradition, mögen sie auf die Weiterentwicklung der Aufklärung im Sinne einer »reflexiven Aufklärung«⁹², auf die »Ethosproblematik« (»Weltethos« war auch immer schon ein freimaurerisches Projekt), auf die Aneignung und Umsetzung von Werten (»Einübungsethik« ist eine alte freimaurerische Tugend)⁹³ beziehen oder auf die Reflexionen über Lebenskunst⁹⁴ – denn Freimaurerei verstand sich ja immer auch – gerade im Sinne von Lebenskunst – als eine »Königliche Kunst«.

Apropos Langsamkeit: Freimaurer müssen sich Zeit lassen – ja den Mut zur Umständlichkeit haben –, wenn es um das Erklären dessen geht, was Freimaurerei ist. Freimaurerei lässt sich nicht im Schnellkurs vermitteln. Vorsicht scheint mir insbesondere geboten mit den – im Bunde sehr beliebten – eindimensionalen Kurzdefinitionen wie »Freimaurerei ist eine Geisteshaltung«, »Freimaurerei ist angewandte Aufklärung« oder »Freimaurerei ist eine religiöse Vereinigung«. Dies ist oft falsch und immer missverständlich. Wenn Kurzdefinitionen erforderlich scheinen, dann sollten solche gewählt werden, die bei aller Kürze hinreichend komplex und durch Erläuterungen ausbaufähig sind. Ich arbeite in meinen Vorträgen gern mit folgender vorläufigen Beschreibung:

»Freimaurerei versteht sich als eine Lebenskunst, die menschliches Miteinander und ethische Lebensorientierung durch Symbole und rituelle Handlungen in der Gemeinschaft der Loge darstellbar, erlebbar und erlernbar macht.«

Die durch die Geschichte der Freimaurerei hindurch identifizierbaren Grundelemente des Bundes, die in ihrer Gesamtheit den Reichtum der Freimaurerei ausmachen: Freundschaft und Geselligkeit, ethische Orientierung und Wertediskurs sowie der rituelle Rahmen einer Initiationsgemeinschaft mit der Stiftung von Freundschaft als dem Kern der kultischen Handlung sind hierdurch ebenso thematisiert wie der Charakter der Freimaurerei als einer Lebenskunst, die sich um die Einübung von Umgangsstilen bemüht: Stilen des Umgangs mit sich selbst, mit anderen Menschen, mit den Dingen der Welt und mit Transzendenz, d.h. mit der Frage der Rückbindung des Menschen an einen tragenden und Sinn gebenden Grund.

Zum Schluss:

Freimaurerische Geschichte ist bis in die Gegenwart hinein nicht zuletzt die Geschichte des Widerspruchs zwischen den *Gestaltern* und den *Verwaltern* der Freimaurerei gewesen. Die Freimaurer leben bis heute vom kreativen Erbe der Gestalter. Dass dieses Erbe nicht von den Verwaltern aufgezehrt wird und lebendiger Bestandteil der Gegenwartsfreimaurerei bleibt, ist eine lohnende Aufgabe für jeden Freimaurer, der es gut meint mit seinem alten, oft arg gebeutelten und doch so erstaunlich vitalen Bund.

92 Reinalter, Helmut: *Die Freimaurer*, a.a.O., S. 128ff.

93 Hammacher, Klaus: *Einübungsethik*, a.a.O.

94 Schmid, Wilhelm: *Philosophie der Lebenskunst. Eine Grundlegung*, Frankfurt am Main 2000.

Europas verlorener Friede, die national-völkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg

1. Weltbürger und Patrioten

Dass der Friede in Europa und der Welt insgesamt zwischen 1870 und 1945 in drei sich an Brutalität und Zerstörungswirkung steigenden Kriegen so gründlich verloren gegangen war, hat die Freimaurer in Handeln, Argumentieren und Reflektieren immer wieder intensiv beschäftigt. Denn die Friedensproblematik war von Anfang an Bestandteil ihrer eigenen Entwicklung. Freimaurer – so lehrten es die Alten Pflichten – als Männer »von allen Nationen, Zungen, Geschlechtern und Sprachen« sollten sich zwar aus politischen Streitigkeiten, insbesondere aus internationalen Konflikten heraushalten. Aber sowohl ihre Utopien als auch die Arten und Formen ihrer Einbettung in konkrete gesellschaftliche Verhältnisse und Entwicklungsprozesse von Nationen ließen sie bald (erst auf indirekte, dann immer mehr auf direkte Weise) politisch aktiv werden.

Ihrer Utopie nach waren die Freimaurer kosmopolitisch eingestellt. Sie verstanden sich als Weltbund der Brüderlichkeit, als »moralische Internationale« (Reinhart Koselleck). Dies gilt mit unterschiedlicher Akzentuierung für alle frühen Ausprägungen der Freimaurerei. Die ersten deutschen Freimaurer waren anglophil und frankophon, und auch im »klassischen Freimaurerdiskurs«¹ der deutschen Spätaufklärung stehen kosmopolitische Anschauungen im Vordergrund: »Der Freimaurer als solcher ist als Bürger ein Weltbürger« rief Christoph Martin Wieland in seinem Vortrag »Über das Fortleben im Andenken der Nachwelt« seinen Brüdern in Weimar zu.² Lessing wünschte sich in seiner Schrift »Ernst und Falk. Gespräche für Freimäurer«, dass es in jedem Land Männer gäbe, »die über die Vorurteile der Völkerschaft hinweg wären und genau wüssten, wo Patriotismus Tugend zu sein aufhöret.«³ »Ehrwürdig in der größten aller Gesellschaften, der Welt« leitet den *wahren Maurer* »der Wunsch, der Welt tugendhafte Bürger zu erziehen«, hieß es in einer Logenrede des Berliner Freimaurers Christian Karl Süßmilch.⁴ Karl Christian Friedrich Krause veröffentlichte 1814 nach dem Sieg über Napoleon eine Reihe von Aufsätzen, die danach auch zusammengefasst unter dem programmatischen Titel »Entwurf eines europäischen Staatenbundes als Basis des allgemeinen Friedens« veröffentlicht wurden. Die diesbezüglichen Wirkungsmöglichkeiten der Freimaurerei hatte

1 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft. Anmerkungen zum Wechselspiel zwischen freimaurerischer Geschichte und Geschichte der Freimaurerforschung*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung*, Nr. 41/2004, S. 229–239, hier S. 233f.

2 Zitiert nach Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar: *Internationales Freimaurerlexikon*, Wien 1932, Spalte 865.

3 Lessing: *Ernst und Falk. Gespräche für Freimäurer*, sammlung in sel, Frankfurt am Main 1968, S. 27.

4 Christian Karl Süßmilch: *Der wahre Freimaurer*, in: Gerlach, Karlheinz (Hrsg.), *Berliner Freimaurerreden 1743–1804*, Frankfurt am Main 1996, S. 226–235.

Krause schon einige Jahre zuvor umrissen: »Sofern die Freimaurerbrüderschaft ihrem in ihrer eigenen Geschichte deutlich ausgesprochenen wesentlichen Begriffe gemäß ist, erkenne ich sie in ihrer Grundlage und ihrem reinen Geiste nach für einen nach Zeiten und Orten beschränkten und bis jetzt bewußtlosen, dennoch aber für den bis jetzt einzig bestehenden geselligen Versuch an, die Ideen der Menschheit, des Menschheitslebens und des Menschheitsbundes zur Anschauung zu bringen, in rein menschlichem Geiste zu leben und den offenen Menschheitsbund in abgesonderten Hallen von Vernunftinstinkt geleitet vorzubereiten.«⁵

Die Rhetorik dieser kosmopolitischen Ausrichtung der deutschen Freimaurerei hielt – wenn auch nicht ohne Unterbrechungen und Einschränkungen – bis in die Jahre vor dem deutsch-französischen Krieg von 1870/71, ja teilweise noch darüber hinaus, an.

»Nicht enge Grenzen sind's. O, nein! / Die ganze Erde soll es sein«,

so hieß es 1866 in einer freimaurerischen, den Nationalismus des Originals überwindenden Umdichtung des Vaterlandlieds von Ernst Moritz Arndt »Was ist des deutschen Vaterland?«.⁶ Unter »Entwicklung zur Humanität« verstand noch 1889 ein Autor des »Bundesblattes« der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« »die Entwicklung des einzelnen Menschen, des Volkes und der Menschheit zur möglichsten Vollkommenheit«, und er folgerte daraus: »Auf diese Weise sind wir Brüder der Sauerterg, der die Menschenseelen aller Völker und aller Religionen durchdringt, nicht um diese zu zerstören, sondern zu veredeln; nicht um etwas ihnen Fremdes hineinzutragen und so sie äusserlich zu einförmiger Gestaltung zu zwingen, sondern um sie geistig und sittlich zu befreien, indem wir das Wesen derselben zu vertiefen suchen.«⁷

In der Realität freilich identifizierten sich die deutschen – wie generell die europäischen – Freimaurer mehr und mehr mit den Strukturen und Interessen des sich im 19. Jahrhundert entwickelnden und etablierenden bürgerlichen Nationalstaats. Auch dieser Nationalstaat hatte etwas mit der freimaurerischen Utopie zu tun. Denn er bot die organisatorische Klammer und das motivierende Pathos für die Umsetzung von Demokratie, Freiheit und Gerechtigkeit, woraus sich ja auch die Beteiligung vieler Freimaurer an der europäischen Demokratie- und Parlamentsgeschichte erklärt.⁸

Doch als sich in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts die Spannungen zwischen den europäischen Nationalstaaten verschärften, als es 1864, 1866 und 1870/71 gar zu Kriegen kam, an denen Freimaurer – ihrer sozialen Stellung nach – oft in Offiziersrängen beteiligt waren, nahm der Grad der Identifizierung mit dem Nationalstaat auch im Sinne einer sich von anderen Nationen abgrenzenden, ja diesen gegenüber aggressiven Einstellung beträchtlich zu.

5 Zitiert nach Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar: a.a.O., Spalte 873f.

6 Zitiert nach Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft 1840–1918*, Göttingen 2000, S. 289.

7 Steimmig, Paul: *Gedanken über die Darstellung des Humanitätsprinzips der Freimaurerei im äusseren Leben*, in: *Bundesblatt*, Dritter Jahrgang 1889, H. 14, S. 357–363, hier S. 357, 361.

8 Hoede, Roland: *Die Paulskirche als Symbol. Freimaurer in ihrem Wirken um Einheit und Freiheit 1833–1999*, Bayreuth 1999.

Wiederum ins Poetische gewendet, hieß es jetzt:

*»Als letztes Ziel der Weltenbund / der Brüder auf dem Erdenrund,
doch jetzt schon als des Maurers Band / die Liebe zu dem Vaterland.«⁹*

Die deutschen Freimaurer verstanden sich dabei als Bewahrer einer ihnen wohl vertrauten konzeptionellen Tradition. Hatte doch bereits Fichte für den deutschen Freimaurer am Beginn des 19. Jahrhunderts auf prägnante, über die folgenden Jahrzehnte hinweg in vielen Logenreden zitierte Weise festgestellt: »Vaterlandsliebe ist seine Tat, Weltbürgersinn sein Gedanke.« Dass bei diesen Zitierungen der ursprüngliche Sinn gelegentlich verkürzt wurde – so zum Beispiel, wenn es hieß »Weltbürgersinn ist zwar sein Gedanke, doch Vaterlandsliebe seine Tat« –, zeigt der volle Text Fichtes, in dem es vom Freimaurer heißt: *»In seinem Gemüte sind Vaterlandsliebe und Weltbürgersinn innigst vereinigt; und zwar stehen beide in einem bestimmten Verhältnis. Vaterlandsliebe ist seine Tat, Weltbürgersinn ist sein Gedanke; die erstere die Erscheinung, die zweite der innere Geist dieser Erscheinung, das Unsichtbare in dem Sichtbaren (kursiv im Original).«¹⁰*

Bekenntnisse zu Nation und Welt, patriotische und kosmopolische Einstellungen blieben – wie Stefan Ludwig Hoffmann in seinem schönen Buch über die *Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft* hervorgehoben hat – auch im weiteren Verlauf des 19. und im frühen 20. Jahrhundert bestehen. Die Gewichte auf dem Spannungsbogen zwischen »Vaterland« und »Weltenbund« verschoben sich jedoch immer mehr ins Nationale, wobei zunehmend die Auffassung vertreten wurde, gerade das als für das eigene Vaterland typisch Erachtete sei Inbegriff einer übernational anzustrebenden zukünftigen Humanität.

So sahen deutsche und französische Freimaurer auch nach 1871 ihre jeweils eigene Nation als »Vaterland der Menschheit«. Hoffmann hat hierzu eindrucksvolle Belege aufbereitet.¹¹ So zitiert er eine französische Logenrede aus dem Jahr 1889, in der es hieß, dass es Frankreichs Aufgabe gewesen sei, für die Welt die Idee des Menschheitsfortschritts zu entwickeln und »dass Frankreich zu lieben, ihm zu dienen, und, falls nötig, dafür zu sterben bedeute, die Menschheit zu lieben, ihr zu dienen und für sie zu sterben«. Denselben Inbegriff des Menschheitsfortschritts beanspruchten deutsche Freimaurer ihrerseits für die deutsche Nation:

»Der Menschheit wird durch dich zu Theil / dereinst der wahren Freiheit Heil!«

Mit solchen Versen ließ sich im Jahre 1880 der Leipziger Freimaurer Oswald Marbach auf einer Festveranstaltung der Loge »Balduin zur Linde« vernehmen, womit er den Grundgedanken aufnahm, den Emmanuel Geibel zwei Jahrzehnte zuvor in seinem Gedicht »Deutschlands Beruf« in die fatalen Verse gefasst hatte:

9 Zitiert nach Hoffmann: a.a.O., S. 320.

10 Fichte, Johann Gottlieb: *Philosophie der Maurerei. Briefe an Konstant* (1802/03), Düsseldorf und Bonn 1997, S. 82.

11 Hoffmann: a.a.O., S. 303.

»Und es mag am deutschen Wesen / einmal noch die Welt genesen.«¹²

Hoffmann gibt auch beredte Beispiele dafür, wie jede Seite der anderen einen überspannten Nationalismus vorwarf, wie er für Freimaurer, die doch Weltbürger sein wollten, zu tiefst unwürdig sei. Diejenige Nation sei hingegen die gebildetste – so zitiert er einen deutschen Freimaurer –, »welche neben der entschiedensten Ausprägung ihres eigenen Charakters und der höchsten Entwicklung ihrer eigenen Kräfte am meisten Elemente fremder Nationen in sich aufgenommen und derart in sich verarbeitet habe, dass diese fremden Elemente selbsteigenes und eigenthümliches Element dieser Nation werden«.¹³ In dieser Lage sei aber allein die deutsche Nation. Ein anderer Freimaurer meinte analog: »Im Großen und Ganzen hat die deutsche Nation, wie es die vergleichende Geschichte nachweist, sich stets human vor allen anderen gezeigt. Frei von jener systematischen Grausamkeit, welcher sich z.B. die Spanier in Amerika gegen die Eingeborenen, zu Haus vorher gegen die Mauren und »Ketzer«, die Engländer in Irland, die Franzosen gegen die Hugenotten schuldig gemacht, ist im Charakter der Deutschen ein starker Zug von Gerechtigkeitsgefühl vorhanden, das sie drängt, den Standpunkt der Gleichberechtigung zu bewahren und gerecht, wie gegen sich, so gegen andere zu sein. In dieser Eigenschaft des Volkscharakters ist die civilisatorische Aufgabe der Deutschen vorzugsweise begründet, welche sie, ausser unter sich, auch als Individuen in fremden Ländern, so wie als Volk im Völkerleben erfüllen.«¹⁴ Ein »engherziger, fanatischer Nationalhaß« sei hingegen – so das »Bundesblatt« der GNM 3WK in einem anderen Beitrag – dem französischen Volk, insbesondere den dortigen Freimaurern eigen.¹⁵

Das Fatale an der in Europa vor dem Ersten Weltkrieg weit verbreiteten Sichtweise, die eigene Nation als Inbegriff einer weltweit zu verwirklichenden Humanität aufzufassen, liegt nun insbesondere darin, dass der Begriff einer übergeordneten Humanität als kritischer Maßstab für das eigene nationale Handeln außer Kraft gesetzt worden war. War das Nationale identisch mit dem Humanen, so war vom Humanen her das Nationale nicht mehr kritisierbar und korrigierbar. Im Gegenteil: Im faktischen Wahrnehmen und ideologischen Rechtfertigen nationaler Interessen erfüllte sich geradezu die weltbürgerliche Mission der Freimaurerei.

12 Im Ersten Weltkrieg nimmt August Horneffer diese Sendungs idee im Hinblick auf die zukünftige internationale Rolle der deutschen Freimaurerei in der Nachkriegszeit wieder auf: »Wie die deutschen Kaufleute und Gelehrten, müssen auch sie (die deutschen Freimaurer, H.-H. H.) nach dem Kriege wieder hinaus, müssen zerrissene Fäden neu knüpfen, müssen Aufräumarbeiten leisten und alles, was in ihren Kräften steht, tun, um den Fluch der Verirrung, der die feindlichen Völker gebannt hält, wieder aufzuheben ... Dann werden sie kommen und schauen und an ihren eigenen Tempeln mit verdoppeltem Eifer arbeiten, um nicht zurückzubleiben. Das ist der rechte Weg zur »Verständigung««. Horneffer, August: *Deutsche und ausländische Freimaurerei*, München 1915, S. 57, 58; S. 45, 46.

13 Hoffmann: a.a.O., S. 303 mit Angabe der Originalquelle.

14 Ebenda mit Angabe der Originalquelle.

15 *Unsere nächsten Ziele*, in: Bundesblatt, Jg. 1, 1887, S. 12–29, hier S. 14, zitiert nach Hoffmann: a.a.O., S. 303.

2. Den Frieden retten: Pazifistische Aktionen europäischer Freimaurer

Bei dieser Ausgangslage hinsichtlich der politischen Einstellungen und ideologischen Grundmuster der Freimaurer als Teil der bürgerlichen Eliten in Europa – und insbesondere in Deutschland und Frankreich – könnte nun gleich geschlossen werden, dass die Freimaurer Europas seit der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts *immer und insgesamt* kräftig daran mitwirkten, dass der europäische Friede verloren ging.

So einseitig darf freilich nicht gewertet werden, und es müssen auch die pazifistischen Tendenzen und Aktivitäten, die von der Freimaurerei bzw. von Freimaurergruppen und einzelnen Freimaurern ausgingen, in die Betrachtung einbezogen werden, gab es doch innerhalb der Geschichte der europäischen Freimaurerei im 19. und 20. Jahrhundert Phasen mit stärkerer Friedensorientierung, die durchaus auch in Deutschland Resonanz fanden.

Die Leipziger Freimaurer um Clemens Thieme etwa, anstoßgebend und umsetzend beteiligt an Bau und Ausführung des Völkerschlachtdenkmals, wollten – auch dies wird von Hoffmann überzeugend dargelegt¹⁶ – für das Jubiläumsjahr 1913 eher einen Ort der Erinnerung und ernster Anmahnung von Frieden schaffen als ein Fanal nationalen Überschwangs, weshalb sich der fast schon depressive Charakter des Denkmals ja auch deutlich von der in Stein gehauenen aggressiven Euphorie anderer deutscher Denkmale abhebt wie dem Hermannsdenkmal, dem Kyffhäuserdenkmal oder der über den Rhein hinüber nach Frankreich drohenden Germania im Niederwald.

Es gab – insbesondere bei den »humanitären« und reformistischen deutschen Großlogen (Letztere repräsentiert durch den »Freimaurerbund zur aufgehenden Sonne« und, ab 1930, die »Symbolische Großloge von Deutschland«) – Friedensinitiativen, und es gab das friedens- und freiheitsorientierte Wirken einzelner Freimaurer, deren Zahl weit größer ist als die Zahl der von mir jetzt genannten Beispiele: Gustav Stresemann (der es freilich infolgedessen in seiner altpreußischen Großloge, der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«, nicht leicht hatte¹⁷), Wilhelm Leuschner und Carl von Ossietzky. Manchmal standen sich Repräsentanten nationalistischer und pazifistischer Positionen im selben Beruf und am gleichen Ort oppositionell gegenüber, wie der Bremer Historiker Marcus Meyer am Beispiel der beiden Bremer Pastoren Otto Hartwich (»Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland«) und Emil Felden (»Freimaurerbund zur aufgehenden Sonne«) anschaulich beschreibt.¹⁸

Im Gegensatz zur pazifistischen Einstellung der »Großloge von Wien« war nach dem Ersten Weltkrieg in Deutschland allerdings ein Trend vorherrschend, der die Freimaurerei immer stärker mit den Hauptlinien nationalistischer Politik und teilweise auch mit Elementen völkischer Ideologie identifizierte, ja, der Freimaurerei eine tonangebende und führende Rolle dabei zuschrieb. Helmut Neuberger hat diese Entwicklung in seinem Buch »Freimaurerei und Nationalsozialismus« zutreffend beschrieben:

16 Vgl. Hoffmann: a.a.O., S. 317–322.

17 Vgl. Markner, Reinhard: *Der Freimaurer Stresemann im Visier der Nationalsozialisten*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung*, Nr. 42/2005, S. 67–75, hier insbesondere S. 68.

18 Meier, Marcus: *Zwischen Volksgemeinschaft und Weltbruderkette: Die Bremer Pastoren Otto Hartwich und Emil Felden im politischen Kampf um die Grundlagen der Freimaurerei in den 20er Jahren*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung*, Nr. 44/2007, S. 91–108.

»Je mehr die Vertreter des extremen Nationalismus an politischem Einfluss gewannen, desto krampfhafter versuchten die deutschen Großlogen aller Lehrarten, ihre nationale Gesinnung unter Beweis zu stellen.«¹⁹

Eine pazifistische, auf Versöhnung und internationale Kooperation angelegte Haltung vertraten als Großlogen nur die als »irregulär« erachteten Reformgroßlogen »Freimaurerbund zur aufgehenden Sonne« (FzaS) und »Symbolische Großloge von Deutschland«. Auch letztere – 1930 gegründet – ließ von Anfang an keinen Zweifel an ihrer prinzipiell pazifistischen Einstellung: So betonte ihr Großmeister, Dr. Leo Müffelmann, in der ersten Nummer der Großlogenzeitschrift, die programmatisch den Namen »Die alten Pflichten« trug, »Internationale Zusammenarbeit in der allgemeinen Weltenkette, Bruderliebe aller Freimaurer der ganzen Welt« als »Wesensinhalt moderner Freimaurerei.«²⁰ Doch hob sich die Einstellung des FzaS nicht nur aufgrund der längeren Tradition der Großloge, sondern auch wegen der besonders konsequenten pazifistischen Orientierung, des hohen Niveaus freimaurerischer Veröffentlichungen sowie der Einbettung ihrer Einstellung zu internationalen Fragen in ein politisch-gesellschaftliches Gesamtkonzept, das an einem linken, sozialen Liberalismus orientiert war, in besonderem Maße klar und fortschrittlich hervor. Charakteristisch für die weltanschaulich-politische Orientierung innerhalb des FzaS dürfte Dr. Rudolph Penzig gewesen sein, der von 1919 bis 1926 Großmeister war und seit 1903 zum linken Flügel der Fortschrittspartei, ab 1917 zur SPD gehörte. Penzig war in Berlin-Charlottenburg Stadtrat und von Beruf Moralpädagoge. Er wirkte u.a. leitend im Bruno-Bund, in der Deutschen Gesellschaft für Ethische Kultur, im Deutschen Bund für weltliche Schule und Moralunterricht und im Vorstand des Bundes freireligiöser Gemeinden.²¹

Inhalt und Stimmung friedensorientierter Kundgebungen des FzaS lassen sich an einer öffentlichen Veranstaltung exemplifizieren, die im Rahmen des Großlogentages 1928 in Stuttgart stattfand. Beteiligt waren Vertreter beider mit dem FzaS befreundeten französischen Obendienzen, des Grand Orient de France und der Grande Loge de France. In der Stadt waren Anschläge folgenden Inhalts angebracht: *Öffentliche Kundgebung für die Verständigung der deutschen und französischen Völker: Sind sie Erbfeinde oder Brüder? – Französische Redner: Major Gaston Moch, Charles Bernardin, Jean Dohm. Deutsche Redner: General Günther von Bresler, Major Franz Carl Endres, Fr. W. Wagner.* Das Mitteilungsblatt der Grande Loge de France berichtete über die Veranstaltung. Ein Auszug daraus vermittelt einen lebendigen Eindruck von Tendenz und zeitgeschichtlichem Kolorit:

»Die Veranstaltung wurde durch ein Gedicht von Br. Endres, das von Herrn Elwenspoek vorgetragen wurde, eröffnet. Die Ansprachen waren durch verschiedene Gesänge, die von dem Chor wundervoll vorgetragen wurden, umrahmt. Die Ansprachen der Br. Bernardin und Dohm wurden durch Br. Schoettke, Saarbrücken, über-

19 Neuberger, Helmut: *Freimaurerei und Nationalsozialismus. Das Ende der deutschen Freimaurerei*, Hamburg 1980, S. 258.

20 Zitiert nach Steffens, Manfred: *Freimaurer in Deutschland. Bilanz eines Vierteljahrtausends*, Frankfurt 1966, S. 419.

21 Vgl. zu Penzigs freimaurerischen Anschauungen: Penzig, Rudolph: *Logengespräche über Politik und Religion*, Leipzig o.J. (1923), ders.: *Freimaurer-Lehrbuch*, Oldenburg o.J.

setzt, während Br. Moch deutsch sprach. Der Empfang der französischen Redner durch das Publikum war absolut begeistert. Eine einzige Unterbrechung ereignete sich, sie war aber nicht an die französischen Redner gerichtet, sondern galt dem deutschen General von Bresler. Sie war hervorgerufen durch zwei junge Mitglieder der nationalistischen Hitler-Organisation, die sehr ruhig aufgefordert wurden, sich zurückzuziehen. Nach Schluß stimmten ca. 2 Dutzend Mitglieder dieser Organisation, die sich auf dem Platz vor dem Gebäude eingestellt hatten, chauvinistische Gesänge an, die Polizei hat sie sehr schnell zerstreut.«²²

Insgesamt ist wohl festzustellen, dass Friedensbemühungen, insbesondere Bemühungen um Annäherungen im deutsch-französischen Verhältnis, trotz der Ausnahmestellung des FzaS und (später) der Symbolischen Großloge mehr von französischer als von deutscher Seite ausgingen. Sie fanden nur beim humanitären und Reformflügel der deutschen Freimaurerei Resonanz und stießen beim innerhalb des Bundes dominierenden Sektor der altpreußischen Großlogen²³ weitgehend auf Ablehnung.

Als Beispiele für pazifistische Bemühungen sind insbesondere die »Freimaurerischen Manifestationen«²⁴, die auf Initiative prominenter kontinentaleuropäischer Freimaurer zwischen 1907 und 1913 jährlich in einer anderen europäischen Stadt stattfanden, um für Weltfrieden und Weltbrüderlichkeit, insbesondere aber für die Verständigung zwischen Deutschland und Frankreich zu »manifestieren«. Für den Sommer 1914 war eine Manifestation in Frankfurt/Main vorgesehen, die wegen des Ausbruchs des Ersten Weltkriegs nicht stattfinden konnte. Die erste Nachkriegsmanifestation auf alter Grundlage fand im August 1925 in Basel statt. In der Folgezeit wurden übernationale freimaurerische Kongresse mit pazifistischem Programm von der Allgemeinen (Universellen) Freimaurerliga veranstaltet, einer auf die Zeit vor dem Ersten Weltkrieg (1909/1913) zurückgehenden, aus der Esperanto-Bewegung hervorgegangenen Vereinigung von pazifistisch eingestellten, an Völkerverbindung interessierten Einzelmitgliedern regulärer Großlogen vieler Länder – parallel zu den »Manifestationen«, die von einem neuen, vom Grand Orient und der Grande Loge de France gemeinsam mit dem FzaS gebildeten Komitee mit Veranstaltungen in Verdun (1928), Mannheim (1929), Besançon (1939) und Freiburg (1932) durchgeführt wurden.²⁵

Hervorzuheben sind weiter die Aktivitäten der Association Maçonique Internationale (A.M.I.)²⁶, einer internationalen masonischen Vereinigung von Großlogen mit dem Sitz

22 *Der Convent der aufgehenden Sonne*, in: Das neue Freimaurertum. Zeitschrift des Freimaurerbundes zur aufgehenden Sonne, 22. Jg., H. 10, 1928, S. 290.

23 Das Internationale Freimaurerlexikon von Lennhoff/Posner (Ausgabe 1932, Spalte 340) gibt die Gesamtzahl der Mitglieder »regulärer« deutscher Großlogen für 1930 mit ca. 76.000 an. Davon entfielen ca. 54.000 (ca. 70 %) auf die drei »altpreußischen« Großlogen: Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« (22.000), Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland (20.000) und Große Loge von Preußen, genannt »Zur Freundschaft« (12.000). Zur Gruppe der Reformfreimaurer (FzaS und Symbolische Großloge, zu Letzterer traten 1930 etwa 600 ehemalige FzaS-Mitglieder über) dürften zur gleichen Zeit etwa 2500 Freimaurer gehört haben.

24 Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar/Binder, Dieter A.: *Internationales Freimaurerlexikon*, München 2000, S. 542.

25 Vgl. Berger, Joachim/Grün, Klaus-Jürgen: *Weimarer Republik und Nationalsozialismus*, in: Geheime Gesellschaft. Weimar und die deutsche Freimaurerei, München/Wien 2002, S. 310 (HDM).

26 Lennhoff/Posner/Binder: a.a.O., S. 70-72.

in Genf, die 1921 auf Initiative der Schweizerischen Großloge »Alpina« gegründet wurde und bis 1932 eine Reihe von Konventen durchführte, auf denen neben allgemeinen Fragen zu Struktur und Aufgaben der Freimaurerei auch Menschenrechts- und Friedensfragen erörtert wurden. Die A.M.I. war in ihrer Wirkung von Anfang an dadurch begrenzt, dass die englische und nordamerikanische Freimaurerei (mit Ausnahme der Großloge von New York) nicht daran teilnahmen. Insbesondere die Vereinigte Großloge von England (UGLoE) befürchtete, dass sich die Einigungsbemühungen der kontinentalen Großlogen gegen die Aufrechterhaltung der traditionellen Regularitätslandmarken (»belief in a supreme being, renouncement of the political, and exclusion of women«) auswirken könnten, und bemühte sich, vor allem auf Initiative des langjährigen Präsidenten des Board of General Purposes der UGLoE, Sir Alfred Robbins, um die Etablierung einer »Masonic League of Nations«, deren Ziel es war, die »English-speaking Masonry« gegenüber der kontinental-europäischen Freimaurerei (im damaligen englischen Sprachgebrauch »Latin Masonry«) abzugrenzen, die im Verdacht stand, Prinzipien der Regularität in Frage zu stellen.²⁷ Doch auch gegenüber der »altpreußischen« Freimaurerei gab es seitens der »English-speaking Masonry« Mitte der 1920er Jahre prinzipielle Abgrenzungen. So heißt es etwa als Erläuterung zur ersten der Alten Pflichten (Concerning God and Religion) im Masonic Text Book der Grandlodge of Maine im Anschluss an eine Zurückweisung der rituellen Eliminierung des Großen Baumeisters aller Welten durch den Grand Orient de France:

»Attempts have also been made in the opposite direction. In Prussia, Isrealites have been excluded. This is equally a violation of the landmark: while a belief in the Fatherhood of God and the Brotherhood of Man is absolutely essential, any additional requirements are innovations.«²⁸

Im Kontext des englischen Abgrenzungsverhaltens gegenüber der A.M.I. ist auch darauf hinzuweisen, dass die Bekanntgabe der Basic Principles of Grandlodge Recognition seitens der UGLoE durch das Board of General Purposes unter der Leitung von Alfred Robbins am 4. September 1929 erfolgte.

Die erste offizielle Zusammenkunft zwischen »regulären« deutschen und französischen Freimaurern fand am 27. Februar 1927 in Frankfurt/Main statt.²⁹ Angeregt wurde die »Frankfurter Begegnung« von zwei führenden französischen Freimaurern, Senator Brenier, dem Präsidenten des Ordensrats des Grand Orient de France, und Maurice Monier, dem Großmeister der Grande Loge de France, die sich im Januar 1927 mit gleichlautenden Schreiben an den Großmeister der Großen Mutterloge des Ekklektischen Freimaurerbundes, Ludwig Ries, wandten und diesem eine Zusammenkunft zwecks Erörterung der Möglichkeiten einer Aussöhnung zwischen den deutschen und französischen Freimaurern vorschlugen. Ries akzeptierte, informierte die übrigen deutschen Großmeister über das vorgesehene Treffen und stellte ihnen bzw. von ihnen benannten Vertretern eine Teilnahme anheim. Eine solche Mitwirkung kam jedoch nicht zustande. Der altpreußische Großmeisterverein lehnte eine Beteiligung ab, u.a. mit der Begründung, Verhandlungen mit französischen

27 Vgl. Harland-Jacobs, Jessica L.: *Builders of Empire. Freemasons and British Imperialism, 1717-1927*, Chapel Hill 2007, S. 289f.

28 *The Maine Masonic Text Book for the Use of Lodges*, 1923, S. 164.

29 Lennhoff/Posner/Binder: a.a.O., S. 292.

Freimaurern seien nicht möglich, »solange Deutschland nicht frei ist von der ihm zu Unrecht aufgebürdeten Last, die Schuld am Weltkrieg zu tragen, und solange noch Teile des deutschen Reiches unter dem Druck fremder Besatzung stehen«. So führten die Vertreter des Eklektischen Bundes das Gespräch allein und sprachen die zwischen Deutschland und Frankreich bestehenden Spannungen offen an. Die französischen Vertreter zeigten ein begrenztes Entgegenkommen. Wirkliche Ergebnisse konnten aufgrund des Schwergewichts der Probleme und der auf beiden Seiten unzureichenden Autorisierung der Gesprächspartner jedoch nicht erreicht werden. Immerhin bestätigte auch die Frankfurter Begegnung von 1927, dass das »Rapprochement franco-allemand« aus freimaurerischer Sicht mehr ein Anliegen der französischen als der deutschen Freimaurer gewesen ist.

3. Deutsch-nationale Radikalisierung mit »völkischen« Elementen

Die nachfolgenden Feststellungen bedürfen einer Vorbemerkung. Sie implizieren für einen großen Teil der deutschen Freimaurerei, insbesondere die »altpreußische«, erhebliche Abweichungen von dem, was durch die Geschichte der Freimaurerei hindurch das freimaurerische Ideal der Weltoffenheit und Toleranz genannt worden ist. Diese Abweichungen müssen im Rahmen einer Geschichte – einer »ganzen« Geschichte – der deutschen Freimaurerei im 20. Jahrhundert sichtbar gemacht werden. Dabei sind Fakten quellenmäßig zu belegen, Aussagen haben sich um Objektivität zu bemühen, Differenzierungen sind vorzunehmen. Die Objektivität des Betrachters und sein Bemühen um ein »Verständnis aus der Zeit heraus« verlangt allerdings keineswegs den Verzicht auf moralisch begründete Urteile über das Gewesene.³⁰ Gewiss gilt für den Betrachter immer ein »Ich weiß nicht, wie ich mich in der damaligen Situation verhalten hätte«. Doch derartige Überlegungen sollten verhaltenskritischen historischen Reflexionen nicht im Wege stehen. Einmal bedeutet, nicht zu wissen, wie man sich selbst verhalten hätte, keineswegs, dass man nicht wüsste, wie man sich hätte verhalten sollen. Zum anderen haben sich andere Teile der deutschen Gesellschaft und auch der deutschen Freimaurerei anders, nämlich *ablehnend* gegenüber aggressiven, judenfeindlichen und zuletzt völkischen sowie nazistischen Strömungen verhalten. Und schließlich zeigen auch die Beispiele einer Reihe anderer, ebenfalls von Kriegsfolgen und Weltwirtschaftskrise betroffenen europäischen Länder, dass Krisenüberwindung ohne Verzicht auf Demokratie, gesellschaftlichen Pluralismus und Friedensorientierung möglich war und wohl auch in Deutschland möglich gewesen wäre, wenn das deutsche Bürgertum über Kraft und Konzeptionen verfügt hätte, dies wirklich zu wollen.

Die Gründe für die verbreitete Abwehrhaltung gegenüber friedens- und versöhnungspolitischen Aktivitäten innerhalb der deutschen Freimaurerei sind leicht zu identifizieren. Sie hängen zunächst und vor allem mit dem Ausgang des Ersten Weltkriegs zusammen, der von der Mehrheit der deutschen Freimaurer – wie von der Mehrheit des deutschen Bürgertums insgesamt – als nationale Schande empfunden wurde, wobei für das Gefühl von Verletzung und Schmerz freimaurerseite zuweilen auch sehr übersteigerte Formulierungen

30 Vgl. hierzu und zum Folgenden Busche, Jürgen: Rezension zu Frei, Norbert: *1945 und Wir – Das Dritte Reich im Bewusstsein der Deutschen*, München 2005, in: Deutschland Radio, 4.3.2005.

gewählt wurden. So beschloss Ernst Horneffer seine nach Kriegsende publizierte Schrift »Erkenntnis. Die Tragödie des deutschen Volkes« mit folgendem Aufschrei:

»Wir haben das Recht und die Pflicht, diesen Ausgang des Weltkrieges als Unsinn, Wahnsinn, als gänzliche Umkehrung aller natürlichen, gerechten, heilbringenden Ordnung Europas aufzufassen, als Fälschung der Weltgeschichte. Auf ein derartiges ungeheures Geschehen aber, das uns um unsere Berufung und Bestimmung, um unser idealstes Recht, das Recht unseres Seins und Lebens betrogen hat, können wir nicht nur mit der Erkenntnis und mit dem Urteil antworten. Das muß auch ein Gefühl in uns auslösen. Letzte, schwerste furchtbarste Gefühle aber können keine Worte finden. Sie brechen schließlich nur in einem Schrei empor. Der Schrei des Schmerzes ist es, wenn Mensch es nicht mehr trägt. Und so rufe ich denn als Einziges, Letztes der gequälten Seele hinaus den Schrei – o möchte er alle Deutschen erreichen! – den einen Schrei: Mord, Mord an einem großen Volke! Und solange ich lebe, bis auf mein Totenbett, oder wo mich die Sichel des Todes ereilen wird, bis zum letzten Blick und Atemzug werde ich rufen: Mord, Mord!«³¹

Als unmittelbar nach Ende des Krieges in zunehmendem Maße Kriegsschuldbehauptungen den politischen Diskurs bestimmten, in denen die vermeintliche »jüdisch-freimaurerische Verschwörung« eine dominante Rolle spielte, sahen sich die meisten deutschen Freimaurer in noch stärkerem Maße veranlasst, patriotische Treue zu bekunden und nationale Standpunkte zu vertreten. Als es Mitte der 1920er Jahre zu einem heftigen Angriff des »Nationalverbandes deutscher Offiziere« auf die Freimaurerei kam, wurde aus dem Kreis der Freimaurer u.a. folgendermaßen poetisch repliziert:³²

»Auch für den deutschen Freimaurer gilt, was der junge Dichter B. v. Selchow sagt: Ich bin geboren, deutsch zu fühlen, / Bin ganz auf deutsches Denken eingestellt, / Erst kommt mein Volk, dann all die andern, vielen, / Erst meine Heimat, dann die Welt.«

Der Autor des Beitrags in der Zeitschrift »Am rauhen Stein« (von der Redaktion vorgestellt als Professor, Oberstleutnant a.D. und Direktor der deutschen Heeresbücherei) schloss seinen Beitrag mit folgenden Worten:

»Freimaurer und Offiziere, werdet zu rechten Führern unseres Volks ... und wenn der Tag kommt, der das letzte von Euch fordert, dann soll er Männer finden, begeistert und einig, kraftvoll und opferwillig und würdig der großen Ahnen, der herrlichen deutschen Männer der Freiheitskriege.«³³

31 Horneffer, Ernst: *Erkenntnis. Die Tragödie des deutschen Volkes*, Kassel o.J. (1919?), S. 207.

32 Klefeker, Siegfried: *Freimaurerei und Offizierskorps. Eine Entgegnung auf die Angriffe des Nationalverbandes deutscher Offiziere*, in: *Am rauhen Stein*, Maurerische Zeitschrift der Großen Loge von Preußen genannt »Zur Freundschaft«, Jg. 21, 1924, H. 4, S. 49–57, hier S. 52.

33 Ebenda, S. 57.

Die Redaktion setzte hinzu:

»Der vorliegende Aufsatz eignet sich vortrefflich zur Verbreitung in weiteren Kreisen. Insbesondere den früheren und jetzigen Angehörigen des Offizierskorps sollte er in die Hände gegeben werden.«³⁴

Sehr wesentlich hingen die Positionen der deutschen Freimaurer aber auch mit ihrem Platz in der deutschen Gesellschaft und mit der politischen Kultur dieser Gesellschaft selbst zusammen. Seit der Mitte des 19. Jahrhunderts fungierten die deutschen Logen – unabhängig davon, ob sie den altpreußischen oder den humanitären Großlogen angehörten – als stabile Assoziationsformen der bürgerlichen Mittel- und Oberschichten.³⁵ Sie verstanden sich als Übungsstätten von Bürgertugenden wie Anstand, Respekt, Hilfsbereitschaft und Vaterlandsliebe, spielten – nicht zuletzt aufgrund obrigkeitlicher Protektion – eine anerkannte Rolle in der deutschen Gesellschaft und ordneten sich ihrerseits loyal in die bestehende politische Ordnung ein. Die Logen waren fest im gehobenen Bürgertum verankert, wobei die Anteile der Funktionseleite (Beamte, Militärs), der kulturellen Elite (Professoren, Lehrer, Wissenschaftler, schaffende und ausführende Künstler) und der ökonomischen Elite (Unternehmer, Bankiers, leitende Angestellte) von Loge zu Loge unterschiedlich ausfielen. Ausschlaggebend hierfür waren sowohl die spezifischen Milieus der einzelnen Logen als auch der Charakter der Logenstandorte.

Wenn auch festgestellt werden kann, dass »Bürgerlichkeit« weltweit ein Grundzug der Freimaurer gewesen ist, so unterschieden sich doch die bürgerlichen Gesellschaften Europas und Nordamerikas, in denen die Freimaurerei als Assoziationsform der Geselligkeit weithin vertreten war, in ihrem gesellschaftlichen Selbstverständnis nicht unwesentlich voneinander. Maßgebend war dabei vor allem der Grad, in welchem in ihnen die »westlichen« Werte von Demokratie und gesellschaftlichem Pluralismus vertreten waren, und hieran gemessen war die deutsche Gesellschaft weniger »westlich« geprägt als die Gesellschaften Frankreichs, Englands oder der Vereinigten Staaten.³⁶ Gewiss, die deutsche Tradition der Aufklärung und des Liberalismus vermittelte bis zur ersten Hälfte des 19. Jahrhunderts viele Impulse in andere Länder, und Deutschland war gewiss kein Land, das dem Westen kulturell nicht verbunden gewesen wäre und nicht an seiner Entwicklung teilgenommen hätte. Gleichwohl: Der politischen Wertegemeinschaft westlicher Länder gehörte Deutschland in politisch entscheidenden Phasen der jüngeren Geschichte nicht an – nach 1918 noch weniger als vor 1914, und schon gar nicht nach 1933.

Insbesondere seit dem Ersten Weltkrieg wurden den »Ideen von 1789« in Theorie und Praxis die »Ideen von 1914« entgegengesetzt. Eigene Beiträge zur Tradition von Aufklärung und Toleranz traten in den Hintergrund oder wurden gar verleugnet, lange bevor die Nazis Lessings Nathan von den deutschen Bühnen verbannten. »Machtgeschützte Innerlichkeit« (Thomas Mann³⁷) trat an die Stelle demokratischer Offenheit, westliche Zivilisation wurde

34 Ebenda, S. 49.

35 Vgl. Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit*, a.a.O., insbes. S. 128–202.

36 Vgl. Winkler, August Heinrich: *Der lange Weg nach Westen. Deutsche Geschichte 1806–1933*, Bonn 2002; ders.: *Der lange Weg nach Westen II. Deutsche Geschichte 1933–1990*, Bonn 2005.

37 Mann, Thomas: *Leiden und Größe Richard Wagners*, Gesammelte Werke, Bd. IX, Frankfurt/Main 1990, S. 419.

gegenüber deutscher Kultur abgewertet, Gemeinschaft wurde verklärt, Gesellschaft verdammt. Der Historiker Heinrich August Winkler hat das Verhältnis Deutschlands zum Westen in seiner Berliner Abschiedsvorlesung im Februar 2007 folgendermaßen zusammengefasst:

»In keinem Land des Okzidents stießen die demokratischen Ideen des Westens, und das heißt auch: der europäischen Aufklärung, auf so hartnäckigen Widerstand wie in Deutschland. Es bedurfte der Erfahrung der nationalsozialistischen Diktatur, des Zweiten Weltkriegs, des Holocaust und des ›Zusammenbruchs‹ von 1945, der zweiten Niederlage Deutschlands im 20. Jahrhundert, um den antiwestlichen Vorurteilen von Eliten und breiten Schichten der Bevölkerung allmählich den Boden zu entziehen.«³⁸

Die später folgenden Beispiele (Erster Weltkrieg, Antisemitismus, Nationalsozialismus) sollen jeweils spezifische Facetten freimaurerischer Identifizierung mit den Hauptlinien der Orientierung nach Rechts innerhalb des deutschen Bürgertums verdeutlichen und aufzeigen, dass in einige Gruppen der Freimaurerei zunehmend auch völkisches Gedankengut Eingang fand, wenn diese Gruppierungen auch kein Bestandteil der völkischen Bewegung gewesen sind.³⁹ Die Beispiele sind begrenzt, reichen aber aus, um verhängnisvolle Tendenzen zu veranschaulichen. Die Positionen, die dabei innerhalb der deutschen Freimaurerei vertreten wurden, waren nicht einheitlich. Jedoch wurde im Verlauf der 1920er Jahre deutlich, dass die nationalistischen Tendenzen bei den »altpreußischen« Großlogen besonders ausgeprägt waren, insbesondere seitdem diese mit dem 1922 erfolgten Austritt aus dem Deutschen Großlogenbund⁴⁰ eindeutige Signale in Richtung nationale Orientierung, Ablehnung der Weimarer Republik, Absage an alle pazifistischen Tendenzen und Trennung vom internationalen Freimaurerkonsens der »Alten Pflichten« gesetzt hatten. Lennhoff/Posner kommentierten im Jahre 1932:

»Der Austritt war also sichtlich vom Bestreben geleitet, der völkischen Zeitströmung Rechnung zu tragen und die Scheidung in ein christliches und ein humanitäres Lager deutlich zu markieren.«⁴¹

In mancherlei Hinsicht beachtenswert war die Festansprache, die Obr. Rudolf Rosbach anlässlich der Festarbeit zum Johannisfest der GNML »3WK« am 24. Juni 1924 in Berlin gehalten hat und in der es u.a. hieß:

38 Winkler, Heinrich August: *Der Westen braucht den Streit. Was heißt westliche Wertegemeinschaft?*, Abschiedsvorlesung an der Berliner Humboldt-Universität, zitiert nach Kölner Stadtanzeiger, ksta.de/html/artikel/1171445238540.shtml, Download 26.2.2007.

39 Vgl. Puschner, Uwe: *Völkisch. Plädoyer für einen »engen« Begriff*, in: Ciupke, Paul/Heuer, Klaus/Jelich, Franz-Josef/Ulbricht, Justus H. (Hrsg.): *»Erziehung zum deutschen Menschen«. Völkische und national-konservative Erwachsenenbildung in der Weimarer Republik*. Geschichte und Erwachsenenbildung, Bd. 23, Essen 2007.

40 Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar: *Internationales Freimaurerlexikon*, Wien 1932, Spalten 346, 347.

41 Ebenda.

»Es geht eine gewaltige geistige Bewegung durch unser Volk, die auch die christliche deutsche Freimaurerei ... nicht unberührt gelassen hat, eine Bewegung, die man kurz als die völkische zu bezeichnen pflegt.

Auch die völkische Bewegung geht davon aus, dass der Abfall vom deutschen Geist unser Unglück verschuldet habe und daher nur die Rückkehr zu ihm uns wieder aus unserem Unglück befreien könne. Die völkische Bewegung ist nicht, wie viele glauben, in unseren Tagen künstlich entfacht worden, sondern sie ist die natürliche Reaktion des deutschen Geistes gegen die Überfremdung unseres staatlichen und geistigen Lebens.«

Über den Inhalt der Rede hinaus bemerkenswert ist einmal, dass der am Johannisfest teilnehmende Reichsaußenminister Gustav Stresemann, Mitglied einer 3WK-Loge, einen Tag später, am 25. Juni 1924, in einem Brief an den National-Großmeister Karl Habicht über Inhalt und Tenor der Festrede engagiert Beschwerde führte:

»Ich verwahre mich ... dagegen, dass in der Weise, in der es geschehen ist, völkisches Denken nach außen und innen so gepredigt wird, dass der Eindruck entstand, als befände man sich in einer Wahlversammlung der Deutschvölkischen Freiheitspartei.«⁴²

Bemerkenswert ist weiter, dass das nunmehr von der GNML »3WK« und der »Großen Loge von Preußen« gemeinsam herausgegebene »Ordensblatt« in der Novemberausgabe 1934 – also kurz vor der erzwungenen Einstellung – die Rede Rosbachs mit folgender Einleitung abdruckte:

»Die Festrede, die Obr. Rudolf Rosbach hielt, hat diese Feier ... zum Erlebnis gemacht ... Damals schien die von Adolf Hitler getragene Bewegung fast erledigt zu sein, denn der Führer und seine Mitkämpfer waren ... in Haft, und niemand konnte im Juni 1924 voraussehen, dass eine Amnestie dem Führer und seinen Mitkämpfern im Dezember die Freiheit geben und den Aufschwung der Bewegung einleiten werde. Um so höher ist diese Rede zu werten als Zeugnis für den deutschen Geist, wie er in den altpreußischen Logen gepflegt wird. Sie widerlegt schlagend die Leute, die seit Jahren und heute mehr denn je nicht müde werden, die christlichen altpreußischen Logen als undeutsch und international zu verlästern. Wäre dieser Geist damals in allen deutschen Kreisen des Volkes lebendig und gleich stark gewesen – Deutschland hätte nicht neun weitere Jahre auf den Aufbruch warten müssen.«⁴³

Bei der nun immer mehr zunehmenden nationalen und zugleich völkischen Orientierung der altpreußischen Freimaurerei spielten der »Bielefelder Ring« und der »Wetzlarer Ring«, die beide 1925 von Logen der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« gegründet wurden, eine besondere Rolle. So beschloss der »Wetzlarer Ring« bereits auf seiner Grün-

42 Wiedergabe des Briefes in: Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« im Verband der Vereinigten Großlogen von Deutschland, Bruderschaft der Freimaurer: 1933–2000. *Versuch einer Standortbestimmung*, 3 Bände, Berlin 2002, hier Band III, S. 895–898.

43 Editorial »Vom rechten deutschen Geist«, Wiedergabe ebenda, S. 900.

dingsversammlung am 4. Juli 1925, den 3WK-Logen für ihre Satzungen folgende Formulierung zur Regelung der Mitgliedschaft vorzuschlagen:

»Mitglied unserer Loge kann nur werden, wer deutscher Abstammung ist und sich zur christlichen Weltanschauung bekennt. Suchende, deren Eltern oder Großeltern jüdischer Abstammung sind oder deren Frauen jüdischer Abstammung sind, können nicht aufgenommen werden. Für Annahme ständig Besuchender gilt dasselbe.«⁴⁴

Dass die nationalistische Haltung einschließlich mancher völkischer Elemente insbesondere der »altpreußischen« Freimaurerei keineswegs eine taktische Orientierung zur Überlebenssicherung im »Dritten Reich« gewesen ist – wie später gern behauptet wurde –, sondern eine langfristige konzeptionelle Grundhaltung, bringt auch der »Johannisfestgruß 1930« der »Großen Landesloge« zum Ausdruck, in dem es u.a. heißt:

»Wir jedenfalls weisen jeden Humanitätsdusel in jeglicher Form und unter jeglichem Namen, wie Internationalismus, Pazifismus oder wie sonst immer, weit von uns, nicht etwa, weil es unerreichbare Ideale, sondern weil es überhaupt keine erstrebenswerten Ideale sind. Ihre tatsächliche Erreichung würde nicht zum Aufstieg der Menschheit führen, sondern zu ihrem Verderben ausschlagen, weil diese ›Ideale‹ naturwidrig und gegen jede menschliche und göttliche Ordnung sind.«⁴⁵

Diametral entgegengesetzte, sich gegenseitig bekämpfende Interessen ständen sich gegenüber. Dies gelte auch für die Freimaurerei:

»In ihr bekämpfen sich die Gegensätze der Volkscharaktere: ›germanisch‹ oder ›romänisch‹, der Zwecke: ›politikfrei oder politisch‹, der Grundsätze: ›vaterländisch oder vaterlandslos‹, der Mittel: ›Vertiefung des Innenlebens oder Betonung der Geselligkeit‹, und darum wäre eine internationale oder ›Weltfreimaurerei‹ ein Unding, ein Widerspruch in sich, eine den Gedanken und die Ziele der Freimaurerei aufhebende Missgeburt, nicht aber ein erstrebenswertes Ideal.«⁴⁶

Auch hier wird deutlich, wie sehr der Denk- und Wahrnehmungsrahmen großer Teile des deutschen Bürgertums – und als Sektor davon der Freimaurerei – die Ausbreitung des Nationalsozialismus begünstigte und wie sehr er verhinderte, diese »Bewegung« rechtzeitig als das zu erkennen, was sie war: ein tödlicher Anschlag auf Frieden, Freiheit und Demokratie – soweit dies überhaupt erkannt werden sollte. Denn Demokratie war, was in diesem Kontext nur gestreift werden kann, für große Teile der deutschen Freimaurer kein politisches Leitbild. Die »nationale« Freimaurerei stand der Weimarer Republik weitgehend ablehnend gegenüber, verunglimpfte ihre Farben als »schwarz, rot, gelb«⁴⁷, verspottete den »Parteienstreit«

44 Gründungsprotokoll des Wetzlarer Ringes, GNML »3WK« vom 4. Juli 1925, Wiedergabe ebenda, S. 911-916.

45 Zirkelkorrespondenz, 1930, S. 267f., zitiert nach: Große Landesloge: *Im Ordenshause der Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland*, Deutsch-Christlicher Orden, Berlin 1935, S. 7.

46 Ebenda.

47 *Zur Aufklärung*, Informationsblatt der Ordensgruppe (früher Loge) »Zu den drei Balken« in Münster, Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A - 0006.

und sehnte sich nach Volksgesamtheit und Führerprinzip. Fenner und Schmidt-Sasse fassen die im freimaurerischen Schrifttum vertretenen Positionen zusammen und bilanzieren:⁴⁸

»Die Einheit des Volkes im Deutschtum soll den Grundstein der Erneuerung bilden.⁴⁹ Gegen die Parteienvielfalt setzen die nationalen Freimaurer die Vorstellung vom Volk als einem homogenen Block, gefasst in das Bild vom Dom aus winkelige-rechten Steinen. Die berufenen Führer sollen die Massen zu einem Vaterland neuer deutscher Größe führen.⁵⁰ Als Errungenschaften eines solchen neuen Vaterlands werden als erstrebenswert genannt: wirtschaftliche Sanierung und Wiedergewinnung der früheren Wehrhaftigkeit und Stärke⁵¹ sowie Abkehr von der sozialen Gesellschaft und Schaffung eines Gemeinschaftsstaates. Voraussetzung dieser deutschen Wiedergeburt ist die »Abwehr alles Undeutschen«⁵². Der »verniggerten Unkultur«⁵³ soll der Geist deutscher Sittlichkeit entgegen gehalten werden.«

3.1 Stichwort Erster Weltkrieg

Als patriotische Bürger identifizierten sich die meisten deutschen Freimaurer unmittelbar nach Kriegsausbruch sowohl mit der vorherrschenden Charakterisierung des Kriege («Ein fürchterlicher, auf die Vernichtung unseres teuren Vaterlandes gerichteter Kampf ist uns aufgedrängt worden«⁵⁴), als auch mit der begeisterten Stimmung weiter Kreise der Bevölkerung («In den Reihen der begeistert für die Ehre und Freiheit der heimischen Lande eintretenden deutschen Männer befinden sich zahlreiche Brüder unseres Bundes«⁵⁵) und nahmen an den Maßnahmen zur materiellen Unterstützung des Krieges teil. Die »Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« rief für den 15. August 1914 eine außerordentliche Versammlung der Großloge ein mit dem einzigen Tagesordnungspunkt »Be-willigung von Mitteln zur Unterstützung von Kriegsteilnehmern und deren Familien«.⁵⁶ Am 22. August fand eine »gemeinsame patriotische Arbeit« der Berliner 3WK-Logen statt. Großmeister Wegner und Großredner Kleiber hielten die Ansprachen, die die Frontstellungen des Krieges klären sollten:⁵⁷ Auf der einen Seite standen die Deutschen, deren »kai-

48 Fenner, Wolfgang/Schmidt-Sasse, Joachim: *Die Freimaurer als »nationale Kraft« vor 1933*, in: Koebner, Thomas (Hrsg.): *Weimars Ende. Prognosen und Diagnosen in der deutschen Literatur und politischen Publizistik 1930–1933*, Frankfurt 1982, S. 223–244, hier S. 228.

49 »Wahre deutsche Volksgemeinschaft« schreibt August Horneffer in: *Was erwarten wir von Nationalsozialismus*, in: Am rauhen Stein, Monatsschrift der großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft, Jg. 29, 1932, H. 8/9, S. 226–236, hier S. 230.

50 A. Horneffer: *Wer soll uns führen?* In: Am rauhen Stein, Jg. 28, 1931, S. 315ff.

51 »Verbreitet den Geist der Wehrhaftigkeit in unserem Volke«, in: *Kundgebung der Großloge an die gesamte Bruderschaft*, in: Am rauhen Stein, Jg. 29, 1931, S. 3.

52 Vgl. Fußnote 38 bei Fenner und Schmidt-Sasse: a.a.O., S. 240.

53 *Die Säulen deutscher Weisheit, Stärke und Schönheit*, in: Am rauhen Stein, Jg. 26, 1929, S. 171.

54 Bundesblatt, herausgegeben von der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«, Sonderausgabe, 10. August 1914, S. 465.

55 Ebenda, S. 465–466. Dieselbe Sonderausgabe berichtet von der bevorstehenden »Einberufung zum Feld-heer« des National-Großmeisters Br. Wegner.

56 Ebenda, S. 465.

57 Niederschrift der 1143. Sitzung der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«, in: Bundesblatt, 1914, H. 15, S. 486, 489, 490.

serlicher Herr alles versucht hat, unserem Volk einen ehrenhaften Frieden zu erhalten«, auf der anderen Seite standen Russland (»Ansturm halbasiatischer Barbarenhorden«), Frankreich (»Zorn und Haß und Rachedurst wegen seiner Niederlage in einem Krieg, den einst gallischer Übermut in frevelhafter Leichtfertigkeit gegen uns vom Zaune brach«) sowie das Deutschland vordem doch so nahe stehende England als der eigentliche Drahtzieher des Krieges: »Daß wir so viele Feinde haben in der Welt, das ist zum weitaus größten Teil die Folge ihrer systematischen Verhetzung durch unsere lieben Vettern in England.« Derartige Positionen nationalen Aufbegehrens, die auch seitens »humanitärer« Großlogen vertreten wurden und die keinen Unterschied zu den gemeinhin im deutschen Bürgertum vertretenen Auffassungen erkennen ließen, zogen sich durch den Ersten Weltkrieg hindurch bis in die Nachkriegszeit, in der sie dann – verstärkt durch den in der Tat verhängnisvollen Frieden von Versailles (»Wir werden jahrhundertlang den Schand- und Schmachvertrag von Versailles nicht vergessen«, hieß es z.B. in der Zeitschrift »Am rauhen Stein«⁵⁸) – an Intensität und bald auch an antisemitischer Einfärbung gewannen. Als der Verein Deutscher Freimaurer 1920 seine erste Nachkriegshauptversammlung abhielt, bilanzierte sein Vorsitzender, Diedrich Bischoff, die Entwicklung seit der letzten Vorkriegstagung u.a. mit folgenden Worten: »Dann kam die Erhebung von 1914, und es rang sich dieses maurerische Wollen empor in unserem deutschen Volk.«⁵⁹ Die gewählte Formulierung vom »maurerischen Wollen« zeigt, dass für Bischoff und viele andere maurerische Autoren die »Ideen von 1914« durch und durch freimaurerisches Gedankengut waren. Betrachtet man die in acht (reguläre) Großlogen aufgefächerte deutsche Freimaurerei als Gesamtheit, so zeigen sich argumentative und emotionale Grundlinien, die weitgehend übereinstimmen.

Es werden jedoch auch bezeichnende Unterschiede sichtbar, die oft, aber keineswegs immer, mit der Trennlinie »altpreußisch« – »humanitär« zu erfassen sind. Diesen Unterschieden detailliert nachzugehen, ist im Rahmen dieses Beitrags nicht möglich. Es soll nur an einem Beispiel auf die Art und Weise eingegangen werden, wie Freimaurer des FzaS mit der Weltkriegsproblematik umgegangen sind. Zwar findet sich auch hier das Bekenntnis zum Zusammenschluss der Deutschen: »Denn wenn je, so ist der Grundsatz ›Right or wrong, – my country!‹ hier ein Prinzip von höchster Sittlichkeit, und das Gegenteil wäre verwerflich, weil es dem Verrat am eigenen Volke und an der Sache der Kultur gleich käme.« Doch zuvor hatte es im gleichen Beitrag fernab jeder Euphorie geheißen: »Freimaurerei und Weltkrieg! Man kann sich wohl keine zwei Begriffe vorstellen, die zueinander in schärferem Gegensatz stünden! Die größte, den ganzen Erdball umspannende geistige Bewegung zur Verbreitung und Vertiefung des Humanitätsgedankens und der grausame, völkermordende und entmenschende Weltkrieg mit allen seinen Greueln!«⁶⁰

58 Jänisch, Oskar: *Marxismus und Freimaurerei*, in: Am rauhen Stein, Maurerische Zeitschrift der Großen Loge von Preußen genannt Zur Freundschaft, Jg. 22, 1925, H. 2, S. 36–41, hier S. 36.

59 Bischoff, Diedrich, 1920: *Eröffnungsrede zur Jahresversammlung in Nürnberg*, in: Jahrbuch. Mitteilungen aus dem Verein Deutscher Freimaurer 1929/21, S. 5–22, hier S. 5.

60 Wegner, Julius: *Der Weltkrieg und die Freimaurerei*, in: Sonnenstrahlen, Bundes-Organ des »F. Z. A. S.«, 8. Jg., Oktober 1914, Nr. 3/4, S. 87–94, hier S. 88, 87.

3.2 Stichwort Antisemitismus

Als Mitte der 20er Jahre rassistische Ideen im deutschen Bürgertum an Boden gewannen, schrieb der Radeberger Freimaurer Paul Wagler: »Wer den ewigen inneren Kern der Seele des deutschen Volkes als die Freimaurernatur des Geistes erlebt und die deutsche Entstehung der Freimaurerei erkannt hat, der muss auch Freimaurerei als germanischen Rassegeist empfinden.«⁶¹ Es ist interessant, zum Stichwort Antisemitismus die Diskussionsbeiträge durchzugehen, die 1924 in der »Großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft«⁶² vorgetragen wurden. Auf Antrag einer Münchener Loge, der vor allem von August Horneffer, dem Großsekretär⁶³ der Großloge, propagiert und unterstützt worden war und dann Zustimmung und Umsetzung in der Großloge fand, sollte für die Mitgliedschaft zum »christlichen Prinzip« zurückgekehrt, d.h. jüdischen Bürgern die Mitgliedschaft zukünftig verwehrt werden.⁶⁴

Gewiss gab es Gegenstimmen und Warnungen, so etwa seitens des Berliner Freimaurers Julius Jaeckle:

»Rückt man in der deutschen Freimaurerei den Humanitätsgedanken zu Gunsten des nationalen an die zweite Stelle, so ist die deutsche Kultur um eine ihrer schönsten Blüten ärmer. Dann lasset uns den Menschheitsgedanken begraben gehen – und die Königliche Kunst mit.«⁶⁵

Ein anderer Diskussionsteilnehmer war um die Klärung des in seiner Sicht eigentlich Gemeinten, nämlich einer rassistischen Ausgrenzung, bemüht:

»Die Münchner Forderung einer national-christlichen Einstellung, die ganz unzweideutig auf die Juden hinzielt, gibt nichts anderes als eine Verwischung des Problems. Wenn man in einer Änderung des Grundgesetzes dieses zum Ausdruck bringen will, so kann einzig die Forderung des Rassenproblems zur Grundlage gemacht werden.«⁶⁶

Der antisemitische Hintergrund der im Juni 1924 in Kraft gesetzten Satzungsänderung wird von August Horneffer neun Jahre später bestätigt: Der Beschluss habe darauf abgezielt, »daß unsere Großloge ein ganz enger, vertrauter Kreis von unbedingt heimatreuen und

61 Wagler, Paul: *Freimaurerei als germanischer Rassegeist*, in: *Jahrbücher des Vereins deutscher Freimaurer*, 1929–30, S. 57.

62 Die Großloge hatte ihren alten Namensbestandteil »Royal York« zu Beginn des Ersten Weltkriegs abgelegt.

63 Diese Funktion nahm Horneffer de facto wahr. Seine offizielle Amtsbezeichnung war »Großschriftführer und Archivar«.

64 Vgl. aus der Perspektive einer einzelnen Loge: Niemeier, Dirk in Zusammenarbeit mit Papenheim, Martin: *Die Freimaurerloge »Friedrich zum weißen Pferde« in Hannover in Weimarer Republik und Nationalsozialismus*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung*, Nr. 42/2005, S. 77–98.

65 Jaeckle, Julius: *Die Freimaurerei am Scheidewege*, in: *Am rauhen Stein, Maurerische Zeitschrift der Großen Loge von Preußen genannt Zur Freundschaft*, Jg. 21, 1924, H. 1, S. 5–6, hier S. 5.

66 Trommsdorf, H.: *Die Forderung der Zeit*, ebenda, S. 8.

gottestreuen Männern sein soll, daher wir volks- und artfremde Elemente nicht brauchen können.«⁶⁷

Doch auch hier gab es Gegenentwicklungen, für die das folgende Beispiel stehen mag: Als die Große Loge von Preußen zum christlichen Prinzip zurückkehrt war, mussten auch die jüdischen Brüder der Kasseler Royal-York-Loge »Zur Eintracht und Standhaftigkeit« den Freimaurerbund verlassen. Eine Reihe tolerant orientierter nicht-jüdischer Brüder verließ darauf hin unter Leitung des Bauunternehmers und Kasseler Stadtrats Rudolf Friebe mit den jüdischen Brüdern die Loge. Sie schlossen sich der Leipziger Loge »Apollo« an, die – unter der Obhut der (humanitären) Großen Loge von Sachsen – die Deputationsloge »Herder zu den alten Pflichten« in Kassel gründete, die dann bald als Mitgliedsloge der sächsischen Großloge selbstständig wurde.

Antisemitismus (auch rassistisch gefärbter) war nun sicher eine Haltung, die sich in großen Teilen des national-konservativen deutschen Bürgertums Ende der 20er Jahre verstärkte. Dass er in der Freimaurerei an Raum gewann, vergrößerte die Distanz des Bundes zu seinem kosmopolitischen Ursprung. Es verwundert dann auch nicht, dass seitens der Leitungen altpreußischer Großlogen schon bald nach der nationalsozialistischen Machtübernahme Zustimmung zur Rassenlehre der NSDAP bekundet wurde. So schrieb der als Autor und Redner im altpreußischen Sektor der deutschen Freimaurerei weithin bekannte Stephan Kekulé von Stradonitz (er war 1932 Kandidat für die Nachfolge von Karl Habicht als Großmeister der GNML 3WK gewesen) im Mai 1933 im »Ordensblatt«:

»Der ›nationale Christliche Orden Friedrich der Große‹, in den unsere bisherige ›Große National-Mutterloge Zu den drei Weltkugeln‹ sich in der Osterwoche 1933 umwandelte, wird die Mitgliedschaft in Zukunft an die Bedingung der Deutschstämmigkeit der ›Nationalsozialistischen deutschen Arbeiterpartei‹ (Rundschreiben des Großordensrates vom 12. April 1933) knüpfen, womit das Erfordernis des alten, bisherigen Aufnahme-Paragraphen, nämlich dasjenige des Bekenntnis-Christentums, eine wesentliche und grundlegende Veränderung im Sinne einer Verschärfung erfahren hat.«⁶⁸

Kekulé von Stradonitz schloss seinen Beitrag »Deutschstämmigkeit« mit der die Konsequenz der Großlogenföhrung würdigenden Bemerkung:

»Ich kann es deshalb, als genealogischer Fachmann, nur als durchaus sachgemäß erachten, daß das neueste Rundschreiben unseres Ordens-Großmeister (vom 19. April) unter Ziffer 6 ›für die Prüfung der Deutschstämmigkeit‹ empfiehlt, ›nach den Ausführungsbestimmungen über die Wiederherstellung des Berufsbeamtentums zu verfahren.«⁶⁹

67 Horneffer, August: *Frühling*, ebenda, in: Der rauhe Stein, Monatszeitschrift des Deutsch-Christlichen Ordens Zur Freundschaft, Jg. 30, 1933, H. 4, S. 99–102, hier S. 99.

68 Kekulé von Stradonitz, Stephan: »Deutschstämmigkeit«, in: Ordensblatt, hrsg. vom »Nationalen Christlichen Orden Friedrich der Große« in Berlin, Nr. 5, Mai 1933, S. 136–141, hier S. 136.

69 Ebenda, S. 141. Im »Gesetz zur Wiederherstellung des Berufsbeamtentums« vom 7. April 1933 hatte es in § 3 geheißen: »(1) Beamte, die nicht arischer Abstammung sind, sind in den Ruhestand (§§ 8ff.) zu versetzen; soweit es sich um Ehrenbeamte handelt, sind sie aus dem Amtsverhältnis zu entlassen. (2) Abs.

Die Akzeptanz der neuen Rasseverordnungen fand schließlich auch Eingang in das Ritual und die Statuten. Die 1933 eingeführte neue Form des Brauchtums der Großen Landesloge (jetzt »Deutsch-Christlicher Orden«) sah – ein Kommentar im »Ordensblatt« sprach von einer »durch die Geschehnisse des Jahres 1933 ohne weiteres verständlichen Sprache« – u.a. folgende »neu eingefügte« Frage an den Kandidaten vor: »Sind Sie arischer Abkunft?«⁷⁰ § 4 der neuen Ordensregel erhielt die Fassung: »Aus der deutschen und christlichen Wesensart des Ordens folgt, daß nur Deutsche arischer Abstammung, die christlich getauft sind, Mitglieder werden können.«⁷¹

Auch diese Regelung entsprang nicht der Absicht einer unter aktuellem politischen Druck zustande gekommenen opportunistischen Anpassung. Bereits 1926 hatte es im »Johannisfestgruß« der Großen Landesloge geheißen:

»Die Gemeinsamkeit des Schöpfers beseitigt ... nicht die Unterschiede zwischen Rassen, Völkern und Individuen, Unterschiede, die in der Geschichte eine viel zu große und entscheidende Rolle gespielt haben, als dass sie unbeachtet bleiben könnten. Die Verkenntung und Unterschätzung dieser Unterschiede, die verhängnisvolle, zwar aus reinsten Beweggründen, aber aus physiologischer und psychologischer Unwissenheit geborene Humanitätsschwärmerei hat zu einer Vermischung und Entartung aller Kulturen, Kunstrichtungen, Rassen und Völker, zu einer Sintflut geführt, die alles in früherer Reinkultur Veredelte und Hochwertige ersticken zu wollen droht. Diesen trüben, schlammigen Fluten sucht der Orden, der von jeher bemüht war, höchste Veredelung durch sorgsamste Auslese und Reinerhaltung seines Bestandes zu erreichen, einen Damm entgegenzusetzen.«⁷²

»Entartung«, »Auslese«, »Reinerhaltung« – hier scheint ein Vokabular auf, das später im »Wörterbuch des Unmenschen« (Dolf Sternberger) eine verhängnisvolle Rolle spielen sollte.

Im Übrigen war es dann auch nur folgerichtig, wenn in einer Schrift der Großen Landesloge von 1935 festgestellt wurde: »Als drittes Ziel im Kampfes für deutsches Christentum trat die Aufforderung zur Reinhaltung der Rasse.«⁷³

Es sei jedoch noch einmal betont, dass sich in der deutschen Freimaurerei auch Stimmen vernehmen ließen, die sich deutlich vom Mainstream der Meinungen abhoben. So hieß es in einem Artikel der unabhängigen Freimaurerzeitung »Auf der Warte« im Jahre 1931: »Der deutsche Tempel, wie ich ihn auffasse, schließt den deutschen Juden nicht aus.«⁷⁴

1 gilt nicht für Beamte, die bereits seit dem 1. August 1914 Beamte gewesen sind oder die im Weltkrieg an der Front für das Deutsche Reich oder für seine Verbündeten gekämpft haben oder deren Vater oder Söhne im Weltkrieg gefallen sind. Weitere Ausnahmen können der Reichsminister des Innern im Einvernehmen mit dem zuständigen Fachminister oder die obersten Landesbehörden für Beamte im Ausland zulassen.«

70 Blum, Johannes: *Die neue Form des Brauchtums der I. Stufe im Orden*, in: Ordensblatt, 62. Jahrgang Nr. 10, 1933, Oktober-Heft, S. 294-299, hier S. 297.

71 Zitiert nach: *250 Jahre Freimaurer in Oldenburg. 1752-2002*, Oldenburg 2002, S. 71.

72 Zirkelkorrespondenz, 1926, S. 245f., zitiert nach: *Große Landesloge: Im Ordenshause der Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland, Deutsch-Christlicher Orden*, Berlin 1935; S. 8f.

73 Ebenda, S. 8.

74 Neumann, Otto Philipp: *Deutsche Freimaurerei und Hochgrade*, in: Freimaurerzeitung Auf der Warte, Nr. 2, 15. Jg. 1931, S. 9-10, hier S. 10.

Trauer und Bestürzung zeigten sich vor allem in einer Reihe humanitärer Logen, die noch 1933 zahlreiche jüdische Mitglieder hatten. So vermerkte etwa der Fürther Stuhlmeister Daniel Lotter (Loge »Zur Wahrheit und Freundschaft« der Großloge »Zur Sonne«, Bayreuth) im Mai 1933, als jüdischen Brüdern der Besuch des Logenhauses untersagt werden sollte, in seinem maurerischen Tagebuch, das nach 1945 auf dem Boden des Logenhauses wiedergefunden wurde, »die Erbitterung der jüdischen Brüder sei zu verstehen und berechtigt. Gerade in der jetzigen für sie so schweren Zeit der Demütigungen hätten sie ein Anrecht darauf gehabt, im Logenhaus ein Asyl und eine Zufluchtstätte zu finden.«⁷⁵ Gleichzeitig verdeutlichen die Aufzeichnungen Lotters die Spannungen und Spaltungen, von denen auch die humanitäre Freimaurerei vor und nach 1933 betroffen und geprägt war.

3.3 Stichwort Nationalsozialismus

Schon 1931 hatte das Höchste Ordenskapitel der Großen Landesloge (freilich ohne Erfolg) »um eine Unterredung mit Hitler zwecks Verständigung nachgesucht«⁷⁶. 1932 – mit hin gleichfalls vor allem durch politischen Druck manifest gewordenen Anpassungszwängen – hatte ein so prominenter deutscher Freimaurer wie August Horneffer unter Berufung auf das »wundervoll anschauliche Lebensbuch Hitlers«⁷⁷ vier Aspekte der NS-Bewegung aus freimaurerischer Sicht ausdrücklich begrüßt – den Willen zur Erneuerung und Wiedergeburt, den Willen zum Bauen, den Willen zur Überwindung des Parteiwesens und den Willen zur Gefolgschaft – und von der NSDAP unter Bezug auf Guido von Lists Armanenlehre gefordert, sich durch Aufbau eines leitenden inneren Ordens eine bessere Organisation zu verschaffen. Auch zu den Grundlagen der Freimaurerei würden »Ein- und Unterordnung« gehören, und nur eine »verwirrte Freimaurerei wie z.B. die italienische hat den Liberalismus zum Prinzip erhoben und sich aus diesem Prinzip heraus Mussolini widersetzt«⁷⁸. Gewiss, so merkt Horneffer zu Hitler an, seien »alle seine Gedanken schon früher gedacht und ausgesprochen worden, und viele seiner Anhänger und Gegner gebildeter, vielleicht auch klüger als er«, um dann festzustellen: »Aber er ist der gewaltige Motor, der Vulkan, der aus der Tiefe seines urdeutschen und urkräftigen Wesens die Gedanken oder richtiger die Forderungen herausschleudert, die er nicht aus Büchern, sondern aus dem Leben geschöpft hat.«⁷⁹ Für sich und viele andere altpreußische Freimaurer identifiziert sich Horneffer ein Jahr später mit den von Hitler begeisterten deutschen Jugendlichen (er nennt als Beispiel Horst Wessel und weist stolz darauf hin, »dass der Vater dieses jungen Helden ein altpreußischer Freimaurer war«) und bekennt:

75 Hanke, Roland Martin: *Daniel Lotter – Ein Zeugnis über die Freimaurerei nach der nationalsozialistischen Machtübernahme*, in: Quatour Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung Nr. 43/2006, S. 219–253, hier S. 238.

76 *Zur Geschichte der Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland zu Berlin. 1920–1970*, Berlin 1970, S. 39.

77 Horneffer, August: *Was erwarten wir von Nationalsozialismus*, in: Am rauhen Stein, Monatsschrift der großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft, Jg. 29, 1932, H. 8/9, S. 226–236, hier S. 229.

78 Ebenda, S. 235.

79 Ebenda, S. 231.

»Unser Herz ist ihnen viel näher als sie ahnen, unser Herz hat die letzten Monate mit vollen Schlägen miterlebt und hat dem genialen Wecker und Erwecker unseres Volkes zugejubelt, – trotz des Schmerzes und der Enttäuschung über die Versuche, uns gleichsam abzuschütteln, die Mitglieder der Deutsch-christlichen Orden gleichsam auszuschließen aus dem Erlebnis unseres Volkes. Ach man kann uns nicht abschütteln, weil wir mit ihnen eins sind, weil unser Blut durch ihre Adern rinnt, weil unser Same in ihnen aufgegangen ist.«⁸⁰

Nationalsozialismus als »Same« altpreußischer Freimaurerei – wozu hätten sich große Teile der deutschen Freimaurerei wohl noch hinreißen lassen, wenn das beklagte »Abschütteln« und »Ausschließen« seitens der NSDAP und der von ihr kontrollierten staatlichen Behörden im Jahre 1935 nicht stattgefunden hätten?

Die zuvor dokumentierte Sichtweise Horneffers und anderer führender Freimaurer der späten 20er und frühen 30er Jahre des 20. Jahrhunderts war nicht das Resultat jäh erzwungener Anpassung und »Tarnung«. Sie hat als konzeptionelle Grundlage auch die fortschreitende Orientierung an der zunehmend beschworenen »stolzen, hohen Zeit arischer Kultur«, an völkische Autoren wie John Gorsleben, Herman Wirth und – wie bereits zitiert – Guido von List, zeitweiligen Ideengebern von Hitler und anderen Nationalsozialisten, die bereits vor 1933 zunehmend in der Zeitschrift der »Großen Loge von Preußen« mit großer Zustimmung referiert werden.⁸¹ Neben Horneffer meldete sich dabei auch der Vorsitzende des »Wetzlarer Kreises« innerhalb der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«, Kurt Schmidt, mit einem Beitrag über Hermann Wirth zu Wort, den er mit folgenden Worten beschloss:

»Wer in unsren Tempeln – vom Licht geboren, zu Licht erkoren« um mit Herman Wirth zu reden – die ganze Tiefe des arischen Lichtmysteriums in seiner deutschen Seele erlebt hat, der weiß sich mit ihm eins auch in den Worten: »Wir tragen im Herzen in treuer Hut den letzten Funken heiliger Glut, den fernen lichten Glauben unserer Ahnen. Nun wollen wir den Weg uns bahnen zur Heimatscholle, zur Gotteserde, dass sie dem Volk Erlösung werde.«⁸²

Zur »Johannesfeier im Ordensstammbaus«, das von der Großen Landesloge – zusammen treffend mit dem »Fest der Sommersonnenwende« – nach einem neuen Ritual am 24. Juni 1933 gefeiert wurde, wies der Weiseste Ordensmeister auf Notwendigkeit und Folgerichtig-

80 *Gemeinsame Feier des Sonnenwendfestes der beiden christlichen Orden »Friedrich der Große« und »Zur Freundschaft« am 24. Juni 1933*, in: Ordensblatt. Monatsschrift des Nationalen Christlichen Orden Friedrich der Große, 1. Jg. Juli/August 1933, Nr. 3, S. 41.

81 S. Horneffer, August: *Völkische Rechtfertigung des Freimaurertums*, in: Am rauhen Stein, Monatsschrift der großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft, Jg. 28, 1931, H. 5, S. 98-105; derselbe: *Guido von List, der völkische Philosoph und Prophet*, in: Am rauhen Stein, Monatsschrift der großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft, Jg. 29, 1932, H. 2, S. 35-45.

82 Schmidt, Kurt: *Herman Wirth und die nordische Kultsymbolik des Stirb und Werde*, in: Am rauhen Stein, Monatsschrift der großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft, Jg. 29, 1932, H. 11, S. 303-311, hier S. 311.

keit auch ritueller Umgestaltungen hin,⁸³ deren Inhalt der Ordenskanzler mit folgenden Worten erläuterte:

»Die nordische Weltanschauung, die das Licht als Symbol des lebensschaffenden Wirkens der Gottheit empfindet, ist im Brauchtum des Ordens in ungebrochener Kraft und Reinheit erhalten worden.«⁸⁴

Völkisch-arisierende Tendenzen zeigten sich auch beim gemeinsamen »Sonnenwendfest« der beiden christlichen Orden »Friedrich der Große« und »Zur Freundschaft«, das, so hieß es, »an Stelle des früheren Johannisfestes« begangen wurde. Ordensgroßmeister Bordes erklärte, im neuen gemeinsamen Ordensbrauchtum der beiden ehemaligen Großlogen, das etwa auch die Hiramlegende durch die Baldursage ersetzte, seien alte germanische Kultformen »in die Gegenwart herüber gerettet«, und Ordensgroßmeister Feistkorn leitete die gemeinsame Tafel mit folgenden bemerkenswerten Versen ein:

»Sonnenwende - Schicksalswende! Ständig nesteln Nornenhände ...«⁸⁵

Schließlich fand die im völkischen Milieu populär gewordene Deutung der Externsteine im Teutoburger Wald als altgermanische Kultstätte auch bei altpreußischen Freimaurern Anerkennung. Der Bad Pyrmontener Freimaurer Oskar Zetzsche glaubte Spuren eines alten arischen Lichtkultes erkennen zu können,⁸⁶ der seiner Auffassung nach »in vieler Beziehung den symbolischen Handlungen des Freimaurertums ähnlich gewesen sein muss«. Zahlreiche altpreußische Freimaurer besuchten die Externsteine im April⁸⁷ und dann wieder im Juni 1933, diesmal im Rahmen der Jahrestagung der »Freunde germanischer Vorgeschichte« in Bad Pyrmont, und freuten sich über »die richtige Erkenntnis, dass das hohe Licht der Menschheitsgesittung aus dem Norden gekommen ist.«⁸⁸

Zunehmende politische Sympathie für den Nationalsozialismus verband sich so mit ideologischen Konvergenzen auf der Basis einer ariosophen Esoterik, und kein sorgfältiger Leser wird widersprechen, wenn Horneffer rückschauend auf die 20er Jahre feststellen konnte:

»Den Lesern unserer Monatsschrift brauche ich nicht in Erinnerung zu rufen, wie hier für das Verständnis der großen nationalsozialistischen Volksbewegung Schritt für Schritt der Boden geebnet worden ist.«⁸⁹

83 Deutsch-Christlicher Orden. Ordensblatt, 62. Jahrgang, Nr. 7, 1. Juli 1933, S. 217f.

84 Ebenda, S. 220.

85 Ordensblatt, hrsg. vom Nationalen Christlichen Orden Friedrich der Große in Berlin, 1. Jg., Juli/August 1933, Nr. 3, S. 45.

86 Zetzsche, Oskar: *Eine germanische Kultstätte. Die Externsteine - und die Freimaurerei*, in: Am rauhen Stein, Monatsschrift der großen Loge von Preußen genannt zur Freundschaft, Jg. 29, 1932, H. 5, S. 155-159.

87 *Tagung in Bad Pyrmont mit Pilgerung zu dem altgermanischen Kultheiligtum der Externsteine*, in: Der rauhe Stein. Monatsschrift des Deutsch-christlichen Ordens zur Freundschaft, 30. Jg., Mai 1933, S. 141-150.

88 Braune, Heinrich: *Die diesjährige Tagung der Freunde germanischer Vorgeschichte in Bad Pyrmont*, in: Deutsch-Christlicher Orden. Ordensblatt, 62. Jg. 1933, Juli-Heft, S. 191-203, hier S. 195, 193.

89 Horneffer, August: *Frühling*, in: Der rauhe Stein, 30. Jg. 1933, S. 99-102, hier S. 102.

In der Tat, August Horneffer, der Schriftleiter vom »Am rauhen Stein« und de facto Großsekretär der »Großen Loge von Preußen, gen. Zur Freundschaft«, war immer mehr in die Rolle eines »Chefideologen« nationalistischer, dabei durchaus auch völkischer und später nationalsozialistischer Anpassung hineingewachsen – eine Rolle, von der er in seinen späteren Veröffentlichungen nach dem Zweiten Weltkrieg freilich nichts mehr wissen wollte.

In ähnlichem Sinne wie Horneffer befand Ferdinand Runkel (Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland) zum Abschluss seines dreibändigen Werkes »Geschichte der Freimaurerei in Deutschland«:

»Die Bewegung, die unter dem Zeichen des Hakenkreuzes steht, ist von einer Kraft und Schichtentiefe, wie Deutschland sie ähnlich nur in der Erhebung von 1813 erlebt hat ... Diese Kräfte zu einer geschlossenen vaterländischen Front zusammenzuschließen, wäre eine erhabene Aufgabe der Freimaurerei Deutschlands.«⁹⁰

Nach der »Machtergreifung« Hitlers im Januar 1933 steigerte sich die Zustimmung zum Nationalsozialismus, wobei immer wieder betont wurde, mit »Tarnung« habe dieser »neue Beginn« nichts zu tun, im Gegenteil, es handele sich vielmehr um eine Aufgabe bisheriger, historisch notwendig gewesener Tarnung: »Denn in der Tat war es nur durch eine Tarnung möglich, das alte Germanenerbe vor dem Unverstand und der Unduldsamkeit römischen Kirchentums zu schützen.«

August Horneffer befand nun:

»Sollte der Orden für die völlige Hingabe unserer Persönlichkeit nur das kleinste Hindernis bilden, sollte die Zugehörigkeit zu ihm uns nur im geringsten abziehen, ablenken, uns untüchtiger oder unwilliger machen, unser Sein für die von unserem Volkskanzler aufgerichteten Ziele einzusetzen, dann muß er verschwinden.«⁹¹

Im Oktober 1933 sandten GNML 3WK und Royal York (jetzt Nationaler Christlicher Orden »Friedrich der Große« und Deutsch-christlicher Orden »Zur Freundschaft«) aus Anlass des Austritts Deutschlands aus dem Völkerbund folgendes (von ihnen selbst so genannte) »Treuegelöbnis« an »Reichskanzler Hitler, Obersalzberg«:

»Wir begrüßen mit Stolz und Freude den Entschluß der Reichsregierung, der allein der Ehre und Würde des deutschen Volkes entspricht, und stellen uns in treuer Gefolgschaft hinter unseren Reichskanzler.«⁹²

Auch in der Großen Landesloge wurde die Absicht der Tarnung als Unterstellung zurückgewiesen und die Kontinuität nationaler Orientierung seit 1918 über die 20er Jahre hinweg betont:

90 Runkel, Ferdinand: *Geschichte der Freimaurerei in Deutschland*, Berlin 1932, S. 456.

91 *Zum neuen Beginn*. Festkonvent (Leitung »Ordensgruppe Urania zur Unsterblichkeit«), in: *Der rauhe Stein*, 30. Jg. 1933, S. 233-241, hier S. 234.

92 Ordensblatt, herausgegeben von dem »Nationalen Christlichen Orden Friedrich der Große« in Berlin, September/Oktober 1933, S. 65.

»Es ist das, was sich in unserem Orden ereignet hat, ein Vorgang, der sich aus einer inneren Notwendigkeit schon seit 15 Jahren entwickelt hat und sich nun spontan, gleichgesinnt mit den Geschehnissen der nationalsozialistischen Revolution, vollzogen hat ... In derselben Form, wie die nationalsozialistischen Führer, hatten schon längst die Führer unseres Ordens auch das Übel erkannt, das in der süßlichen Form des pazifistischen Gedankens auf unserer Seele lastete, unter der diese Seele bis zur vollständigen Entkräftung und Entmannung litt.«⁹³

Und kurz vor Schließung der Logen hieß es im Ordensblatt der Großen Landesloge:

»Es muss daher als ein Irrtum bezeichnet werden, wenn behauptet wird, unser Orden könne sich in die neue Weltanschauung nicht eingliedern. Das Gegenteil ist der Fall: Wir haben die neue Weltanschauung immer gehabt und werden sie haben, solange unser Orden besteht.«⁹⁴

Anders die Haltung des »Freimaurerbundes zur Aufgehenden Sonne«. In der Artikelserie »Kulturpolitisches Tagebuch von Ernst Falk« heißt es im Herbst 1928 klarsichtig zum Nationalsozialismus:

»Der deutsche Fascismus wird heute durch zwei große, von einander unabhängige Organisationen repräsentiert: Von den Nationalsozialisten und vom Stahlhelmbund. Die Nationalsozialistische Partei ist keine Partei im gewöhnlichen Sinne, sondern, eine fascistische Organisation, deren letzter Zweck die Bildung von Sturmabteilungen für den Bürgerkrieg ist. In dieser Partei herrscht heute schon die Diktatur: es gibt keine Mitgliederversammlungen, die Beschlüsse fassen, es gibt nur die willenslose Annahme der von dem Führer Hitler vorgeschriebenen Kundgebungen. So bietet die Organisation der N. S. D. A. P., die alles andere als eine Partei ist, schon das Urbild des fascistischen Staates, in dem lediglich der Wille von Hitler-Mussolini regieren würde. Die Richtlinien der Partei sind dunkel und zweideutig. Neben gestohlenen Sätzen aus dem sozialistischen Programm finden sich plumpe nationalistisch-militaristische Phrasen. Die eigentliche Grundlage der Partei ist der unverhüllte, rohe Rassenhaß, der sich im Inneren gegen die Juden, nach außen gegen Frankreich richtet ... Der Nationalsozialismus ist nationalrevolutionär und fascistisch: das heißt: er rechnet nicht darauf, die Volksmehrheit für seine Ziele zu gewinnen, er will vielmehr in einem günstigen Moment die Staatsgewalt durch Terror und Gewalt an sich reißen und die Diktatur seines Führers Hitler aufrichten ... Der deutsche Fascismus ist für uns kein Popanz und kein Trugbild, er ist eine vorhandene reale Gefahr.«⁹⁵

93 Meyer, H. E. August: *Zur Aufklärung!*, in: Zirkelkorrespondenz-Ordensblatt, 62. Jg., 1933, S. 374-382, hier S. 380f.

94 Klingelhöffer, Wilhelm: *Individualismus und Volksgemeinschaft*, in Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland. Deutsch-Christlicher Orden, Ordensblatt, 64. Jahrgang, Nr. 2, 1935, Februar-Heft, S. 46.

95 Kulturpolitisches Tagebuch von Ernst Falk: *Der deutsche Fascismus*, in: Das neue Freimaurertum. Zeitschrift des Freimaurerbundes zur aufgehenden Sonne, 22. Jg., H. 10, 1928, S. 298-299.

Am Ende seiner Publikationstätigkeit veröffentlichte die Zeitschrift des FzaS »Das neue Freimaurertum« Thomas Manns »Bekanntnis zur sozialen Republik«, und der Bremer Pfarrer und ehemalige sozialdemokratische Reichstagsabgeordnete Emil Felden forderte am Schluss seines letzten Artikels – Hitler war bereits Reichskanzler – »Humanität, d.h. Achtung des Nebenmenschen als Menschen, welcher Rasse oder Klasse er auch angehören mag«⁹⁶. Schon vorher, zur Jahreswende 1932/33, hatte sich Max Seber, der letzte Großmeister des FzaS, mit einem Rundschreiben an seine Brüder gewandt, das er mit folgenden Worten beschloss:

»Meine Br. schwer ist unser Leben heute. Aber mit Bänglichkeit bezwingen wir es nicht. In unseren Händen liegt jetzt die Verantwortung für die kommenden Zeiten. Lassen wir es zu, dass der Barbarismus des Mittelalters von neuem triumphiert, so senkt sich die Nacht des Aberglaubens auf unser Volk hernieder. Es gilt die Güter, die wir von unseren Vätern ererbt, zu erwerben, um sie zu besitzen. Da werden wir erst ihres Wertes gewahr und merken erst, was wir besaßen, im Augenblick, da wir es zu verlieren drohen. Freiheit und Humanität, meine Br. sind heute in höchster Gefahr! Ich als Euer derzeitiger Großmeister, gebe vor Euch allen das große Notzeichen! Helft und arbeitet, steht Euren Mann! Geht hinein in die Verbände zum Schutz der Verfassung, zum Schutze der Freiheit. Die eiserne Front aller Entschlossenen wartet auf Euch, meine Br. Noch ist es Zeit, noch ist Raum für entschlossene Kämpferscharen! Tut Eure Pflicht, gedenkt Eures Eides, gebt mir das Meisterzeichen!«⁹⁷

All dieses belegt, dass es vor 1933 durchaus Alternativen zur nationalistischen Anpassung und völkischen Ideologisierung gab. Es ist ein Dilemma der deutschen Freimaurerei, dass sie diese Alternativen größtenteils bei Freimaurern findet, deren Logen und Großlogen in den 1920er und frühen 1930er Jahren als irregulär angesehen und behandelt wurden. Dass man sich heute auch in den ehemals »altpreußischen« Großlogen der widerständigen Brüder des FzaS, insbesondere Tucholskys und Ossietzkys, gern erinnert und sie gleichsam posthum regularisiert, ist eine der Ungereimtheiten freimaurerischer Nachkriegserinnerungskultur, über die im folgenden Abschnitt ausführlicher zu sprechen ist.

4. Erinnerungskultur: Umgang mit der »national-völkischen« Orientierung nach dem Zweiten Weltkrieg

Von rühmlichen Ausnahmen wirklichen Widerstands abgesehen, hatte sich die deutsche Gesellschaft in ihrer Gesamtheit vor und nach 1933 auf einer ansteigenden Zustimmungsskala mehr oder weniger ausgeprägt mit dem NS-System identifiziert. Dies gilt auch für beträchtliche Teile der deutschen Freimaurer, und so mussten ihre führenden Repräsentanten nach 1945 für den Umgang mit der Vergangenheit Sprach- und Verhaltensregeln finden. Vor allem ging es um das, was im Kontext der Politik heute gern »Erinnerungspolitik« genannt wird, d.h. es ging um die Art und Weise, wie mit der Vergangenheit der Freimaurerei vor und zu

96 Mann, Thomas: *Bekanntnis zur sozialen Republik*; Felden, Emil: *Zur Judenfrage*, in: *Das neue Freimaurertum. Zeitschrift des Freimaurerbundes zur aufgehenden Sonne*, 27. Jg., H. 3, 1933, S. 74–77, hier S. 77.

97 Zitiert nach http://www.abacus-freimaurer.eu/pageID_10169295.html, Download 27.8.2010.

Beginn der NS-Zeit umzugehen sei und welche großlogenoffiziellen »Sprachregelungen« sich hierfür anböten.

Die analytischen Befunde hierzu sind problematisch: Zwar forderten einzelne Freimaurer bald nach dem Zusammenbruch des NS-Systems am Ende des Zweiten Weltkriegs eine offene Auseinandersetzung mit der völkischen Vergangenheit. Insbesondere von Dr. Bernhard Beyer, Großmeister der *Großloge »Zur Sonne«* in Bayreuth, wurde gefordert, »es solle jeder Kontakt mit den früheren altpreußischen Großlogen abgelehnt werden, bis sie von sich aus das von ihnen an der Freimaurerei begangene Unrecht eingesehen hätten.«⁹⁸ Zu einer solchen Einsicht ist es weithin nicht gekommen, weder auf Seiten altpreußischer Freimaurer noch bei Brüdern humanitärer Großlogen, die sich dem NS-Regime gegenüber gleichermaßen anpassertisch verhalten hatten. Zwar wurden Irrtümer und Fehlentwicklungen der deutschen Freimaurerei in der Weimarer Republik und den Jahren von 1933 bis 1935 nicht generell gelehnet. Zu wirklichem Mut und ganzer Wahrheit im Umgang mit der völkischen Vergangenheit konnten sich die deutschen Freimaurer freilich nicht entschließen.⁹⁹ Forderungen wie die folgende waren nicht selten: »Man sollte endlich einmal die Akten über jene in jeder Hinsicht traurige und verfolgungsreiche Zeit schließen ...«¹⁰⁰, und so standen statt Aufarbeitung der Fakten vielfältige Apologien im Vordergrund.

Die dabei angewandten Strategien, die unterschiedlich akzentuiert waren und sich mischen konnten, waren vor allem die folgenden vier:

1. Verfolgung wurde *in Widerstand umgedeutet* und als Beleg dafür auf exemplarische Ausnahmeerscheinungen wie Wilhelm Leuschner, Carl von Ossietzky und Kurt Tucholsky verwiesen.
2. Anpassung und geistige Selbstgleichschaltung wurde *als Tarnung gekennzeichnet* und die generelle Unvereinbarkeit von Freimaurerei und Gewaltherrschaft betont.
3. Bedeutende freimaurerische Persönlichkeiten der Geschichte des 18. und 19. Jahrhunderts wurden gleichsam als Garanten dafür herausgestellt, dass der Bund *über jeden Zweifel an seiner politisch-kulturellen Integrität erhaben sei*.
4. Schließlich diente das Herausheben toleranter und pazifistischer Tendenzen in der Geschichte der deutschen Freimaurerei zur *Zurückweisung oder zumindest Abschwächung des Antisemitismus-Vorwurfs*.

So lud etwa der spätere VGL-Großmeister, Dr. Theodor Vogel, noch in seiner Zeit als Großmeister der *Großloge »Zur Sonne«* den Bayerischen Staatskommissar für die politisch und religiös Verfolgten zur Zweihundertjahrfeier der Gründung der *Großloge* im September 1947 nach Bayreuth ein, teilte mit, dass diese Feier auch als »Hundertjahrfeier des Tages

98 Zitiert nach Steffens, Manfred: *Freimaurer in Deutschland*, a.a.O., S. 530.

99 Insofern kann auch Reinalter kaum zugestimmt werden, wenn er zur freimaurerischen Toleranz und ihrer Rolle bei der Aufarbeitung der Vergangenheit nach dem Zweiten Weltkrieg schreibt: »Diese Toleranz der Respektierung der Weltanschauung und Religion des Anderen ist auch heute noch Grundlage der Freimaurerei, die allerdings im Verlaufe des 19. und 20. Jahrhunderts sich manchmal von der Idealvorstellung entfernt hat. Hier sei z.B. an den Streit um die Zulassung von Juden bis hin zur Anbiederung einiger Deutscher Großlogen an den Nationalsozialismus erinnert. Sicher war es auch Ausdruck der Toleranzidee, daß es nach dem Zweiten Weltkrieg gelungen ist, diese problematischen Entwicklungen der Vergangenheit kritisch aufzuarbeiten.« Reinalter, Helmut: *Die Freimaurer*, München 2000, S. 45.

100 Bericht von der Hauptversammlung der GLL in Hamburg, in: Zirkelkorrespondenz, Nr. 4, 1950.

(31.8.1847)« begangen werden sollte, »an dem unsere Großloge als eine der ersten deutschen Großlogen den jüdischen Brüdern ihr volles Recht bestätigt hat« und bat den Staatskommissar darum, die Einladung auch an Vertreter der Militärregierung weiterzuleiten, »damit wir ihnen zeigen, dass die Kräfte des Guten in Deutschland, die Kräfte, die sich schon vor dem Terror des Dritten Reiches zur Humanität, zur schönen reinen Menschenliebe, zur Brüderlichkeit aller, bekannt haben, dennoch leben und mit Nachdruck und Überzeugung dafür kämpfen wollen«. ¹⁰¹

Insbesondere den geschickten und beharrlichen Bemühungen Theodor Vogels war es zu verdanken, dass das Misstrauen sowohl der Besatzungsbehörden als auch der amerikanischen, britischen und französischen Großlogen, die über die deutsche Freimaurerei der 1920er und 1930er Jahre zumindest in Grundzügen informiert waren, allmählich abzubauen.

Wie sehr dieses Misstrauen die unmittelbare Nachkriegszeit geprägt hatte, lässt sich an zahlreichen Beispielen aufzeigen. So wurde in einer Anordnung der amerikanischen Militärregierung für Groß-Hessen die Zustimmung zur Gründung von Freimaurerlogen davon abhängig gemacht, dass »ein Komitee von drei, als ›Anti-Nazi‹ bekannten Persönlichkeiten die Verantwortung für die Durchkämpfung der Mitglieder und für unpolitische Versammlungsziele übernimmt«. ¹⁰² Gleiches Misstrauen und gleiche Vorkehrungen gehen auch aus dem Schreiben hervor, mit dem die Landesgroßloge Württemberg-Baden durch die amerikanische Militärregierung des Landes am 23. September 1947 offiziell genehmigt wurde:

»Die Freimaurer-Großloge Württemberg-Baden wird unter folgenden Voraussetzungen genehmigt: In jeder Wahlperiode muss ein Ausschuss von drei Mitgliedern, die als Anti-Nazi bekannt sind, die Verantwortung übernehmen für (1) eine Überprüfung der Mitglieder, (2) unpolitische Ziele der Zusammenkünfte und (3) die Führung einer Mitgliederliste, die der Militärregierung auf Wunsch zur Verfügung steht.« ¹⁰³

Zu einer solchen Überprüfung der Mitglieder ist es allerdings nicht immer gekommen und der Umgang mit ehemaligen Nationalsozialisten bzw. NS-Sympathisanten war kaum konsequent. Die Brüder, die nach 1945 die Freimaurerei neu begründeten, waren ja weitgehend identisch mit den Brüdern aus der Zeit vor 1935, und so schien es nahezuliegen, dass ein Teil der Anwälte einer rechtsautoritären Anpassung der deutschen Freimaurerei in der Schlussphase der Weimarer Republik und im beginnenden NS-Regime nach 1945 eine führende Rolle beim Wiederaufbau der Freimaurerei in Deutschland spielte. Es ist kein Ruhmesblatt der deutschen Nachkriegsfreimaurerei, dies nicht verhindert zu haben. Einer der Unterzeichner nationalsozialistischer Aufrufe zur Bücherverbrennung im Jahre 1933 hätte wohl kaum für das Amt des Großredners der Großloge A.F.u.A.M. kandidieren dürfen (Redner der Distriktsloge Niedersachsen war er bereits gewesen), und auch ehemaligen Mitgliedern der NSDAP sowie der SS und ihrer Untergliederungen hätte bei die Übernahme freimaurerischer Ämter bis in die Großlogenleitungen hinein eher Zurückhaltung angestanden.

Dabei hatten viele Brüder das Problem durchaus erkannt. Beispielsweise war es Gegenstand längerer Erörterungen auf der 8. Sitzung der Frankfurter Arbeitsgemeinschaft

101 Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A - 0005.

102 Ebenda.

103 Ebenda.

vom 29. März 1947 gewesen. Dem Protokoll der Sitzung nach erklärte der Vorsitzende der Arbeitsgemeinschaft, Br. Pauls, »er halte die damaligen Vorgänge für so bedenklich, dass er für die deutsche Freimaurerei schwere Nachteile befürchte, wenn sie zur Kenntnis der Militärbehörden kämen« und Mitglieder der Sitzung stimmten darin überein, »dass von allen Brüdern, die sich früher in heute als falsch erkannter Richtung exponiert hätten, äußerste Zurückhaltung geübt werden müsse«. Brüder mit ehemals nationalistisch-völkischer Orientierung, insbesondere solche, »die heute noch ihre frühere Tätigkeit als Leiter der berüchtigten Ringe Altpreußischer Logen ihren Namen offenbar als Ehrentitel zufügen, seien als Brüder tragbar, aber nicht an führender Stelle«. ¹⁰⁴

Auf örtlicher Ebene der Logen wurden gleichfalls gelegentlich Auseinandersetzungen geführt, bei denen es um die Frage der Legitimität einer Wiederezulassung von Logen angesichts völkischer Belastungen ging, und es gab Schreiben aus Logenkreisen an die örtlichen Polizeibehörden, andere, ehemals altpreußische Logen wegen massiver Vergangenheitshypothesen nicht wieder zuzulassen. ¹⁰⁵

Auch aus heutiger Sicht muss leider nach wie vor gelten, dass die Beschäftigung mit dem Thema »Freimaurerei und Nationalsozialismus« äußerst zögerlich erfolgt und dass die freimaurerische Selbstdarstellung für diese Zeit immer noch von Mythen und Legenden durchzogen ist.

Wie für die deutsche Politik, so war auch für die Freimaurerei in Deutschland der alliierte Nachkriegsrahmen entscheidend. Die Logen konnten sich nur wiedergründen, wenn sie von den Militäradministrationen zugelassen und von ausländischen Großlogen unterstützt wurden. Voraussetzung dafür war, dass sich wie die deutsche Politik im Allgemeinen so auch die deutsche Freimaurerei im Speziellen in ihrer Haltung zu Demokratie und internationaler Verständigung neu definierte – d.h. als für im demokratischen Sinne politisch integer erklärte – und dass zugleich ein Modus Vivendi mit der Vergangenheit zwischen 1918 und 1945, d.h. mit der Zeit rechtskonservativer, nationalpatriotischer und nationalsozialistischer Orientierung gefunden wurde.

Die Wege, welche die deutsche Freimaurerei in ihrer »Vergangenheitspolitik« dabei ging, entsprachen dem Mainstream der politischen Selbstverständigung in der deutschen Nachkriegsgesellschaft. Knapp gehaltenen Hinweisen auf »die Verirrungen eines nicht geringen Teiles der deutschen Freimaurerei vor 1933« ¹⁰⁶ folgten nur allzu oft apologetische Formeln, die mit der Zeit den Charakter dominierender Sprachregelungen annahmen.

Die Leitformeln dafür können in ihrem Kern wie folgt umschrieben werden:

- Wir deutschen Freimaurer waren und sind geborene Demokraten.
- Wir deutschen Freimaurer waren im Hinblick auf das NS-Regime Gegner, Opfer und Verfolgte.
- Wir deutschen Freimaurer haben mit unserer Anpassung an den Nationalsozialismus lediglich versucht, den Bund und sein historisches Erbe durch »Tarnung« zu retten.

104 Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A - 0009.

105 Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A - 0002.

106 Bernhard, Henry: *Die deutsche Freimaurerei und Europa*, in: Die Vereinigte Großloge, Juli/August 1951, H. 1-2, S. 38-43, hier S. 39.

Zwar beschloss der Großmeistertag im zeitlichen Vorfeld der feierlichen Einsetzung der *Verinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* am 22. Januar 1949 eine Erklärung, in der es hieß:

»Der Nationalsozialismus, der im Jahre 1933 die deutschen Freimaurerlogen hinwegfegte, hat der Kultur der Menschheit furchtbare Wunden geschlagen. Auch wenn sich in unseren Reihen keiner befindet, der an diesem Verbrechen teilhatte, keiner, der sich der tödlichen Gewalt des Dritten Reiches innerlich oder äußerlich verbunden fühlte, auch wenn viele von uns Gegner und Opfer dieses Reiches gewesen sind, so bleiben wir als Deutsche uns doch der Verpflichtung bewusst, an der Heilung der Wunden nach besten Kräften mitzuhelfen.«¹⁰⁷

Zu einer wirklichen Klarstellung und konsequenten Aufarbeitung im Hinblick auf die völkische Vergangenheit konnten sich die deutschen Freimaurer freilich nicht entschließen. Dies gilt nicht zuletzt für die »altpreußischen« Großlogen, die sich nach dem Zweiten Weltkrieg neu formierten, und hier insbesondere für die *Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland*. In einer »Generellen Erklärung«, die Ordensmeister Fritz Pauk im Januar 1955 abgab, hieß es lediglich: »Wir bitten um Verständnis dafür, dass manches gegen den auch für uns verbindlichen Primat der Freimaurerei geschah, um durch Tarnung dem der deutschen Freimaurerei zugeordneten Schicksal zu entgehen.«¹⁰⁸

Und noch Anfang der 70er Jahre – längst hätte eine kritisch-selbstkritische Aufarbeitung der Quellen beginnen können – hieß es entschuldigend:

»Die verantwortlichen BBr. versuchten, trotz aller Gefahren, trotz Diffamierung und persönlicher Abwertung, das gefährdete Schiff durch die Klippen der Zeit zu bringen. Wenn aller unbeirrbarer Glaube letzten Ende doch Schiffbruch erlitt – wer möchte den ersten Stein werfen. Es sind nach 1945 viele Steine geworfen worden. Nach genauer Prüfung aller Berichte ist aber zu sagen: Alle verantwortlichen BBr. haben die härteste Bewährungsprobe über sich ergehen lassen müssen, der je BBr. an verantwortlichen Stellen ausgesetzt waren, und sie haben diese Probe bestanden, vor sich selbst, vor der Bruderschaft und vor der Welt!«¹⁰⁹

Um das proklamierte »Bestehen der Probe« zu überprüfen, müsste an dieser Stelle eine analytische Aufarbeitung der zahlreichen vorliegenden Dokumente – insbesondere der Beiträge in den vielen neu oder wieder erschienenen freimaurerischen Zeitschriften sowie der Archivalien – vorgenommen werden. Weitere Untersuchungen sind erforderlich und werden – bei wachsendem Zeitabstand und zugänglicher werden Archivmaterialien auch sicher zukünftig vorgenommen. Beim derzeitigen Stand von Forschung und Erschließung der Quellen kann das aus meiner Sicht Bezeichnende nur beispielhaft illustriert werden.

107 Rundschreiben der Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland, 1948/49, Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg.

108 Text der Erklärung im Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A – 0009.

109 *Zur Geschichte der Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland zu Berlin. 1920–1970*, Berlin/ Uetersen 1970, S. 39.

So führten etwa bayerische Logen als Schritt auf dem Wege zur Wiedergründung der Großloge »Zur Sonne« am 4. Oktober 1947 eine »Erste öffentliche Kundgebung der bayerischen Freimaurer« in Bayreuth durch, in deren Mittelpunkt ein Vortrag mit dem Thema »Die wieder erstehenden Freimaurerlogen als Bausteine für Humanität und Demokratie« stand.¹¹⁰ Der Referent bezeichnete »die Verfolgung der Freimaurerei durch die Nazi als das Unerhörteste, was ihr in ihrer 200-jährigen Geschichte begegnet ist«, hob hervor, dass seit dem 18. Jahrhundert »in den Bauhütten des Abendlands und später der ganzen Welt ein sozialer Humanismus als Sinnbild vollkommener Brüderlichkeit, Gleichheit und Freiheit gelebt habe«, und folgerte für die Gegenwart, dass »die Wiedererstarkung der Freimaurerei ... für die demokratische Fortentwicklung des deutschen Volkes, innen- und außenpolitisch gesehen, von größter Wichtigkeit« werden könne.

Im Mitteilungsblatt der 1949 gegründeten *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* hieß es im Leitartikel zum Januar-Heft 1950: »Ein jeder wahre Freimaurer muss sich fühlen und bekennen als ein Glied einer Weltorganisation, deren heiligste Aufgabe es ist, in der ganzen Welt die elementaren Ideale der Freiheit, Gleichheit und Brüderlichkeit hochzuhalten, für Menschenrechte und Menschenwürde einzustehen, für den Weltfrieden zu kämpfen und alles zu tun, um die menschliche Kultur zu retten, zu erhalten und zu fördern.«¹¹¹

Zum Umgang mit der Vergangenheit sind die Ausführungen beispielhaft, die von Theodor Vogel, dem späteren VGL- und VGLvD-Großmeister, bei der Wiedereinsetzung der Großloge »Zur Sonne« Anfang Mai 1948 vorgetragen wurden:

*»Wir bekennen uns zu dem Schicksal unseres Volkes, von dem wir uns im Leid so wenig wie im Glück zu trennen begehren. Wir wollen ihm helfen, die Schuld seiner Machthaber, die unsere Feinde waren, zu überwinden durch Dienst an der Gerechtigkeit.«*¹¹²

Theodor Vogel fuhr fort:

*»Es war nicht Aufgabe der Freimaurerei, den Staat Adolf Hitlers auf politischem Feld zu bekämpfen, so wenig dies Aufgabe der Kirchen oder der Künstler an sich gewesen ist. Dass trotzdem ihre Logen geschlossen, ihre Häuser beschlagnahmt, ihr Vermögen geraubt wurde, dass ihre Angehörigen diffamiert, amtsunwürdig erklärt, von den Lehrstühlen entfernt, entlassen, vertrieben oder in den KZ's zu Märtyrern gemacht wurden, hat dennoch ein Gutes bewirkt: Die reinliche Scheidung. Wer in den 13 Jahren der Menschheitsferne der Idee der Loge treu blieb und ausharrte, hatte 1945 dennoch gesiegt.«*¹¹³

Der Versuch einer solchen »reinlichen Scheidung« spielte für »Erinnerungskultur« und »Gedächtnispolitik« der deutschen Nachkriegsgesellschaft und auch der deutschen Freimaurerei

110 Rundbrief der hammerführenden Meister der bayer. Freimaurerlogen, Oktober 1947, S. 5.

111 *Die heutigen Aufgaben der Freimaurerei*, in: Mitteilungsblatt der Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland, Januar 1950, S. 79.

112 Bundesblatt der Großloge »Zur Sonne« Bayreuth, Mai 1948, S. 129.

113 Ebenda, S. 130.

als Teil dieser Gesellschaft eine große Rolle: Nazis, das waren deutlich abgrenzbar *jene*, d.h. die anderen – Nicht-Nazis, Verfolgte und Opfer, das waren ebenso deutlich abgrenzbar *wir*. De facto hat es eine solche »reinliche Scheidung« allerdings nicht gegeben: Von der Ausnahme wirklichen Widerstands abgesehen, hatte sich die deutsche Gesellschaft in ihrer Gesamtheit mehr oder weniger mit dem NS-System identifiziert und damit dessen Funktionieren ebenso ermöglicht wie sein Überleben bis zum bitteren Ende der militärischen Niederlage.

Da dies nun auch für beträchtliche Teile der deutschen Freimaurer zu gelten hat, mussten ihre führenden Repräsentanten nach 1945 für den Umgang mit der Vergangenheit in einem doppelten Sinne Sprach- und Verhaltensregeln finden: Einmal ging es um die Frage, wie mit der Vergangenheit der Freimaurerei vor und zu Beginn der NS-Zeit umzugehen sei, zum anderen mussten Wege des Umgangs mit ehemaligen Nationalsozialisten bzw. NS-Sympathisanten gefunden werden.

Paradigmatisch für die Haltung vieler Freimaurer, aber auch für weite Teile des deutschen Nachkriegsbürgertums insgesamt kann wiederum auf August Horneffer hingewiesen werden, der 1946 zum Großmeister der »Großen Loge Royal York zur Freundschaft«¹¹⁴ gewählt wurde. Er schob in seinem 1955 veröffentlichten Erinnerungsbuch »Aus meinem Freimaurerleben« die Hauptverantwortung für die Wende seiner Großloge zum Nationalsozialismus dem damaligen, mittlerweile verstorbenen Großmeister Oscar Feistkorn zu, der »voll rührenden Eifers (war), mit den neuen Herren zu paktieren ...«¹¹⁵, während er selbst die freimaurerische Arbeit hätte einstellen wollen. Zur Kennzeichnung des Hintergrunds und zur Erklärung der Einstellung vieler Freimaurer zum Nationalismus wird von Horneffer – in erstaunlicher Übereinstimmung mit vor 1935 von ihm und anderen »völkischen« Freimaurern vertretenen Auffassungen – angemerkt,

»dass im Parteiprogramm und in vielen schönen Reden, die wir hörten oder lasen, Grundsätze und Wendungen vorkamen, die uns Freimaurer angenehm berührten. Besonders die Einheit des Volkes, die Lobpreisung der Arbeit –, das war doch gleichsam eine Verallgemeinerung unserer maurerischen Botschaft! Es war kein Wunder, dass sich nicht wenige Brüder für den ›nationalen Sozialismus‹ zu begeistern anfangen und den dringenden Wunsch hatten, mitzuarbeiten. Übrigens fanden sich solche ›Kollaborateure‹ keineswegs bloß unter den altpreußischen Freimaurern; ebenso heftig strebten viele nicht preußische Brüder nach dem Mitgliedsbuch der Partei ...«¹¹⁶.

Zum völkischen und nazistischen Antisemitismus – auch in der Freimaurerei – bemerkt Horneffer:

»Daß aber die Juden die Kerntruppe aller Zersetzungsarbeit, alles verneinenden, auflösenden verhöhnenden Satanismus seien, stand nicht bloß in Hitlers und Rosenbergs Büchern; es war in einem geradezu unheimlichen Grade zum Volksglauben geworden und wirkte in alle sozialen Verhältnisse und Verbindungen hinein. Ich hätte blind sein müssen, wenn ich auf meinen Logenreisen diesen Zug der Zeit nicht hätte

114 Die Großloge hatte nach 1945 das alte »Royal York« wieder in ihren Namen aufgenommen.

115 Horneffer, August: *Aus meinem Freimaurerleben. Erfahrungen und Winke*, Hamburg 1957, S. 190.

116 Ebenda, S. 188.

bemerken sollen ... Ich ahnte damals noch nicht, daß unser Volk noch im 20. Jahrhundert fähig sein würde, gesetzliche Ausnahmebestimmungen, Bedrückungen, Ausreibungen und schließlich Ausrottungsmaßregeln gegen die Juden gutheißen oder wenigstens geschehen zu lassen. Wenn ich aber auch solche Ausartungen eines übertriebenen Minderwertigkeitsgefühls vorausgesehen hätte, würde ich mich doch niemals haben entschließen können, mich dem übermächtigen Willen meines Volkes entgegenzuwerfen oder in die Emigration zu gehen.«¹¹⁷

Und als »bedauernswertes Armutszeugnis« wird es von Horneffer an anderer Stelle bezeichnet, »daß unser Volk mit den Juden nur durch brutale Gewalt fertig werden zu können glaubte«.¹¹⁸ Das in vielerlei Hinsicht lesenwerte, historisch interessante und persönlich anrührende Buch Horneffers, dessen Rang als freimaurerischer Autor nicht in Zweifel gezogen werden soll, macht deutlich, in welchem begrenztem Maße deutsche Freimaurer – wie viele andere deutsche Bürger auch – aus der deutschen Katastrophe als »Bürger des Westens« hervorgegangen waren, wie wenig sie in der Lage waren, ihre eigene Rolle selbstkritisch zu reflektieren und wie sehr es den von den siegreichen westlichen Alliierten nach 1945 gesetzten politischen Rahmenbedingungen zu verdanken ist, dass Deutschland im Verlauf der zweiten Hälfte des 20. Jahrhunderts zu einer funktionsfähigen »westlichen Demokratie« geworden ist.¹¹⁹

Tatsache ist jedenfalls, dass die von Theodor Vogel angemahnte »reinliche Scheidung« in vielen Fällen unterblieb und dass nur allzu oft Opportunismus, Nachsicht und Milde herrschten, die bis zur Gefährdung freimaurerischer Prinzipien reichten.¹²⁰

Bei dieser Feststellung geht es nicht um Schuldzuweisungen, wohl aber bleibt nachdrücklich anzumerken, dass mehr kritische Selbstwahrnehmung, Erinnerungsscham und Mut zu historischer Wahrheit zu wünschen gewesen wären. Wie flott und eindringlich waren die Texte vor und nach 1933 geschrieben worden und wie wenig mochte man sich nach 1945 an sie erinnern, was nicht nur für die Autoren, sondern auch für die Großlogen gilt, zu deren ideologischer Profilierung sie verfasst worden waren. Insgesamt kann jedenfalls konstatiert werden, dass sich die freimaurerische Erinnerungskultur und das Verhalten ehemaligen NS-Sympathisanten gegenüber in der Nachkriegszeit und den Gründerjahren der Bundesrepublik aufs Ganze nicht von den entsprechenden Einstellungen der deutschen Gesellschaft insgesamt unterschieden haben.¹²¹

Für eine fundierte Aufarbeitung besteht weiterer Forschungsbedarf. Doch bei der in der deutschen Freimaurerei der Gegenwart noch immer verbreiteten Scheu, sich unbequemen historischen Fakten zu stellen, bleibt vielleicht auch hier nur die Möglichkeit, dass sich »externe« Freimaurerforscher der Thematik annehmen.

117 Ebenda, S. 127, 129.

118 Ebenda, S. 124.

119 Ich folge hier wieder der Begrifflichkeit Winklers.

120 Zu Beispielen aus Bremen s. Meyer, Marcus/Hofschen, Heinz-Gerd: *Licht ins Dunkel. Die Freimaurer und Bremen*, Bremen 2006, S. 115f.

121 Vgl. Frei, Norbert: *Vergangenheitspolitik. Die Anfänge der Bundesrepublik und die NS-Vergangenheit*, München 1996; ders.: *1945 und Wir. Das Dritte Reich im Bewußtsein der Deutschen*, München 2005; Cornelißen, Christoph/Klinkhammer, Lutz/Schwentker, Wolfgang (Hrsg.): *Erinnerungskulturen. Deutschland, Italien und Japan seit 1945*, Frankfurt/Main 2003.

Gewiss: In den vergangenen zwei Jahrzehnten haben sich mehr Freimaurer als in der Nachkriegszeit davor um ein kritisches Aufarbeiten der massiven Annäherung beträchtlicher Teile der deutschen Freimaurerei an Nationalsozialismus und NS-Regime bemüht. So ist etwa hinzuweisen auf die »offenen«, d.h. unter Beteiligung externer Experten durchgeführten Arbeitstagungen der Forschungsloge »Quatuor Coronati« zu den Themen »Von der Reichsgründung bis zum Ende der Weimarer Republik: Interne und internationale Aspekte der deutschen Freimaurerei« (Frankfurt 2005) sowie »Freimaurerei und Friedensfrage in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts« (Salzburg/Anif 2006), die im Quatuor Coronati Jahrbuch dokumentiert wurden, auf einige schon zuvor im QC-Jahrbuch erschienene Artikel (Werner Freudenschuß und Jürgen Luckas), auf einige nachdenkliche Reflexionen in Bruno Peters Buch über die »Freimaurerei im Deutschen Reich«, auf einige Beiträge in der Zeitschrift »Humanität« (darunter von Rolf Appel¹²², Gerhard Grossmann¹²³ und vom Autor dieses Beitrags¹²⁴) sowie auf einige kritisch-differenzierend erinnernde Berichte aus der Perspektive einzelner Brüder (z.B. – wie zitiert – Br. Daniel Lotter) und Logen (z.B. die vorzüglich aufbereitete Erinnerungsschrift »250 Jahre Freimaurerei in Oldenburg, 1752–2002«). Vor allem aber ist das dreibändige Werk über die Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« zwischen 1933 und 2000 hervorzuheben, das unter der Redaktion von Hans-Werner Schwarz als »Versuch einer Standortbestimmung« in Herausgeberschaft der GNML 3WK im Jahre 2002 erschien.¹²⁵ Dieses Buch ist deshalb so wichtig, weil es sich hier um den ersten umfassenden, von einer deutschen Großloge unternommenen Versuch handelt, abwägend und zeitkritisch sowie unter Rückgriff auf viele Quellen aufzuarbeiten, was sich innerhalb eines breiten Segments der deutschen Freimaurerei in den 20er und 30er Jahren des 20. Jahrhunderts an Entfernungen vom Ursprungsideal vollzog. Das Werk begründet ein neues Anspruchsniveau, von dem bei weiteren derartigen Bemühungen ausgegangen werden sollte.

Insgesamt ist jedoch einzuräumen, dass die analytisch überzeugendsten, materialreichsten und wissenschaftlich unbefangenen Arbeiten zur hier erörterten Thematik von Wissenschaftlern *außerhalb* der Freimaurerei vorgelegt wurden, wobei vor allem auf drei Arbeiten hinzuweisen ist, deren Lektüre in diesem Zusammenhang unverzichtbar ist: Helmut Neubergers »Freimaurerei und Nationalsozialismus«, Hamburg 1980 (2001 unter dem Titel »Winkelmass und Hakenkreuz. Die Freimaurer und das Dritte Reich« neu ediert), Wolfgang Fenners und Joachim Schmidt-Sasses Studie »Die Freimaurerei als »nationale Kraft« vor 1933« (im Sammelband »Weimars Ende«, herausgegeben von Thomas Koebner, Frankfurt/Main 1982) und Ralf Melzers »Konflikt und Anpassung. Freimaurerei in der Weimarer Republik und im »Dritten Reich««, Wien 1999. Zusätzlich zu verweisen ist auch in diesem Zusammenhang auf Stefan-Ludwig Hoffmanns Buch »Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft 1840–1918«, Göttingen 2000. Viele Kapitel

122 Appel, Rolf: *Zwischen Ungeist und Widerstand: Freimaurerei und Nationalsozialismus*, in: *Humanität*. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 5, Juli/Aug. 1985, S. 19–22.

123 Grossmann, Gerhard: *1935–1945–1985*, ebenda S. 17–18.

124 Höhmann, Hans-Hermann: *Erinnern – weil wir Zukunft wollen*, ebenda S. 23–24.

125 Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« im Verband der Vereinigten Großlogen von Deutschland, Bruderschaft der Freimaurer: *1933–2000. Versuch einer Standortbestimmung*, 3 Bände, Berlin 2002.

dieses – von der Forschungsloge für ihre Mitglieder unmittelbar nach seinem Erscheinen als »Jahresgabe« erworbenen Werkes – behandeln die Vorgeschichte und die Grundlagen späterer Entwicklungen, wobei auf das Kapitel »Fremde Brüder: Juden und Freimaurer« besonders zu verweisen ist.¹²⁶

Trotz der zuvor erwähnten Veröffentlichungen von Freimaurern und freimaurerischen Institutionen muss aufs Ganze allerdings nach wie vor gelten, dass die Beschäftigung mit dem Thema »Freimaurerei und Nationalsozialismus« unverändert zögerlich erfolgt und dass die freimaurerische Selbstdarstellung für diese Zeit immer noch von Mythen und Legenden durchzogen ist, vor allem und besonders bedauerlicherweise gegenüber der Öffentlichkeit, der ein besseres Wissen offenbar häufig nicht zugetraut wird.

Dies hat nun wiederum mit dem Legitimitätsproblem, vor allem mit der Angst vor Legitimationsdefiziten zu tun. Zwischen dem heutigen Selbstverständnis des Bundes als einem weltoffenen, humanitären Freundschaftsbund und der freimaurerischen Realität und Selbstdarstellung der 20er und frühen 30er Jahre besteht nun einmal eine tiefe Kluft. Humanitäre Grundhaltung und Annäherung an den Nationalsozialismus bis zur Verleugnung der alten Ideale und ihres rituellen Ausdrucks passen nun einmal nicht zusammen. Also lag die Versuchung nahe, im Nachhinein, das heißt im Zuge der Wiedergründung der Freimaurerei nach dem Zweiten Weltkrieg, die zuvor skizzierten Strategien zur Überwindung dieser Kluft anzuwenden, die einem Bemühen um historische Wahrheit in ihrer Gesamtheit kaum entsprachen.

Doch es ist nun einmal historische Tatsache, dass sich große Teile der deutschen Freimaurer als Bestandteil eines politisch weitgehend rechtskonservativ orientierten Bürgertums an den Nationalsozialismus anpassten, ja in vielen Fällen mit teils innerer, teils offen artikulierter Zustimmung auf die Nazis zingingen. Was diese Freimaurer störte – dies belegen die Quellen aus den frühen 30er Jahren nur allzu deutlich –, war weit weniger der Nationalsozialismus selbst als der von den Nazis verfügte Umstand, dass sie als Freimaurer – oder gewesene Freimaurer – am Aufbau des neuen Deutschlands nicht teilhaben sollten. Und so mag man schließlich gar die Frage stellen, ob nicht das endgültige »Nein« des NS-Regimes nicht nur zur »humanitären«, sondern auch zur völkisch orientierten Freimaurerei im Jahre 1935 nicht vor allem auch *das Ende einer weiteren Selbstaufgabe der Freimaurerei* bedeutete. Die Frage, wie eine Freimaurerei ausgesehen hätte, die auf Dauer geglaubt hätte, mit dem NS-System koexistieren zu können und die von den Machthabern auch die ersehnte Zustimmung dazu erhalten hätte, ist offenbar so bedrückend, dass sie kaum gestellt wurde.

Selbstverständlich verbieten sich Verallgemeinerungen:

Es gab in allen Großlogen engagierte Demokraten – oder zumindest doch »Vernunftrepublikaner« –, von denen viele allerdings die Freimaurerei mit fortschreitender Identifizierung mit dem sich breitmachenden NS-Zeitgeist verließen. Auch gab es Kritik am Nationalsozialismus im Großlogenschrifttum, bei den humanitären Großlogen mehr als bei den altpreußischen, und am deutlichsten in den Zeitschriften des »Freimaurerbundes zur aufgehenden Sonne« und der »Symbolischen Großloge von Deutschland«. Als Großlogen standen

126 Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft 1840-1918*, Göttingen 2000, S. 176-202.

die beiden Letztgenannten ohnehin zuletzt weitgehend allein für jene freimaurerischen Tugenden, zu denen sich – dank 1945 – deutsche Freimaurer heute wieder in ihrer Gesamtheit bekennen können: allgemeine Menschenliebe, umfassende Toleranz, Weltbruderkette und Friedensliebe.

Ebenso muss zwischen Anpassung von Logen und Großlogen auf der einen und der *unveränderten freimaurerischen sowie menschlichen Integrität* vieler ihrer Mitglieder auf der anderen Seite unterschieden werden, und es gab bei aller Anpassung auch eine ganz »normale« Freimaurerei, in der sich Freunde trafen, Rituale erlebten und gesellig waren. Gleichfalls gab es persönlichen Widerstand von Freimaurern, und auch Treue zur Menschlichkeit bis in den Tod hat es in der Tat gegeben. Es ist dabei nicht wichtig, ob diese Männer starben, weil sie Freimaurer, Demokraten, Sozialisten oder Pazifisten waren: Namen wie Wilhelm Leuschner, Leo Müffelmann und Carl von Ossietzky stehen für ein anderes Deutschland – und eine andere, nicht angepasste Freimaurerei.

Gelegentlich hat die Annäherung an den Nationalsozialismus in der Nachkriegspolemik zwischen Mitgliedern der Partnergroßlogen innerhalb der VGLvD eine Rolle gespielt, in dem allzu rasch allein den altpreußischen Großlogen der Schwarze Peter völkischer Orientierung und die Pflicht der selbstkritischen Aufarbeitung zugeschoben wurde. Dies ist so nicht angängig. *Erstens* gehören zahlreiche 3WK- und Royal-York-Logen seit 1949 der Großloge AFuAM bzw. ihrer Vorgängergroßloge an, und diese Logen (nicht zuletzt die Logen des Bielefelder und des Wetzlarer Ringes) waren in den frühen 30er Jahren vielfach stärker völkisch orientiert und an das NS-System angepasst als die Großlogen in Berlin. *Zweitens* gab es seit Mitte der 20er Jahre – heutzutage nicht gern erinnerte – Absetzbewegungen namhafter humanitärer Logen von ihren bisherigen Großlogen zu altpreußischen (oder zumindest zu stärker völkisch orientierten) Großlogen.¹²⁷ Und in der Anpassung zwischen 1933 und 1935 gab es dann *drittens* kaum noch wirkliche Unterschiede zwischen den noch verbliebenen Logen und Großlogen. Wenn von heute aus an das Ende der Freimaurerei im Jahre 1935 zurückgedacht wird, so sollte daher auch bewusst werden, dass das endgültige Verbot der Freimaurerei durch die Nazis in jenem Jahr wenigstens den weiteren, vermutlich *endgültigen Wesens- und Substanzverlust* des Bundes verhindert hat.

Noch einmal: Es geht nicht um Schuldzuweisungen, es geht darum, zu *wissen, wie es war*, es geht um Abschied von Legenden, es geht um eine sorgfältig differenzierte Aufarbeitung der Fakten. Es geht für den Freimaurer-Bürger von heute aber auch um die historisch begründete Einsicht, wie nötig es für die Lebensfähigkeit einer Demokratie ist, die breite Mitte der Gesellschaft vor dem Vordringen extremer Vorstellungen zu bewahren.

Schließlich geht es auch um die Erinnerung an die *Hauptopfer der NS-Gewaltherrschaft unter den deutschen Freimaurern*, die Opfer etwa unter den knapp 3000 jüdischen Brüdern, die – nach »sorgfältigen Ermittlungen« des Vereins deutscher Freimaurer¹²⁸ – in

127 Vgl. Schulz-Robinson, Kim: *Richtungstreit und Logenübertritte: Die Große Loge von Hamburg am Rande der Spaltung (1924–1926)*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 42/2005, S. 99–105.

128 *Die Vernichtung der Unwahrheiten über die Freimaurerei durch 116 Antworten auf 116 Fragen*, herausgegeben vom Verein deutscher Freimaurer, Leipzig 1928, S. 33. Dieselbe Quelle gibt die Zahl der Mitglieder der »humanitären« deutschen Großlogen mit 24.000 an. Daraus ergibt sich ein Anteil jüdischer

den 20er Jahren in den Bruderketten der »humanitären« deutschen Großlogen (die »alt-preußischen« Großlogen hatten die Mitgliedschaft von Juden ausgeschlossen) gestanden haben: Wer kennt sie, wer weiß, was aus ihnen geworden ist, wer hat ihre Namen aufbewahrt, wer hat nach dem Krieg an sie gedacht oder sich um sie gekümmert? Werden sie nicht abermals aufgegeben, wenn sie namenlos bleiben?

Gewiss: Sich an geschichtliche Wahrheiten zu erinnern, kann unbequem sein. Es erfordert Mut und die Bereitschaft, auf bequeme »Neuerfindungen der Vergangenheit« zu verzichten. Es ist dem Politikwissenschaftler Stefan Wolle darin zuzustimmen, dass alles, was gemeinhin unter dem Signum von »Aufarbeitung« und »Vergangenheitsbewältigung« rubriziert wird, der natürlichen Gravitationskraft des Alltagsdenkens widerstrebt und dass die »Schlussstrichzieher aller Zeiten« stets den gesunden Menschverstand auf ihrer Seite zu haben scheinen.

Wir Heutigen haben als Bürger und Freimaurer nicht die Vergangenheit der 1920er und -30er Jahre zu verantworten. Wohl aber sind wir verantwortlich für das, was wir aus dieser Vergangenheit in der Gesellschaft von heute weiterwirken bzw. wieder aufleben lassen, und wir haben die Art und Weise zu verantworten, wie wir mit Vergangenheit handelnd und erinnernd umgehen. Eine entlastende und beschönigende »Erinnerungspolitik« wie die der unmittelbaren Nachkriegszeit mag vielleicht dem Wiederaufbau der Freimaurerei nach dem Zusammenbruch des Nazi-Systems förderlich gewesen sein, ja sie war bis einem gewissen Grade wohl unvermeidlich.

Doch inzwischen besteht die Gefahr, dass aus Notkonstruktionen Mythen werden, die sich im Bewusstsein heutiger Freimaurer zu Realitäten verdichten, die es so nicht gab. Ein Unterstreichen dieser Gefahr ist durchaus angebracht. Denn jetzt – beinahe zwei Generationen nach der zuvor erörterten »klassischen« Periode der freimaurerischen Erinnerungspolitik in den späten 1940er und frühen 1950er Jahren – muss in Bezug auf den *Problemlkomplex Freimaurerei und Nationalsozialismus* ein neuer Verdrängungsprozess konstatiert werden, der sich über den alten schiebt: ein *Prozess der Verdrängung der Verdrängung*. Denn während inzwischen zahlreiche Studien vorliegen, die sich mit der Erinnerungspolitik der frühen Bundesrepublik beschäftigen, sind Fragestellungen dieser Art im Diskurs der deutschen Freimaurer kaum präsent.

Zum Schluss:

Schadet eine offene *Reflexion auch belastender Vergangenheiten* dem Ansehen der Freimaurerei und ihrer zukünftigen Entwicklung?

Wohl kaum.

Im Gegenteil:

Wenn Freimaurerei heute »reflexive Aufklärung« (Helmut Reinalter) sein will, so muss sie um ihrer Glaubwürdigkeit willen sich selbst und ihre Vergangenheit in diesen Aufklärungsprozess einbeziehen. Freimaurerei hat viel zu viel Substanz, als dass sie historische Wahrheiten nicht vertragen könnte. Und wenn Freimaurerei vor allem als *Ausdruck von Lebens-*

Brüder von 12,5 %. In den einzelnen Großlogen, Städten und Logen war dieser Anteil allerdings sehr unterschiedlich. Der Verein deutscher Freimaurer hatte in Anbetracht der zunehmenden antisemitischen Strömungen in der deutschen Gesellschaft und seiner Absicht, den Angriffen Ludendorffs auf die deutsche Freimaurerei entgegenzutreten, sicher keinen Anlass, seine »Ermittlungen« übertrieben hoch ausfallen zu lassen.

kultur verstanden wird, so muss *Erinnerungskultur* einen festen Platz in ihr haben. Das schulden sich die Freimaurer selbst. Aber auch der von ihnen angestrebte Respekt seitens der Öffentlichkeit hängt von der Fähigkeit ab, im Umgang mit der eigenen Vergangenheit redlich und wahrhaftig zu sein.

Deutsche Freimaurerei nach 1945 – Wiederaufbau zwischen Neuorientierung und alten Strukturen

Nach dem Zusammenbruch der Herrschaft des Nationalsozialismus als Hauptergebnis des Zweiten Weltkrieges und dem daraus folgenden Ende des Verbotes von Existenz und Tätigkeit der Logen stand die deutsche Freimaurerei vor fünf großen Aufgaben:

- *Erstens* mussten die ehemaligen Freimaurer gesammelt, die Logen wieder gegründet, die dafür erforderlichen alliierten Genehmigungen eingeholt und die materiellen, insbesondere die räumlichen Voraussetzungen für die Wiederaufnahme der freimaurerischen Arbeit geschaffen werden.
- *Zweitens* war eine neue und leistungsfähige Großlogenarchitektur zu errichten, die an die Stelle der Aufsplitterung des deutschen Großlogensystems in neun bzw. elf Großlogen treten konnte, wie sie vor 1933/35 bestanden hatte.
- *Drittens* war aufgrund der vor der Verbotszeit fehlenden Übereinstimmung großer Teile der deutschen Freimaurerei mit zentralen Grundlagen der Weltfreimaurerei für Logen und Großlogen eine konzeptionelle Neuorientierung erforderlich geworden.
- *Viertens* musste das Verhältnis zu Öffentlichkeit, Politik, gesellschaftlichen Gruppierungen, Kirchen, Presse und anderen Medien der öffentlichen Information und Meinungsbildung neu geregelt werden.
- *Fünftens* schließlich war eine kritische Auseinandersetzung mit völkischer Orientierung und opportunistischer Haltung zum NS-System erforderlich geworden, zu denen es bei beträchtlichen Teilen der deutschen Freimaurerei vor 1933/35 gekommen war.

Aufgabe des folgenden Beitrags ist es, einige von mir für wesentlich gehaltene Aspekte dieser fünf Aufgaben aufzuzeigen und darüber zu berichten, welche Ergebnisse auf den einzelnen Handlungsebenen erreicht wurden. Dabei geht es um eine Gesamtschau. Viele regionale und örtliche Besonderheiten müssen unberücksichtigt bleiben, und es zu hoffen, dass sich bald ein Doktorand der Geschichte findet, der sich des äußerst spannenden und von der Quellenbasis her gut zu bearbeitenden Themas annimmt. Zeitraum der Untersuchung ist im Wesentlichen die für die deutsche Freimaurerei nach dem Zweiten Weltkrieg formative Phase, die Zeit von 1945 bis 1949, dem Gründungsjahr der *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* (VGL). Es werden jedoch auch einige Perspektiven aufgezeigt, die die Gründung der *Vereinigten Großlogen von Deutschland*, *Bruderschaft der Freimaurer* (VGLvD) im Jahre 1958 betreffen.¹

1 Ich verdanke einer Reihe von Veröffentlichungen wichtige Hinweise zur vorliegenden Studie. Insbesondere konnte ich wiederholt auf das von mir immer noch als Standardwerk geschätzte Buch von Manfred Steffens: *Freimaurerei in Deutschland. Bilanz eines Vierteljahrtausends*, Flensburg 1964, auf die Erinnerungsschrift *In memorial Theodor Vogel. Materialien zur Geschichte einer Großen Loge 1945–1975*, Bayreuth 1978, und auf den Band *Woher, Wohin. Tatsachen und Erkenntnisse im Rückblick auf die Geschichte der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland*, Berlin 2002, (Text Rolf Appel) zurückgreifen. Hilfreich war auch die Lektüre des Aufsatzes von Thomas Richert: *Der Wiederaufstieg der deutschen Großlogen nach 1945*, veröffentlicht im QC Jahrbuch 37/2000, S. 135–151. Vor allem aber stand mir das Altenburger Archiv der *Großloge AFuAM von Deutschland* zur Verfügung, das zu nutzen bei jeder zukünftigen Forschung zur Zeitgeschichte der Freimaurerei ebenso ergebnisreich wie erforderlich ist.

Der Beitrag konzentriert sich auf die Sammlung der Humanitären Freimaurerei im Deutschland der Jahre nach dem Zweiten Weltkrieg, insbesondere auf den Weg zur Gründung der *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* im Jahre 1949. Denn es war vor allem dieser Einigungsprozess, in dem neue freimaurerische Strukturen geschaffen wurden und die deutsche Freimaurerei in die Weltfreimaurerei zurückkehren konnte.

1. Wiederaufbau der Logen

1.1 Sammlung der Brüder und Wiedergründung der Logen in Westdeutschland und West-Berlin

Zunächst und vor allem mussten die ehemaligen Mitglieder des Freimaurerbundes wieder gesammelt, die spätestens 1935 aufgelösten Logen neu gegründet und ihre vereinsrechtliche Zulassung erreicht werden, erst durch alliierte, später durch deutsche Behörden. Vor allem bei der Sammlung der Freimaurer wurden rasche Erfolge erzielt, denn der Elan der Brüder war beträchtlich. Die Freude darüber, zur alten Gemeinschaft zurückkehren zu können, führte zu einer engagierten Beteiligung einstiger Mitglieder, und der Schwung des Aufbruchs bewirkte – auch über zunehmende Neuaufnahmen – ein beträchtliches Wachstum der Logen, wenn auch die Gesamtzahl der deutschen Freimaurer in der Nachkriegszeit von dem in den 1920er und 1930er Jahre erreichten Mitgliederzahl (Höchststand ca. 83.000 in der Mitte der 1920er Jahre, von denen ca. 65 Prozent den »altpreußischen« Großlogen angehörten) weit entfernt blieb. In den Westzonen spielten die Behörden der alliierten Siegermächte, die nach einigem Zögern den Wiederaufbau zuließen, eine fördernde Rolle, und die Großlogen der Vereinigten Staaten, Englands und Frankreichs halfen beim Aufbau, nicht zuletzt auch der *Grand Orient de France*. Dass zu ihm als einer international für »irregulär« erklärten Großloge die Beziehungen später abgebrochen werden mussten, führte zu anhaltenden Enttäuschungen und Loyalitätskonflikten bei einer Anzahl südwestdeutscher Logen.

Die Bereitschaft der Westalliierten, die Wiedergründung deutscher Logen nach einer vorübergehenden Phase des Misstrauens und des Zögerns zu genehmigen und teilweise auch tatkräftig zu unterstützen, hatte vor allem drei Gründe:

- Zunächst beruhte sie auf der festen und prinzipiell unangefochtenen Verwurzelung der Freimaurerei in den Gesellschaften der betreffenden Länder und einer damit verbundenen, gleichsam strukturellen »Grundsympathie« auch für die deutsche Freimaurerei.
- Sodann erhielt sie viele Impulse aus der Tatsache, dass von den Repräsentanten der alliierten Militärbehörden in Deutschland nicht wenige der Freimaurerei angehörten, die sich nicht zuletzt um die Logen »vor Ort« bemühten und diesen auch materiell halfen.²

2 Ein Beispiel dafür gibt folgender Bericht aus Duisburg aus dem Jahre 1945: »Der Offizier der maßgeblichen Abteilung war ein äußerst liebenswürdiger Herr, dessen Wesen mich sofort für ihn einnahm. Nach 10 Minuten der Unterhaltung erkannten wir uns als Freimaurer und standen von Stund an in herzlichem Einvernehmen«, Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0001.

- Schließlich kam ein »Widerstandsbonus« dazu: Die Schließung von Logen durch die nationalsozialistischen Behörden wurde auch seitens der Westalliierten als Ausdruck der nationalsozialistischen Freimaurerfeindschaft gewertet, die spätestens 1935 zum Ende der Logen geführt hatte, wenn sie nicht gar als Folge freimaurerischen Widerstands gegen das NS-System gedeutet wurde, den es – von Ausnahmen abgesehen – allerdings nicht gegeben hatte.³

Die Aufteilung des deutschen Reichsgebietes in vier Besatzungszonen (und die ehemaligen Ostgebiete unter polnischer Verwaltung) sowie das zunächst unter gemeinsamer alliierter Verwaltung stehende Berlin erlaubte zunächst nur einen örtlichen oder regionalen Wiederaufbau der Logen unabhängig von den früheren Großlogenstrukturen.

Dies galt zunächst als Erschwernis, wirkte sich dann aber günstig aus: Wie für Politik und Gesellschaft generell, so konnte auch für die deutsche Freimaurerei der Neuaufbau nur auf der Tabula rasa der Zerstörung alter Strukturen gelingen und zu neuen, den Prinzipien der Weltfreimaurerei entsprechenden konzeptionellen Inhalten und Formen führen.

Was die Mitgliederzahlen der deutschen Nachkriegsfreimaurerei betrifft, so war die Zäsur von Verbot und Zweitem Weltkrieg verheerend: Von den rd. 73.300 deutschen Freimaurern, die im Maurerjahr 1932/33 den deutschen Logen (noch) angehört hatten,⁴ denn es war seit der Wende zu den 1930er Jahren (teils aus Protest gegen völkische Anpassung, teils aus Angst vor beruflichen Nachteilen) zu zahlreichen Austritten gekommen, waren – nach Angaben im Archiv der *Großloge A.F.u.A.M.* – beim Wiederaufbau nach Verbotszeit und Zweitem Weltkrieg nur noch 9000 freimaurerisch aktiv. 45.000 Brüder galten als verstorben oder durch Luftangriffe umgekommen. Die Verluste durch Emigration, Flucht und Vertreibung wurden auf 8000 Brüder geschätzt. 3000 im Westen Deutschlands lebende ehemalige Mitglieder hatten sich dem Bund nicht wieder angeschlossen und ca. 6000 Freimaurer in der sowjetisch besetzten Zone waren aufgrund des Logenverbots zur Inaktivität verurteilt.⁵ 1949 betrug die Zahl der in der *Vereinigten Großloge der Freimaurer* (VGL) von Deutschland zusammengefassten Brüder ca. 6800.⁶ 1974 – nach 25 Jahren Großloggenentwicklung – lag die Mitgliederzahl der Großloge (nun *Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland* genannt) bei rund 9300. Gegenwärtig (2010) beträgt sie ca. 9200 Brüder.

Ebenso verheerend wie der Verlust an Mitgliedern war der materielle Schaden, der die deutsche Freimaurerei betroffen hatte. In einer Schätzung der VGL von 1950 wurden die der deutschen Freimaurerei durch nationalsozialistische Enteignungen entstandenen Verluste auf über 200 Millionen DM beziffert.⁷ Einer Umfrage der Großloge im Jahre 1949 zufolge verfügten 89 von 120 Auskunft gebenden Logen vor dem Verbot über eigenen Haus-

3 Vgl. vor allem Neuberger, Helmut: *Freimaurerei und Nationalsozialismus*, Hamburg 1980 (2001 unter dem Titel *Winkelmaß und Hakenkreuz. Die Freimaurer und das Dritte Reich* neu ediert); Melzer, Ralf: *Konflikt und Anpassung. Freimaurer in der Weimarer Republik und im »Dritten Reich*, Wien 1999; Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51-87.

4 C. van Dahlens *Kalender für Freimaurer*. Statistisches Jahrbuch für 1933/34, Leipzig 1933, S. 184.

5 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 000.

6 Rundbrief des VGL-Großmeisters vom Frühjahr 1949, Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0001.

7 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0001.

und Grundbesitz. Nach dem Krieg waren 46 Logenhäuser völlig und 17 teilweise zerstört. Zudem waren 75 der 89 Logenhäuser noch nicht an die Logen zurückgegeben worden.⁸ Dies bedeutete ein Ausweichen in Notquartiere, vor allem Hotels und Restaurants, bevor durch Restitution, Wiederaufbau oder Neuerwerb adäquate räumliche Voraussetzungen für die Arbeit der Logen geschaffen werden konnten.

Zu verweisen ist in diesem Zusammenhang auch auf den immensen Wertverlust, den die Logen aufgrund der Beschlagnahmung des größten Teils ihrer Bibliotheken und Archivalien erlitten. Die von den NS-Behörden 1933/35 beschlagnahmten, nach Berlin verbrachten und später im vermeintlich sicheren Osten des Reiches eingelagerten Archivmaterialien fanden meistens auf dem Umweg über Moskau und Merseburg ihren Weg in das Geheime Staatsarchiv preußischer Kulturbesitz in Berlin-Dahlem, wo sie für Forschungszwecke zugänglich sind. Die Buchbestände wurden von polnischen Behörden beschlagnahmt. Sie befinden sich heute größtenteils im Besitz der Universität Posen und werden – gleichfalls nach Voranmeldung für Forscher zugänglich – im Barockschloss von Ciazan an der Warthe, nicht weit entfernt von der Stadt, aufbewahrt.⁹ Die *Vereinigte Großloge von Deutschland* wies aber bereits 1949 darauf hin, dass ein Teil der Buchbestände aus früherem Logenbesitz in westdeutschen öffentlichen Bibliotheken aufgetaucht sei und dass sie sich im Interesse einer zu errichtenden »freimaurerischen Zentralbibliothek« um ihre Rückgabe bemühen wolle.¹⁰

Auch die persönliche wirtschaftliche Lage der Brüder war – so wie die der gesamten deutschen Bevölkerung – in der Regel äußerst unbefriedigend. So freute man sich über wiederholte Übersendung von Care-Paketen aus den USA¹¹ und bemühte sich durch die Einrichtung eigener freimaurerischer »Arbeitsämter« darum, stellungslos gewordenen Brüdern bei der beruflichen Wiedereingliederung zu helfen.¹² Auch die Einrichtung eines »Fonds für die Altersversorgung« wurde erörtert.¹³ Des Weiteren wurde überlegt, eine »Auswanderungsstelle« zu begründen, die im Zusammenwirken mit »befreundeten Obödienzen in Übersee« deutsche Freimaurer beraten sollte, die daran dachten auszuwandern.¹⁴ In den Kontext »materielle Not« auf eher amüsante Weise gliedern sich die Versuche des Großmeisters der Großloge »Zur Sonne« (Bayreuth) und späteren VGL-Großmeisters Theodor Vogel ein, beim bayerischen Landwirtschaftsministerium die Lieferung von Wein für Tafellogen der bayerischen Logen zu erreichen.¹⁵

8 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0009.

9 Die Biblioteka Uniwersytecka (Universitätsbibliothek) in Posen beschreibt auf ihrer Internetseite die Bestände in Schloß Ciazan wie folgt: »Aus dem Schloß in Sawa Slaska [Schlesiersee], das während des Krieges Residenz von Heinrich Himmler war, kam eine bedeutende Bibliothek, die u.a. eine einzigartige, vorwiegend deutschsprachige Masonica-Sammlung von ca. 80.000 Bdn. enthielt, bei der es sich um beschlagnahmte Bestände der Freimaurerlogen in Deutschland handelt.« ([http://www.b2i.de/fabian?Universitaetsbibliothek\(Posen\)](http://www.b2i.de/fabian?Universitaetsbibliothek(Posen))), Download 26.7.2008).

10 Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, *Rundschreiben der Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland*, 1948/49.

11 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0001; A - 0005.

12 Pionierfunktion übernahm die Großloge zur Sonne, deren »Freimaurerisches Arbeitsamt« ein Druckblatt »Organisation und Arbeitsweiser der fr. Arbeitsämter« herausgab, das auch an andere Landesgroßlogen weitergegeben werden sollte. Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A - 0001.

13 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0005.

14 Archivmaterialien des Deutschen Freimaurermuseums Bayreuth, 4756.

15 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., A - 0005. Vogel verwies darauf, dass »die Freimaurerlogen in der französisch besetzten Zone und ebenso eine Anzahl lizenzierter, regulärer Freimaurerlogen der britischen

Meistens wurden die bereits vor 1933/35 bestehenden Logen wiedergegründet. In einer Reihe von Städten kam es aber auch zu »Vereinigungslogen«, d.h., dass sich die Brüder in Anbetracht der geschrumpften Zahl der Freimaurer am Logenort entschlossen, anstelle mehrerer ehemaliger Logen gemeinsam nur eine neue Loge ins Leben zu rufen. Zu diesen Logen gehörten beispielsweise die Logen »Furchtlos und Treu« in Stuttgart, »Goethe zur Bruderliebe« in Kassel und »Zum ewigen Dom« in Köln. Seit 1948 kam es dann auch zu echten Neugründungen von Logen, in der Regel als sogenannte »Deputationslogen« bestehender Logen.

Die Logen waren stark überaltert. Das Durchschnittsalter der Mitglieder lag bei ca. 65 Jahren, was bedeutete, dass bei einem weiteren Ansteigen längerfristig die Existenz der Logen gefährdet gewesen wäre. So wurde es zu einem besonderen Anliegen des späteren Großmeisters der *Vereinigten Großloge von Deutschland*, Dr. Theodor Vogel, jüngere Menschen an die Freimaurerei heranzuführen. Dies sollte nicht zuletzt durch die von Vogel propagierte Einsetzung von »Studentenlogen« in einer Anzahl von Universitätsstädten (Würzburg, Erlangen, Köln) erreicht werden.¹⁶ Diese Logen sollten dem Vorbild englischer und amerikanischer Universitätslogen folgen, hinsichtlich der Zusammensetzung ihrer Mitglieder aber nicht auf junge Akademiker beschränkt bleiben.

Einer größeren geistigen Lebendigkeit der Freimaurerei sollte das sogenannte »Collegium Masonicum« dienen, das Brüder aus verschiedenen Logen und Logenorten zu Klausurtagungen über freimaurerische Themen zusammenführte¹⁷ und das sich als feste Einrichtung der Distriktslogen der *Großloge A.F.u.A.M.* bis in die Gegenwart hinein bewährt hat.

1.2 Freimaurerei in der sowjetischen Besatzungszone

Auch viele der in der damaligen sowjetischen Besatzungszone lebenden ehemaligen Freimaurer, die, wie ihre Brüder im Westen, oft auf privater Basis Kontakt gehalten hatten, unternahmen unmittelbar nach Kriegsende große und vielfältige Anstrengungen, ihre Logen wieder zu eröffnen.¹⁸ In Leipzig, wo die Freimaurerei bis zum Ende unter der NS-Herrschaft zahlenmäßig stark und gesellschaftlich bedeutend gewesen war, bemühten sich insbesondere die Logen »Minerva zu den drei Palmen«, »Balduin zur Linde« und »Apollo« um die Wiederbelebung der Logenarbeit.¹⁹

In Dresden setzte der Wiederaufbau der Freimaurerei gleichfalls bald nach der deutschen Kapitulation im Mai 1945 ein. Ein erster – und leider zugleich auch letzter – Höhepunkt war, dass am 26. Juni 1946 mit einer gemeinsamen Feier der traditionsreichen Logen »Zu den drei Schwertern«, »Zum goldenen Apfel« und »Zu den ehernen Säulen« das Johannisfest begangen werden konnte. Der Anwesenheitsliste zufolge haben an dieser Festarbeit 134 Freimaurer aus 14 verschiedenen Logen teilgenommen.²⁰

Besatzungszonen Zuwendungen an Wein erhalten« haben und dass der Wein »rituellen Zwecken« diene, so wie etwa bei der gewährten Lieferung von »Abendmahlsweinen«. Das Ministerium lehnte ab, u.a. mit dem Hinweis, dass es »bei Zuteilung von Mess- oder Abendmahlwein etwas anders« sei.

16 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0009.

17 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0009.

18 Vgl. zum Folgenden: Steffens, Manfred: *Freimaurer in Deutschland. Bilanz eines Vierteljahrtausends*, Frankfurt 1966, S. 449–450.

19 Ebenda, S. 449.

20 Ebenda.

Ein weiterer Ort in der sowjetischen Besatzungszone, in dem sich unmittelbar nach Kriegsende wieder freimaurerisches Leben regte, war Cottbus. Seit Herbst 1945 trafen sich mehrere Mitglieder der Loge »Zum Brunnen in der Wüste«, einer Tochterloge der *Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland*, allwöchentlich, um die Wiederaufnahme der Logentätigkeit vorzubereiten. Auch bemühten sie sich, die zu vielen einstigen Mitgliedern abgerissene Verbindung wiederherzustellen.²¹

Als sich jedoch die Loge in Aue im Frühsommer 1946 an die Behörden in Sachsen wandte, um eine offizielle Erlaubnis zur Wiederaufnahme der freimaurerischen Tätigkeit zu erhalten, teilte die sächsische Landesverwaltung der Loge mit, dass »eine Wiederezulassung von Freimaurerlogen nicht genehmigt und derartige Anträge daher auch nicht an die Sowjetische Militäradministration des Landes Sachsen weitergeleitet« würden.²²

Insgesamt scheiterte der Wiederaufbau der Freimaurerei in der sowjetisch besetzten Zone sowohl am Einspruch der sowjetischen Besatzungsmacht als auch am Widerstand deutscher Behörden, die seit 1946 zunehmend unter kommunistischen Einfluss geraten waren. Wie in den übrigen kommunistisch beherrschten Ländern untersagten die Kommunisten schließlich auch in der deutschen Sowjetzone jede freimaurerische Tätigkeit. Sie folgten damit einem Beschluss, der bereits im November 1922 auf dem 4. Kongress der Kommunistischen Internationale gefasst worden war:²³

»Es ist eine unbedingte Notwendigkeit, dass die führenden Organe der Partei alle Brücken abbrechen, die zum Bürgertum führen, und deshalb auch einen radikalen Bruch mit der Freimaurerei vollziehen ... Die Freimaurerei ist die unredlichste und infamste Prellerei des Proletariats seitens eines nach der radikalen Seite neigenden Bürgertums. Wir sehen uns gezwungen, sie bis aufs äußerste zu bekämpfen.«

2. Neue Großlogenordnung

2.1 Ausgangssituation und Vorgeschichte der VGL

Die zweite Aufgabe der deutschen Nachkriegsfreimaurerei bestand in der Schaffung einer leistungsfähigen Großlogenordnung. Es bestand weitgehend Konsens unter den deutschen Freimaurern, dass die alte Großlogenordnung der Vorverbotszeit weder wiederhergestellt werden konnte noch nach dem Willen der Brüder wiederbelebt werden sollte. Vier Gründe dafür sind erkennbar, die zum Teil auch in den Debatten artikuliert wurden:

- *Erstens* wäre die Zahl der deutschen Freimaurer nach dem Krieg einfach zu gering dafür gewesen. Von den 73.300 Brüdern des Jahres 1932 waren ja nicht einmal 10.000 übrig geblieben;
- *zweitens* bestanden große Hoffnungen, dass das Streben nach Einheit der deutschen Freimaurerei endlich von Erfolg gekrönt sei, war doch die alte Struktur mit der Dominanz

21 Ebenda.

22 Ebenda.

23 Zitiert nach Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland*, a.a.O., S. 454.

der »altpreußischen« Großlogen obsolet geworden und durch deren Annäherung an den Nationalsozialismus in starkem Maße national und international kompromittiert;

- *drittens* ließ die von den Alliierten verfügte administrative Neuregelung Deutschlands keine Großlogenorganisationen zu, die über die Grenzen der Besatzungszonen und später der neugeschaffenen Länder hinausgingen, was hätte der Fall sein müssen, wenn versucht worden wäre, die ehemals »reichsweit« operierenden Großlogen wiederherzustellen und
- *viertens* schließlich brachten die räumlichen Strukturen der Besatzungszonen und die Sonderrolle Berlins eine Verlagerung der freimaurerischen Entscheidungskompetenzen von Berlin in die Westzonen Deutschlands mit sich, die sich als folgenreich und im Ganzen positiv erweisen sollte.

Dies gab Raum für den Weg der Vereinigung, der über Landesgroßlogen in den Ländern der drei westalliierten Besatzungszonen zur *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* führte, die 1949 gegründet wurde. Die konservativ und christlich orientierte *Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland* hat sich an dieser Einigungsbewegung allerdings nicht beteiligt. Dem standen sowohl das unverändert beibehaltene christliche Prinzip der Mitgliedschaft als auch die hierarchische Struktur der Großloge mit ihrer spezifischen, christologisch ausgerichteten Hochgradstruktur im Wege.

Auch noch nach Gründung der *Vereinigten Großloge* im Jahre 1949 war das Verhältnis zur *Großen Landesloge* nicht ohne Spannungen. Der Großmeister der VGL, Dr. Theodor Vogel, der auf eine Anerkennung seiner Großloge durch die Vereinigte Großloge von England hinarbeitete, befürchtete aufgrund von Schreiben aus London, seine Bemühungen durch ein Übereinkommen mit der *Großen Landesloge* zu gefährden, und verwies auf deren »immer einseitiger werdende Betonung des christlichen Ordens mit den nur »angeflickten« freimaurerischen Formen«. ²⁴

Die wichtigsten Stationen des Zusammenschlusses der deutschen Freimaurerei von 1945 bis 1949 lassen sich wie folgt beschreiben: ²⁵

Nachdem zahlreiche der während der Nazizeit verbotenen Freimaurerlogen ihre Arbeit – vielfach noch »inoffiziell« – ab Herbst 1945 wieder aufnehmen konnten, kam es bereits im November 1945 zu einem ersten Versuch, unter dem Namen *Bundesgroßloge von Deutschland »Zu den Alten Pflichten«* eine Vereinigungsgroßloge zu begründen. ²⁶ Der Stuttgarter Freimaurer Dr. Fritz Lichtenberg hatte zu einer Konferenz nach Bensheim an der Bergstraße eingeladen, an der Vertreter von vier ehemaligen und sich im Prozess der Wiederbegründung befindenden Großlogen – der »Großen Loge von Hamburg«, der Großloge »Zur Sonne« (Bayreuth), der »Großen Mutterloge des Eklektischen Freimaurerbundes« (Frankfurt) sowie der »Großen Freimaurerloge Zur Eintracht« (Darmstadt) – teilnahmen.

24 Rundbrief des VGL-Großmeisters vom Frühjahr 1949, Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A – 0001.

25 Vgl. *In memorial Theodor Vogel. Materialien zur Geschichte einer Großen Loge 1945–1975*, Quellenkundliche Arbeit Nr. 13 der Forschungsloge Quatuor Coronati Bayreuth, 1979, S. 7–11; Richert, Thomas: *Der Wiederaufstieg der deutschen Großlogen nach 1945*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch Nr. 37/2000, S. 135–151; *Woher - Wohin. Tatsachen und Erkenntnisse im Rückblick auf die Geschichte der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland*, Berlin 2002.

26 Vgl. *In memorial Theodor Vogel. Materialien zur Geschichte einer Großen Loge 1945–1975*, a.a.O. Quellenkundliche Arbeit Nr. 13 der Forschungsloge Quatuor Coronati Bayreuth, 1979, S. 7f.

Die Großloge wurde konstituiert, konnte aber keine Wirksamkeit entfalten und stellte ihre Arbeit im Sommer 1946 praktisch wieder ein. Die formelle Auflösung erfolgte im Juli 1947, als der Nachfolger Lichtenbergs als Großmeister, Br. August Hirscher, erklärte, dass die Bundesgroßloge nicht mehr bestünde.²⁷ Grund für das Scheitern dieses ersten Vereinigungsprojekts war neben dem Tod Fritz Lichtenbergs im März 1946 vor allem der Umstand, dass die Alliierten ihre zunächst erteilte Genehmigung zurückzogen, weil es zwischen ihnen mittlerweile zum Konsens geworden war, keine Zusammenschlüsse von Logen zu genehmigen, deren Zuständigkeitsbereich über die Grenzen ihrer Besatzungszonen bzw. der neu gebildeten deutschen Teilstaaten hinausging.

Der Weg zur Vereinigung musste folglich auf eine andere, indirektere und mehr Zeit beanspruchende Weise erfolgen. Dabei waren zwei miteinander verbundene Prozesse von Bedeutung:

Einerseits ging die Initiative von den Logen aus. Es bildete sich die *Frankfurter Arbeitsgemeinschaft von Freimaurerlogen*. Nachdem diese zuerst eine vorwiegend hessische Institution gewesen war, gewann sie eine vorwärtstreibende, überregionale Dynamik nach einem Treffen, zu dem sich am 14. und 15. Juni 1947 in Frankfurt/Main 21 Mitglieder früherer »humanitärer« und »christlicher« Großlogen, jedoch ohne Vertreter der *Großen Landesloge*, zusammengefunden hatten. Der *Frankfurter Arbeitsgemeinschaft* sollte die Aufgabe zufallen,

- die Verbindung zu allen bereits wieder bestehenden Logen und Großlogen herzustellen bzw. zu halten,
- als eine allgemeine Auskunftsstelle zu dienen und
- in Ausschüssen die Grundlagen für einen späteren organisatorischen Zusammenschluss der deutschen Freimaurerlogen zu erarbeiten.

An die Spitze der *Arbeitsgemeinschaft* trat der Wiesbadener Rechtsanwalt Dr. August Pauls,²⁸ der auch der erste Großkommandeur des »Alten Angenommenen Schottischen Ritus« (AASR) in der Nachkriegszeit gewesen ist. Zur dominierenden Gestalt der *Arbeitsgemeinschaft* wurde allerdings bald der Schweinfurter Industrielle Dr. Theodor Vogel, der zukünftige Großmeister der *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland*. Vogel war die überragende Persönlichkeit der deutschen Nachkriegsfreimaurerei. Es lässt sich wohl sagen, dass ohne Vogel die masonische Nachkriegsgeschichte in Deutschland anders verlaufen wäre und dass er mit Tatkraft, Charisma, Fortune sowie für das Nötige und Mögliche bis zur Gründung der *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* alles – oder zumindest doch fast alles – richtig gemacht hat, was dann allerdings für die nächste Etappe der deutschen Großlogenentwicklung, die Entwicklung hin zu den *Vereinigten Großlogen von Deutschland*, VGLvD (gegründet 1958), bedauerlicherweise nur noch sehr bedingt gesagt werden kann. Zu Beginn der überregionalen Anstrengungen Vogels gab es freilich auch kritische Stimmen zu seinen Aktivitäten, bei denen gar der Terminus »Wühlarbeit« Verwendung fand.²⁹

Wie sehr auch die Tätigkeit der *Frankfurter Arbeitsgemeinschaft* von wirtschaftlichen Schwierigkeiten beeinträchtigt war, zeigt ein Hilferuf ihres Geschäftsführers Georg Geier an

27 Richert, Thomas: *Der Wiederaufstieg der deutschen Großlogen nach 1945*, a.a.O. S. 137.

28 Ebenda, S. 8.

29 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A – 0009.

die Mitgliedslogen vom 15. Juli 1948, in dem es heißt: »Die Währungsreform hat unseren Kassenbestand von über 6000,- Mark auf einen vorläufigen Verfügungsbestand von etwas über 300,- Mark reduziert.« Dieser Feststellung schließt sich die Bitte an die Brr. Schatzmeister an, ausstehende Beiträge umgehend zu überweisen.³⁰

Der neben den Aktivitäten der Frankfurter Arbeitsgemeinschaft zweite Ansatz zur freimaurerischen Einheit bestand darin, dass die Logen seit 1947 damit begannen, sich zu Landesgroßlogen zusammenzuschließen. Dabei konnten für Hamburg und Bayern die Traditionen früherer Großlogen fortgesetzt werden (*Große Loge von Hamburg* und *Großloge »Zur Sonne«* in Bayreuth). Die Neugliederung des ehemaligen Reichsgebietes durch die Besatzungsmächte brachte es aber konsequenterweise mit sich, dass auch dort neue freimaurerische Regionalorganisationen entstanden, wo es früher derartige Zusammenschlüsse nicht gegeben hatte. So beschlossen die Bremer Logen, die sich nach dem Krieg neu konstituiert hatten, im Dezember 1948 eine *Landesgroßloge von Bremen* zu gründen. Die Bremer Logen, die damit zum Einigungswerk der deutschen Freimaurerei beitragen wollten, gingen offenbar – und wie sich dann zeigte, durchaus zu Recht – davon aus, dass die geplante *Vereinigte Großloge von Deutschland* sich in ihrer Organisation auf regionale Distrikts-großlogen stützen würde, deren Wirkungsbereich mit den Grenzen der neu geschaffenen Bundesländer zusammenfiel.

2.2 Die Vereinigte Großloge der Freimaurer von Deutschland (1949)

Im Mai 1948 trafen sich die Großmeister dieser Landesgroßlogen in Frankfurt am Main zum ersten Mal, legten ein Bekenntnis zur Einigung der deutschen Freimaurer auf »humanitärer und föderativer Basis« ab, beschlossen die Schaffung eines Großmeistervereins und vereinbarten den Eintritt in Vorbereitungen zur Vereinigung der Landesgroßlogen und ihrer Logen in einer Vereinigungsgroßloge. Im Oktober 1948 fand auf einem 2. deutschen Großmeister-tag in Bad Kissingen die Gründung der *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* statt. Hierbei wurde ein zukünftiges Grundgesetz der Großloge angenommen und der Großmeister der *Großloge von Bayern*, Dr. Theodor Vogel, für eine zunächst bis zum Johannistag 1949 währende Amtszeit zum Großmeister der VGL gewählt. Dem Grundgesetz und der Gründung der VGL stimmten von 145 teilnehmenden Freimaurerlogen aus den drei westlichen Besatzungszonen 142 zu.

Um die geplante gemeinsame deutsche Großloge zum Sammelbecken ausnahmslos aller deutschen Freimaurer zu machen, sollte sie auch den Mitgliedern derjenigen freimaurerischen Großkörperschaften offen stehen, die vor 1933 von den bestehenden Großlogen nicht als regulär anerkannt worden waren, wie insbesondere der *Freimaurerbund zur aufgehenden Sonne* und die *Symbolische Großloge von Deutschland*. Die Großmeister beschlossen dementsprechend: »Die Einverbrüderung von Angehörigen und die Regularisierung von Logen des *Freimaurerbundes zur aufgehenden Sonne* soll in würdiger und keinesfalls kränkender Form erleichtert erfolgen, sobald die Bibel und der Allmächtige Baumeister aller Welten als Symbole der Freimaurerei bejaht werden. Isolierte Logen, die sich keiner lizenzierten Landesgroßloge angeschlossen haben, sind irregulär.«³¹

30 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0005.

31 Zitiert nach Steffens, Manfred: *Freimaurer in Deutschland*, a.a.O., S. 537.

Am Rande einer freimaurerischen Tagung, die Anfang August 1948 in Baden-Baden stattfand, war es auch zu längeren Aussprachen zwischen Vertretern der späteren *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland* (VGL) und dem Landesgroßmeister der *Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland*, Dr. Hans Oehmen, gekommen.³² Als Resultat dieser Gespräche unterbreiteten die Vertreter der späteren VGL dem Landesgroßmeister folgende Verständigungsgrundlage:

1. »Die *Große Landesloge* hat das Recht, in allen Teilen Deutschlands Johannislogen zu gründen oder bestehende zu reaktivieren.
2. Die nach dem System der *Großen Landesloge* arbeitenden Johannislogen schließen sich der zu errichtenden Einheitsloge mit allen Rechten und Pflichten an. Die *Große Landesloge* verzichtet auf eigene Provinzialgroßlogen, überwacht aber Lehre und Brauchtum der nach ihrem System arbeitenden Logen.
3. Die *Große Landesloge* ermöglicht den Mitgliedern von Johannislogen anderer Systeme Eintritt und Beförderung in ihre Andreaslogen und Kapitel, wobei ihr ein Prüfungsrecht zusteht und die Bewerber auf dem Boden eines dogmenfreien Christentums stehen müssen.«

Diese Verhandlungsgrundlage wurde von der *Großen Landesloge* jedoch nicht aufgegriffen. Grund dafür war die Befürchtung, dass die Annahme der Punkte 2. und 3. die einzelnen Logen der *Großen Landesloge* ihrer bisherigen Leitung entfremden und sie deren Einfluss entziehen würde.

Zwei Jahre später, im Juni 1950 auf dem VGL-Großlogentag in Hannover, musste Großmeister Vogel zum Stand der Verhandlungen der VGL mit der *Großen Landesloge* bilanzierend feststellen:

»Die Versuche ..., mit der GLL zu einem Übereinkommen zu gelangen haben zu keinem Erfolg geführt ... Zwei wesentliche Punkte trennen uns von der Auffassung der GLL:

1. die Überzeugung, dass die Johannis-Freimaurerei das gesamte Wesen der Freimaurerei umfasst und nicht irgendwie untrennbar in ein System der Hochgrade eingebaut werden kann;
2. die Forderung der GLL, dass die Aufnahme in den Orden das christliche Bekenntnis voraussetzt, während nach unserer Auffassung die Freimaurerei verpflichtet ist, unter voller Würdigung der Symbole des ABAW und der Bibel sich zu der Religion zu bekennen, in der alle Menschen übereinstimmen.

Wir anerkennen, dass die GLL aus der Entwicklung der Bruderschaft nicht wegzudenken ist, in freimaurerischer Form arbeitet und dass wir Ehrfurcht vor ihr haben. Wir gestatten unseren Brüdern den brüderlichen Verkehr mit den Bauhütten der GLL unter der Voraussetzung, dass die gleiche freie Entscheidung auch den Angehörigen der GLL gestattet ist.«

32 Vgl. hierzu und zum Folgenden: Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland*, a.a.O, S. 540.

Die von Theodor Vogel 1950 umrissene Haltung der *Großen Landesloge* hat sich auch durch die 1958 erfolgte Gründung der *Vereinigten Großlogen von Deutschland* (VGLvD) nicht geändert.

Die Große Landesloge hätte sich freilich in der Tat nur um den Preis weit reichender konzeptioneller und organisatorischer Veränderungen in eine deutsche Vereinigungsgroßloge eingliedern können. Diese Veränderungen wären zwar nicht unmöglich gewesen, wie auch von einheitswilligen Brüdern der GLL immer wieder – z.B. auch auf der Hamburger Hauptversammlung im Jahre 1950 – hervorgehoben wurde.³³ Für die Mehrheit der Mitglieder – und vor allem für die Leitung der Großloge – waren sie jedoch nicht akzeptabel. Ja, man sah in der Situation des sich verschärfenden »Kalten Krieges« geradezu ein weiteres Motiv für die Selbstständigkeit der eigenen, christlich orientierten Großloge. Die Zeitschrift der Großen Landesloge berichtete über die Hamburger Hauptversammlung von 1950, bei der intensiv über die Frage einer gemeinsamen deutschen Großloge diskutiert wurde, in diesem Sinne folgendermaßen:

»Mit beredten Worten wurde das Zusammengehen befürwortet, aber ebenso nachdrücklich und unmissverständlich verlangte man, dass die Logen nicht aus dem Verbände der GLL gelöst werden könnten und dürften. Es wurde betont, dass gerade jetzt, wo das Abendland um die Erhaltung und Neubelebung seiner alten, auf christlicher Grundlage beruhenden Kultur ringe, der christlichen Freimaurerei eine Aufgabe von unerhörter Tragweite gestellt sein.«³⁴

Was nun nahegelegen hätte, wäre ein befreundetes Nebeneinander einer größeren und einer kleineren deutschen Großloge gewesen. Von diesen beiden Großlogen hätte sich allerdings nur die größere, die *Vereinigte Großloge von Deutschland*, auf unbeschränkte Weise in den Kontext der Weltfreimaurerei eingliedern lassen, denn gegen das Prinzip einer christlichen Großloge bestanden Bedenken – trotz der guten Beziehungen zwischen der englischen und der schwedischen Großloge – seitens der an den »Alten Pflichten« orientierten Weltbruderkette.³⁵

Die 1958 erfolgte Gründung eines Großlogenbundes unter der Bezeichnung *Vereinigte Großlogen von Deutschland*, VGLvD, hat der Vitalität *innerhalb* der deutschen Freimaurerei aufs Ganze gesehen langfristig eher geschadet als genützt und ist auch der Stellung der

33 Der wichtigste Anwalt einer »echten« deutschen Vereinigungsgroßloge innerhalb der GLL war der Wuppertaler Freimaurer und Logenmeister Ernst Walter, der zweimal zum Großmeister der VGLvD gewählt wurde, aber innerhalb seiner eigenen Großloge in konzeptionellen Fragen keine nennenswerte Unterstützung fand.

34 *Auszug aus dem Bericht von der Hauptversammlung der GLL in Hamburg* (»Zirkelkorrespondenz« Nr. 4/1950), Materialien der Bibliothek des Deutschen Freimaurermuseums Bayreuth, 4756.

35 So gab es insbesondere seit den 1920er Jahren gegenüber der »altpreußischen« Freimaurerei seitens der »English-speaking Masonry« prinzipielle Abgrenzungen. Beispielsweise heißt es als Erläuterung zur ersten der Alten Pflichten (Concerning God and Religion) im *Masonic Text Book* der Grandlodge of Maine im Anschluss an eine Zurückweisung der rituellen Eliminierung des Großen Baumeisters aller Welten durch den Grand Orient de France: »Attempts have also been made in the opposite direction. In Prussia, Isrealites have been excluded. This is equally a violation of the landmark: while a belief in the Fatherhood of God and the Brotherhood of Man is absolutely additional requirements are innovations.« (*The Maine Masonic Text Book for the Use of Lodges*, 1923, S. 164).

Freimaurerei in der sie umgebenden Gesellschaft nur sehr eingeschränkt zugutegekommen. Die Schaffung des »Dachverbandes« VGLvD kann daher kaum als erfolgreiche Fortsetzung des Vereinigungswerks von 1949 angesehen werden. Dafür stimmt sie strukturell zu sehr mit der alten Zielvorstellung der GLL überein, lediglich einen *in seinen Zuständigkeiten und Funktionen begrenzten Großlogenbund* zu akzeptieren. Ein Großlogenbund entspricht allerdings kaum den international anerkannten und weltweit praktizierten Standards einer echten Großloge, wie sie in den »Basic Principles for Grandloge Recognition« der United Grandloge of England festgeschrieben wurden, und ist auch kaum in der Lage, für ein klares Profil der in ihm zusammengefassten Freimaurerei zu sorgen. Die unter internationaler Mitwirkung zustande gekommenen Strukturen der VGLvD konnten folglich von Anfang an nicht befriedigen und haben seitens der an der Schaffung einer wirklichen Großloge interessierten *Alten Freien und Angenommenen Maurer* immer wieder zu Korrekturversuchen geführt, die von der *Großen Landesloge* allerdings nur so weit akzeptiert wurden, wie ihr dies mit der unveränderten Großlogen- bzw. Autonomievorstellung der GLL vereinbar erschien. Im nächsten Abschnitt dieses Beitrags ist ausführlicher auf die »VGLvD-Problematik« zurückzukommen.

So stand die *Große Landesloge* bewusst und konsequent abseits, als die *Vereinigte Großloge der Freimaurer von Deutschland* (VGL), auf die sich die Vertreter der westdeutschen Logen und Großlogen in Bad Kissingen geeinigt hatten, am 19. Juni 1949 in der Frankfurter Paulskirche feierlich eingesetzt wurde. Der Zusammenschluss war bis zur Paulskirchenfeier am 19. Juni 1949 auf 174 Freimaurerlogen angewachsen, die – wie die nachfolgende Zusammenstellung zeigt – aus sämtlichen alten Großlogensystemen stammten und 6745 Brüder in den Zusammenschluss einbrachten:³⁶

42 Logen aus der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«, 35 Logen aus der Großen Loge »Royal York zur Freundschaft«, 34 Logen aus der Großloge »Zur Sonne«, 18 Logen aus der »Großen Loge von Hamburg«, 14 Logen aus dem »Eklektischen Freimaurerbund«, sieben Logen aus der Großloge »Zur Eintracht«, fünf Logen aus der »Symbolischen Großloge«, vier Logen aus der »Großen Landesloge«, vier Logen aus der »Großen Landesloge von Sachsen«, eine Loge aus dem Freimaurerbund »Zur aufgehenden Sonne«, zehn Neugründungen aus der Zeit nach 1945.

Die umfangreich ausgefallene Beteiligung ehemaliger Logen der *Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«* an der Gründung der *Vereinigten Großloge von Deutschland* stieß auf Protest seitens der Berliner Großloge. Die aus der Weltkugel-Großloge stammenden, schwerpunktmäßig in Nordrhein-Westfalen beheimateten und inzwischen der dortigen Landesgroßloge angehörenden Logen beschlossen daher auf dem Stuhlmeistertag der Landesgroßloge am 8. Mai 1949 eine Erklärung, in der es hieß:

»Alle Logen sind ... als unabhängige, selbstständige Logen wieder ins Leben gerufen worden. Sie haben daher das Recht, ihrerseits zu entscheiden, ob sie sich organisatorisch der alten Großloge wieder anschließen oder eine eigene Organisation mit oder ohne Logen anderer Systeme bilden wollen ... Den von verschiedenen Seiten uns gemachten Vorwurf der Untreue weisen wir hiermit zurück. Wir wollen nur die seit Jahrzehnten von der deutschen Freimaurerei ersehnte Einheit. Wir sind demnach bei

36 Vgl. *In memorial Theodor Vogel*, a.a.O., S. 9f.

aller Anerkennung der Vergangenheit nur dem Gebot der Stunde gefolgt, als wir uns für den Zusammenschluss zum Wohle der deutschen Freimaurerei und unseres Vaterlandes entschieden.»³⁷

Mit dem Tag der feierlichen Konstituierung der *Vereinigten Großloge* gliederten sich die Großlogen der einzelnen Länder Westdeutschlands als Landesgroßlogen der VGL ein, erkannten deren Verfassung auch für sich als verbindlich an und erklärten sich bereit, alle Bestimmungen ihrer seitherigen Gesetze, Statuten und Verfassungen außer Kraft zu setzen, soweit diese zu den Bestimmungen der Verfassung der VGL in Widerspruch standen.³⁸

Mit der Gründung der *Vereinigten Großloge* war der organisatorische Zusammenschluss der Freimaurerei in Deutschland allerdings noch nicht abgeschlossen.³⁹ Zwar war die Mehrzahl der deutschen Logen der *Vereinigten Großloge* beigetreten, aber neben der *Großen Landesloge* mit ihren rund 80 Tochterlogen waren auch noch andere Logen dem Zusammenschluss in der Paulskirche ferngeblieben. Dazu gehörten vor allem die Berliner Tochterlogen der *Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«*, die vier verbliebenen Logen der *Großen Loge Royal York zur Freundschaft* und die knapp zehn Logen der *Großloge »Zu den Alten Pflichten«*, in der Logen der einstigen Berliner Provinzialloge der *Großen Loge von Hamburg* nach 1945 zusammengefasst worden waren. Während die 3WK-Logen zunächst außerhalb einer Vereinigung blieben – sie schlossen sich später, zunächst als Einzellogen und dann als Großlogenverband, den Vereinigten Großlogen von Deutschland (VGLvD) an –, gingen die Logen von Royal York und »Alten Pflichten« im Januar 1950 zur »Vereinigten Großloge in Berlin (VGLiB) zusammen. Auf dem Coburger Großlogentag der VGL im September 1954 wurden die Logen der VGLiB in die Vereinigte Großloge von Deutschland eingegliedert, deren Berliner Distriktsloge sie heute bilden. Das sogenannte »Coburger Abkommen« sicherte den Berliner VGL-Logen eine begrenzte Eigenständigkeit, die von der *Großen Loge Royal York* in ritueller Hinsicht (die Logen konnten weiter Tempelarbeiten unter Leitung eines eigenen Großmeisters abhalten) genutzt wurde sowie als organisatorische und juristische Grundlage für Ansprüche auf Erstattung des von den NS-Behörden und später von den Behörden Ost-Berlins sowie der DDR beschlagnahmten beträchtlichen Vermögens der Großloge. Die Berliner Logen der ehemaligen VGLiB wuchsen allmählich, aber durchaus nicht ohne Spannungen in die Vereinigte Großloge von Deutschland hinein. Diese Spannungen hatten ihre Ursache nicht zuletzt in einer von Berliner Seite aus als unbefriedigend empfundenen finanziellen Unterstützung durch die VGL. So schrieb Br. Erich Rüdiger, der 1947 Großmeister der »Alten Pflichten« geworden war und 1957 Großmeister von »Royal York« wurde, im Januar 1956 an Dr. Werner Mohr, den zug. Großmeister der Vereinigten Großloge: »Ich mache mir große Sorgen, nicht nur um das Geld, das uns zugesagt ist und das wir noch nicht haben, sondern um das Ansehen der VGL ... Br. Vogel soll einmal gesagt haben, dass die Berliner nur Geld

37 *Erklärung der früher der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« angehörenden Tochterlogen Westdeutschlands*, Archiv der Großloge AFuAM, Altenburg, A - 0005.

38 *Rundschreiben der Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland, 1948/49*, Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg.

39 Vgl. hierzu und zum Folgenden Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland*, a.a.O., S. 546ff.

bekämen, wenn sie artig wären. Dieses Wort ist schon einige Jahre alt, aber es geistert jetzt wieder herum.«⁴⁰

Schließlich gehörten zu der Gruppe von Logen, die 1949 noch außerhalb der *Vereinigten Großloge* geblieben waren, auch die auf deutschem Boden arbeitenden Logen von Angehörigen der westlichen Besatzungsmächte (vor allem der in Deutschland stationierten Amerikaner, Kanadier und Briten), die sich nach den Regeln des freimaurerischen Sprengelrechts eigentlich der neuen Großloge hätten unterstellen müssen, diesen Schritt aber hinausschoben, weil die *Vereinigte Großloge* erst einmal von den regulären Großlogen der anderen Länder anerkannt worden sein musste. Ab Mitte der 1950er Jahre, als die internationale Anerkennung der VGL bedeutende Fortschritte gemacht hatte und die Bundesrepublik Deutschland im Rahmen außenpolitischer Bündnissysteme souverän geworden war, traten die »Feldlogen« der Westalliierten sukzessiv der VGL bei. Deren Mitgliederzahl nahm im Laufe dieser Entwicklung beträchtlich zu und erreichte 1958 mit 12.700 Mitgliedern ihren Höhepunkt. In den 1960er Jahren entstanden als selbstständige Partnergroßlogen der VGLvD die American Canadian Grand Lodge A.F. & A. M. (ACGL) sowie die Grandloge of British Freemasons in Germany (GL BFG). Diese Verselbstständigung ließ nicht nur die Zahl der Alten Freien und Angenommenen Maurer in der VGL und ihren Nachfolgroßlogen (von 1958–1971 Große Landesloge A.F.u.A.M. von Deutschland, danach Großloge A.F.u.A.M. v.D.) stark zurückgehen, sondern ließ auch eine Großlogenstruktur in Deutschland entstehen, die im Kontext der internationalen Freimaurerei ohne Beispiel ist.

Obwohl – wie aufgezeigt – nicht alle deutschen bzw. in Deutschland »arbeitenden« Logen der VGL beigetreten waren, bleibt der Frankfurter Paulskirchentag von 1949 für die deutsche Freimaurerei nicht nur das Ereignis, mit dem der historisch ersehnte Zusammenschluss vollzogen wurde. Mit dem »Ereignis Paulskirche« wurde auch ein Symbol dafür geschaffen, dass die deutsche Freimaurerei, wenn sie nur wollte, in der Lage war, über ihre bedrückenden historischen Schatten zu springen. Die für diesen ersten wirklichen und weit reichenden Zusammenschluss deutscher Freimaurer verantwortlichen Persönlichkeiten, vor allem der erste VGL-Großmeister, Dr. Vogel, hatten es nicht nur verstanden, die Einheit der Mehrzahl der deutschen Freimaurer in klug bedachten Schritten zu erreichen, sie verstanden es auch, die Vereinigung in der Paulskirche so schwungvoll in Szene zu setzen, dass Deutschland in der Weltbruderkette wieder wahrgenommen wurde und dass in den folgenden Jahren der Anschluss der noch abseits stehenden Logen und Großlogen immer unausweichlicher wurde. Theodor Vogel und seine Mitarbeiter nutzten geschickt alle moralischen, emotionalen, sachlichen und maurerisch-institutionellen Vorteile, die ihnen der Zusammenschluss der *Vereinigten Großloge* bot:⁴¹

- Die feierliche Einsetzung der »Vereinigten Großloge« in der Frankfurter Paulskirche war mit ihren rund 700 Teilnehmern aus der deutschen und internationalen Freimaurerei *nach Form und Symbolgehalt so beeindruckend*, dass die von ihr ausgehende Dynamik die Entwicklung der deutschen Freimaurerei in den kommenden Jahren in starkem Maße beeinflusste – freilich auch zu mannigfaltigen Illusionen Anlass gab.

40 Brief an Dr. Werner Mohr vom 16.1.1956, Archiv der Großen Loge Royal York, Berlin.

41 Vgl. hierzu und zum Folgenden Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland*, a.a.O., S. 541f., dessen Interpretation ich im Wesentlichen zustimmend übernehme.

- Die Gründung der »Vereinigten Großloge« entsprach einem alten Ziel vieler deutscher Freimaurer: *dem Zusammenschluss der deutschen Freimaurer in einer Großloge*. Dies wurde auch dadurch unterstrichen, dass der Großlogentag eine Reihe von freimaurerischen Gesetzen des einstigen Deutschen Großlogenbundes im Juni 1949 wieder in Kraft setzte. Was hierdurch gewonnen wurde, war ein erhebliches Maß an historisch begründeter Legitimität.
- Die *Vereinigte Großloge* dokumentierte durch ihre Gründung und durch ihre Struktur, dass eine Vereinigung der deutschen Brüder *über die Grenzen der unterschiedlichen freimaurerischen Lehrarten möglich* war, und setzte damit diejenigen Logen und Großlogen unter Argumentationszwang, die sich dem Zusammenschluss nach wie vor verweigerten. Insbesondere vielen Diskussionen in der Großen Landesloge war dieser Druck anzumerken.
- Da am Zusammenschluss von 1949 Tochterlogen von ausnahmslos allen früheren deutschen Großlogen beteiligt waren, wurde das von manchen Großlogen in der Vergangenheit immer wieder vorgebrachte *Argument hinfällig, gerade ihre Lehrart verbiete einen Zusammenschluss*.
- Auf die Tatsache gestützt, dass sie Tochterlogen aller früheren deutschen Großlogen vereinigte, nahm die *Vereinigte Großloge* von Anfang an für sich in Deutschland das ausschließliche maurerische Sprengelrecht in Anspruch. Der Gründungsgroßlogentag stellte nämlich ausdrücklich fest, »dass die VGL im Gebiete der freien deutschen Länder ihre Jurisdiktion mit keiner anderen Macht teilt oder zu teilen gewillt ist«. Damit konnte die *Vereinigte Großloge* von den meisten Großlogen der Welt *als einzige Repräsentanz der deutschen Freimaurerei anerkannt werden*.

In diesem Sinne wurde seitens der VGL-Leitung im Anschluss an den Frankfurter Festakt mit Stolz darauf verwiesen, seitens der Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland bestünden nunmehr zu zahlreichen ausländischen Großlogen in Europa und Übersee Anerkennungsverhältnisse.

Insgesamt wurde mit dem »Paulskirchenereignis« von 1949 ein Gründungsmythos für die Einigung der humanitären Freimaurerei in Deutschland begründet, dessen motivierende Kraft freilich aus vielen Gründen nur unzureichend genutzt und mit der Gründung der VGLvD im Jahre 1958 gar nachhaltig beschädigt wurde.

In diesem Zusammenhang ist auch auf den Beschluss der Masonic Service Association (MSA) von Februar 1949 hinzuweisen, ein Komitee nach Deutschland zu entsenden »mit dem Auftrag, sich über den gegenwärtigen Stand der deutschen Freimaurerei zu orientieren und zur Weiterleitung an alle Großlogen in den USA diejenigen Tatsachen festzustellen, die zur Klärung der Frage der Anerkennung der deutschen Freimaurerei beitragen könnten«.⁴² Der Besuch fand kurz nach der Paulskirchenfeier vom 17. bis 24. Juli 1949 statt. Der Schlussbericht zeigt große Sympathie für das Bemühen der deutschen Freimaurer, die einzelnen Logen und die Großlogenordnung wieder aufzubauen, trägt den großen Schwierigkeiten Rechnung, der die Freimaurerei in Deutschland angesichts der Auswirkungen der Verbotszeit und der großen Kriegsverluste gegenüberstand, macht aber auch einen Umstand deutlich, der im folgenden Abschnitt eingehender zu erörtern ist: das beträchtliche

⁴² The Masonic Service Association: *After Fifteen Years. Freimaurerei in Deutschland*. Washington D.C., October 1949, zitiert nach der deutschen Übersetzung, München 1949, S. 6.

Ausmaß, in dem es den deutschen Gesprächspartnern gelang, den amerikanischen Brüdern ihre spezifische Sichtweise nahezubringen. Als Beispiel hierfür mag folgender Abschnitt aus dem Schlussteil des Berichtes dienen:

»Wenn man sich diese Lage klar vor Augen führt, so ist es fast unbegreiflich, wie die Freimaurerei in Deutschland die 15 Jahre des Hitler-Regimes und den zweiten Weltkrieg hat überleben können. Wir besitzen Informationen aus erster Hand über die Leiden, die über unsere deutschen Br. gekommen waren. Diese Br. besitzen unsere uneingeschränkte Sympathie. Fünfzehn Jahre lang haben sie in ständiger Lebensgefahr geschwebt und haben Verfolgungen und KZ-Haft erduldet. Wir kennen persönlich eine Reihe von Großbeamten dieser deutschen Großlogen, die in Konzentrationslagern geschmachtet haben und dort vor ihren Mitmenschen und Freunden lächerlich gemacht worden sind. Es ist nicht leicht, unter solchen Umständen ein Freimaurer zu sein und zu bleiben.«⁴³

Wurde so im Bericht der amerikanischen Brüder das Ausmaß der Verfolgung von Freimaurern durch das NS-System übertrieben dargestellt⁴⁴, so wurde gleichzeitig die nationalistisch-völkische Orientierung großer Teile der deutschen Freimaurerei nahezu vollständig ausgeblendet. Gemäß der in Deutschland bis heute vorherrschenden Sprachregelung, die fehlende »freimaurerische Einheit« sei Grund für die Schwäche der deutschen Bruderschaft angesichts des Nationalsozialismus gewesen, stellt der Bericht fest:

»Führer der deutschen Freimaurerei lehnten alle Angebote der Anerkennung durch US-Großlogen ab und wandten sich hartnäckig gegen den Vorschlag des Großmeisters einer kontinentalen Großloge, Konferenzen herbeizuführen, in denen die bestehenden Differenzen beigelegt werden sollten. Diese Unterlassungssünde der deutschen Großlogen, zu einer freimaurerischen Einheit zu gelangen, war ohne Zweifel

43 Ebenda, S. 31.

44 Eine eingehende Analyse der Verfolgung und Benachteiligung von Freimaurern in der NS-Zeit steht noch aus. Klar ist jedoch, dass freimaurerische Nachkriegsdarstellungen ihr Ausmaß übertreiben. Beispielsweise kommt Jochen Schuster in einer als Kieler Dissertation durchgeführten Untersuchung der beruflichen Folgen einer Zugehörigkeit zur Freimaurerei für Richter und Staatsanwälte in der NS-Zeit zu folgendem Ergebnis: »Die Freimaurerei war zwar weltanschaulicher Gegner, die Gegnerschaft der Denksysteme fand in den handelnden Personen jedoch im Regelfall bei weitem keine Entsprechung ... Eine generelle und massive Diskriminierung der Richter und Staatsanwälte konnte jedenfalls seitens der Justizverwaltungen nicht festgestellt werden. Die wenigen Fälle, in denen sich eine spezielle Intervention seitens der Parteidienststellen oder des Sicherheitsdienstes gegen einen Richter oder Staatsanwalt in den ausgewerteten Akten nachweisen ließ, zeigten im Gegenteil, dass die Justizverwaltungen allen voran die Präsidenten der Gerichte sich schützend vor ihre Beamten stellten. Im Verhältnis der Gerichtspräsidenten zu ihren Beamten stand das tägliche Geschäft deutlich im Vordergrund gegenüber den politischen Anforderungen durch Partei und Staat. Selbst ein Richter der eher schwach und unterdurchschnittlich talentiert oder befähigt beurteilt wurde, hatte nicht mit Repressalien aufgrund seiner ehemaligen Zugehörigkeit zur Freimaurerei zu rechnen.« Schuster, Jochen: *Freimaurer und Justiz in Norddeutschland unter dem Nationalsozialismus. Die beruflichen Folgen der Mitgliedschaft in Logen für Richter und Staatsanwälte*, Frankfurt am Main 2007, S. 161f.

*die Kerbe, in die Hitler schlug und so die Macht ergreifen und zum unumschränkten Diktator werden konnte.*⁴⁵

Neben der vermittelten günstigen historischen Perspektive für die Jahre vor und nach 1933 war auch das Resultat des Besuchs für die internationale Reputation der neu gegründeten *Vereinigten Großloge* äußerst erfreulich, konnte doch Großmeister Theodor Vogel in einem Rundschreiben an die Stuhlmeister vom 25. Juli 1949 mitteilen:

*»Die beiden Br. Denslow und Lietz haben ... ausdrücklich die Erklärung abgegeben, dass sie die Vereinigte Großloge nicht nur als eine reguläre und rechtmäßig entstandene Großloge von ger. und vollk. Freimaurerlogen erkennen, sondern auch als die deutsche Großloge der Freimaurerei in den Westzonen betrachten. Freimaurerlogen in den Westzonen werden also als irregulär behandelt werden, wenn sie nicht binnen Jahresfrist der VGL beigetreten sind.«*⁴⁶

Es hat Gegenstand weiterer zeitgeschichtlicher Forschung zu sein, warum die von der VGL erreichte starke internationale Position, die auch im zitierten Resultat des Besuchs des MSA-Komitees deutlich Ausdruck findet, sich nicht prägender auf die Struktur der im Jahre 1958 gegründeten *Vereinigten Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der Freimaurer (VGLvD)*, ausgewirkt hat. Arbeitshypothetisch scheint erneut die Frage auf, ob nicht – nicht zuletzt aufgrund der inzwischen erreichten international starken Position der VGL von 1949 – Möglichkeiten bestanden, zu einer wirklich leistungsfähigen Großlogenstruktur zu gelangen und ob nicht diese Möglichkeiten aufgrund noch zu analysierender Ursachen bedauerlicherweise vertan wurden.

Zur organisatorischen Neugestaltung der Großlogenordnung und zur Regelung der Beziehungen zwischen der deutschen Bruderschaft und der Weltbruderkette gehörte schließlich auch der Abschluss von Konkordaten⁴⁷ zwischen der *Vereinigten Großloge* und Vertretern der sogenannten Hochgradfreimaurerei,⁴⁸ wie sie auch schon seitens einer Reihe von Landesgroßlogen abgeschlossen worden waren. Treibende Kraft für den Abschluss von Konkordaten mit den Hochgradsystemen war wiederum der spätere VGL-Großmeister Dr. Vogel und zwar bereits in seiner Zeit als Großmeister der Großloge »Zur Sonne«. Vogels Motiv war nicht nur das Bestreben, möglichst rasch Anschluss an die Weltfreimaurerei – insbesondere die Freimaurerei der USA – zu gewinnen, zu der auch die Hochgradsysteme gehörten, sondern auch die Absicht, die Position der von ihm vertretenen Freimaurerei gegenüber der »Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland« zu stärken. In diesem Sinne schrieb Vogel am 8. August 1948 an die »Große Loge von Hamburg«:

»Der Abschluss des Konkordates mit dem A.A.S.R. ist für den Aufbau der Freimaurerei von einer gewissen logenpolitischen Bedeutung. Wir schaffen damit das Gegen-

45 The Masonic Service Association: *After Fifteen Years*, a.a.O., S. 7.

46 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg, A - 0009.

47 Zu Texten von Übereinkommen mit dem »Deutschen O.R. des AASR«, den »Schottenlogen und Erkenntnisstufen« sowie dem »Rat der Inneren Oriente« s. Archivmaterialien des Deutschen Freimaurermuseums Bayreuth, 4756.

48 Vgl. hierzu und zum Folgenden Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland*, a.a.O., S. 552ff., S. 556ff.

gewicht gegenüber der Großen Landesloge, schaffen damit die ausländischen Verbindungen, die wir benötigen, und schaffen vor allem eine klare Grundlage, die auch für die Zusammenarbeit mit den Hochgraden der Großen Landesloge den künftigen Weg andeutet ...»⁴⁹

Durch die Konkordate sollte den Brüdern der deutschen Logen die Möglichkeit zur Mitarbeit im »Schottischen Ritus« und einigen anderen Hochgradsystemen eingeräumt werden. Hierzu gewährte die Großlogenverfassung »das Recht der Mitarbeit in Erkenntnisstufen und Hochgraden, soweit deren Verhältnis zur Johannisfreimaurerei geregelt ist«. Dieses Recht zu gewähren, konnte freilich nur heißen, keine Bedenken gegen eine solche Mitarbeit zu haben, denn bei der Freiheit der Mitgliederauswahl, die sich die Hochgradsysteme vorbehalten – und ihrem Selbstverständnis nach auch vorbehalten mussten – konnte die Großloge Rechtsansprüche auf Hochgradmitarbeit für die Mitglieder ihrer Johannislogen ja gar nicht durchsetzen. Auch zeigte sich sogleich, dass nicht alle Logen bereit waren, Hochgradmitgliedschaften zuzulassen. So wurde, um die Einheit der Großloge zu wahren, in die Großlogenverfassung ein Passus aufgenommen, demzufolge jede Loge »in ihrem Hausgesetz ... durch die Gesamtheit ihrer Mitglieder den Verzicht auf das (gewährte) Recht aussprechen« kann. Sinnvoll, praktikabel und bis heute gültig hat dann die Verfassung der Großen Landesloge A.F.u.A.M. im Jahre 1964 jeder Tochterloge der Großloge die Möglichkeit eingeräumt, in ihren Hausgesetzen mit satzungsändernder Mehrheit für alle ihre Mitglieder die Annahme von Hochgraden zu untersagen. In der Praxis haben nur wenige Logen von dieser Möglichkeit Gebrauch gemacht, und die Großloge ist aufs Ganze gesehen mit dieser Regelung gut gefahren.

2.3 Die Vereinigten Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der Freimaurer (1958)

Im Rahmen des Abschnittes »Neue Großlogenordnung« erscheint es sinnvoll, den Zeitrahmen der Betrachtung bis zur Gründung der *Vereinigten Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der Freimaurer (VGLvD)* im Jahre 1958 auszuweiten, die entgegen hochgespannter Hoffnungen und in deutlichem Unterschied zur Gründung der VGL von 1949 die Erwartungen vieler deutscher Freimaurer nicht erfüllt hat, freilich vorwiegend solcher in der GL A.F.u.A.M. Die VGLvD sind zwar kraft der ihnen in ihrer, in übertriebener Bedeutsamkeit »Magna Charta« genannten Satzung zugeschriebenen Hauptfunktion Träger der internationalen Beziehungen der deutschen Freimaurerei. Sie haben aber aufgrund der festgeschriebenen starken Stellung der Partnergroßlogen – erst nur GL A.F.u.A.M. und Große Landesloge, später kamen die GNML »3WK«, die American Canadian Grand Lodge A.F.&A.M. und die Grand Lodge of British Freemasons in Germany hinzu – keine wirklichen Möglichkeiten, den Logen dynamische Impulse zu vermitteln und die deutschen Freimaurer konzeptionell zusammenzuschließen. Sie spielen, nicht zuletzt aufgrund der vorwiegend akklamatorischen Funktion ihrer Hauptversammlung (des Konvents) kaum eine Rolle im brüderlichen Diskurs und verfügen (nach der Einstellung der »Bruderschaft« als Organ der VGLvD) nicht einmal über eine eigene Zeitschrift, die Plattform für Kommunikation und Gedankenaustausch sein

49 Zitiert nach Steffens, Manfred: *Freimaurerei in Deutschland*, a.a.O., S. 552.

könnte. Ihre Entscheidungsmechanismen sind sperrig, stets blockadefähig, finanziell aufwendig und entsprechen in keiner Weise den organisatorischen und funktionalen Anforderungen, die an eine – legt man international übliche Maßstäbe an – »normale Großloge« zu stellen sind. Freilich sind die VGLvD – teils wegen, teils trotz wechselnder Senatskoalitionen der Partnergroßlogen – institutionell stark genug, um dynamische Initiativen, die aus der deutschen Bruderschaft hervorgehen, immer wieder auszubremsen.

Über die Gründe, die zu dieser »unvollendeten«, in vielerlei Hinsicht verkrusteten Organisation geführt haben, können gegenwärtig nur Hypothesen angeboten werden, die bei zukünftigen Forschungsvorhaben zur Zeitgeschichte der deutschen Freimaurerei mit Fakten und Analysen zu konfrontieren sind:

Der Schwung, mit der die VGL von 1949 erreicht werden konnte, weckte bei den Brüdern dieser Großloge Hoffnungen, die eine »echte« deutsche Großloge werden schon kommen, wenn erst einmal ein Anfang gemacht worden sei, und veranlasste sie zu zahlreichen Vorleistungen. So wurde eine Reihe von Großlogen-Ausschüssen aufgelöst und die von der VGL verliehenen Auszeichnungen (darunter die Paulskirchen- und die Bernhard-Beyer-Medaille) auf die VGLvD übertragen. Zugunsten der neuen – später wieder eingestellten – VGLvD-Zeitschrift »Bruderschaft« wurde auf ein eigenes Periodikum verzichtet, und man erörterte sogar, die Preise der GL A.F.u.A.M. (Literaturpreis, humanitärer Preis) auf die VGLvD zu übertragen.

Ein Grund für diesen Vorleistungskurs der VGL war, dass sie sich zu sehr als »Großloge im Übergang« verstand, um eine als Basis für eine dynamischen Eigenentwicklung geeignete, dauerhafte konzeptionelle Identität zu entwickeln, wie sie für die Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland historisch gegeben war. Ein eigenes AFuAM-Ritual, das identitätsstiftend hätte wirken können, wurde erst ab Mitte der 1960er Jahre geschaffen. Man fühlte sich in der alten VGL quasi unvollständig und brachte dies auf den Großlogentagen nach 1958 in Diskussionsbeiträgen und in Anträgen immer wieder zum Ausdruck. Es entstand die paradoxe Situation, gerade unter dem Dach der 1958 begründeten VGLvD, die fehlende *wirkliche* Einheit schmerzlich zu vermissen. Noch 1979 hieß es in der Erinnerungsschrift für Theodor Vogel:

»Die GLL-FO hielt an ihrem Wunsch fest, die Eigenständigkeit zu bewahren. Die GL A.F.u.A.M. musste es deshalb hinnehmen, dass ihr Ziel, die eine und einzige deutsche Großloge, nicht verwirklicht werden konnte.«⁵⁰

Weiter mag eine Rolle gespielt haben, dass die Leiter der VGL um Großmeister Theodor Vogel als die gleichsam endgültigen Einiger der deutschen Freimaurerei in die masonische Geschichte eingehen wollten, auch wenn das Resultat der Einigung nicht dem internationalen Standard einer »echten« Großloge entsprach. Immerhin kam Theodor Vogel die Ehre zu, als erster Großmeister der VGLvD das Vereinigungswerk national und international zu repräsentieren.

Nicht zuletzt aber war von großer Bedeutung, dass sich der internationale Druck – vor allem auf und nach der Londoner Großmeisterkonferenz vom Sommer 1957 – als zu stark erwies, um ihm auf Dauer widerstehen zu können, obwohl es hierfür gute maurerische

50 *In memoriam Theodor Vogel*, a.a.O., S. 24.

Gründe gegeben hätte. Die »Vereinigte Großloge von England«, die sich offenbar einer kräftigen Einflussnahme seitens der schwedischen Großloge ausgesetzt sah, lud die beiden deutschen Großlogen zu einer Großmeisterkonferenz nach London ein, die dann am 14. Juni 1957 stattfand. Die anwesenden Großmeister, unter ihnen auch die Vertreter der skandinavischen Großlogen, denen sich die »Große Landesloge« auf Grund der gemeinsamen freimaurerischen Lehrart besonders verbunden fühlte, drängten die beiden deutschen Großlogen, sich nun doch endlich zu einigen, ein Wunsch, den der Großkanzler der »Großen Landesloge von Schweden«, von Heidenstam, in die Worte kleidete:

»Ihr müsst Euch einigen, Ihr Alten Freien und Angenommenen Maurer und Ihr von der Großen Landesloge unseres Systems. Um der Jugend, um der Zukunft willen.«

Der schwedische Großkanzler mag nicht zuletzt auch an die Zukunft der Großen Landesloge gedacht haben, für die nur innerhalb der VGLvD eine umfassende internationale Anerkennung erreichbar war.

Es ist in diesem Zusammenhang äußerst aufschlussreich, wie der damalige Großsekretär der »Vereinigten Großloge von England«, Sir James Stubbs, die Londoner Konferenz und ihre Auswirkungen in seinen maurerischen Lebenserinnerungen beschrieben hat:

»The raison d'être of the conference in the Summer of 1957 was to bring the hostile sects together, if by no other means than telling their leaders that there was not going to be full recognition of German Masonry till that happened. In a sense the humanitarians, the United Grand Lodge of Germany (NB the singular is important) were sitting pretty: it was led by Dr Theodore Vogel who had a considerable following in his own and other countries and they had shown much more elasticity of mind than the stubborn successors of the Prussian Grand Lodges with the almost equally stubborn Scandinavians in support. The Scandinavian Grand Lodges themselves, secure in their own system, were not particularly anxious about recognition outside their immediate circle. It came therefore as quite a surprise that the leading figure in that conference should be the Swedish Chancellor, Count Rolf von Heidenstam, who displayed a real talent for negotiation which brought the two German parties much closer to each other than ever before ... The next we heard of their relations was the publication of a tortuous document entitled »Magna Charta«, which was designed, if all parties could be got to accept it, to produce a kind of super Grand Lodge, or more realistically an umbrella under which they could all shelter without loss of independence.«⁵¹

Stubbs war sich der Abweichungen von den international üblichen Großlogenstrukturen wohl bewusst, wenn er die VGLvD als »umbrella« bezeichnete, eine Organisation »which, with full power of foreign relations, was sufficiently close to the normal concept of a Grandloge for it to be capable of recognition ...«.⁵²

51 Stubbs, J. W.: *Freemasonry in my Life*, Frome and London 1985, S. 84f.

52 Ebenda, S. 94f.

Der Hinweis des Großsekretärs der Vereinigten Großloge von England auf die günstige Position der Vereinigten Großloge von Deutschland und die beträchtliche Anhängerschaft ihres Großmeisters Theodor Vogel im In- und Ausland (»sitting pretty«) legt freilich den Schluss nahe, dass man sich dem Ansinnen der skandinavischen Großlogen trotz allen Drucks wohl doch hätte entziehen können, wenn nicht die zuvor genannten anderen Gründe eine so große Rolle bei der Entscheidungsfindung auf Seiten der VGL (Singular) gespielt hätten.

Die Gründung der Vereinigten Großlogen von Deutschland nützte jedenfalls vor allem der Vereinigten Großloge von England, die auf diese Weise aus einem schwerwiegenden »Anerkennungsdilemma« herauskam, das darin bestanden hatte, nur eine deutsche Großloge anerkennen zu wollen, mit der Wahl der den Prinzipien der Weltfreimaurerei entsprechenden Vereinigten Großloge aber den Schwedischen Freimaurerorden hätte frustrieren müssen, und sie nutzte den heutigen VGLvD-Partnern, der Großen Landesloge und insbesondere der Großen National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln«. Denn Letztere konnte vermutlich nur auf diese Weise ihren Status als unabhängige Großloge sichern. Der Preis für die gewählten Regelungen ist, dass die mit den »Vereinigten Großlogen von Deutschland« entstandene »gemeinsame nationale Ordnung« in der Tat nur einen »umbrella« darstellt, dessen eigentliches Strukturprinzip – »no loss of independence« – für ausländische Großlogen zwar »ausreichend nahe am Konzept einer Großloge« gewesen sein mag, um Anerkennung zu finden (James Stubbs), aber kaum zu einer wirklichen, international üblichem Großlogenverständnis entsprechenden und hinreichend funktionsfähigen Großloge geführt hat.

Eine Vernunft Ehe sei keine Liebesheirat, hat der Alt-Großmeister der GL A.F.u.A.M., Jens Oberheide, einmal vermerkt. Dem Nachdenken darüber, ob es sich bei »Vernunft Ehen« nicht auch um »Unvernunft Ehen« handeln könnte, stehen freilich viele Reflexionsschwierigkeiten und Tabus innerhalb des Bundes im Wege. Doch kann wohl nicht ernsthaft bezweifelt werden, dass das Positive an der deutschen Freimaurerei, die *Zusammenarbeit der Logen und die Freundschaft der Brüder* auch ohne das »tortuous document entitled »Magna Charta« mit weit weniger Aufwand und institutionellen Bremsen erreicht werden könnte. Mit anderen Worten: Was funktioniert, ist die »VGLvD von unten«, die »VGLvD der Brüder«, die allenfalls vernünftiger und kostengünstiger Rahmenvereinbarungen, kaum aber der aufwendigen organisatorischen Strukturen und frustrierenden Selbstblockaden der »offiziellen« VGLvD bedürfte.

3. Zurück zur Weltfreimaurerei: Konzeptionelle Neuorientierung

Die dritte Aufgabe der Nachkriegsfreimaurerei bestand darin, die deutsche Freimaurerei, die nach dem Ersten Weltkrieg bis 1933/35 in starkem, im Laufe der Zeit zunehmendem Maße völkisch geprägt gewesen war und sich von der Grundlage der »Alten Pflichten« gelöst hatte, auf eine neue, den Prinzipien der Weltfreimaurerei entsprechende konzeptionelle Grundlage zu stellen, die Auseinandersetzung mit dem NS-System und der eigenen völkischen Vergangenheit offensiv zu führen und ehemalige dezidierte Nationalsozialisten von der Bruderschaft fernzuhalten. Im Unterschied zu den anderen Handlungsebenen der deutschen Freimaurerei nach 1945 kann im Hinblick auf die beiden zuletzt genannten Aspekte nur mit Einschränkungen von Erfolg gesprochen werden.

Was die konzeptionelle Neuorientierung der deutschen Freimaurerei betrifft, die vor allem in ihren zahlenmäßig dominierenden »altpreußischen« Bestandteilen vor dem NS-Verbot immer wieder ihre Unterschiede zur Weltbruderkette der »Alten Pflichten« betont hatte und deren führende Repräsentanten schließlich erklärten, überhaupt keine Freimaurer mehr im Sinne der Weltfreimaurerei zu sein, so erwies es sich nach 1945 als hilfreich und positiv, dass neben dem organisatorischen Wiederaufbau auch die konzeptionelle Ausgestaltung der neuen deutschen Großlogenlandschaft vor dem Hintergrund von Reformorientierung und liberaler Tradition der Bayreuther *Großloge »Zur Sonne«* sehr wesentlich von deren letztem Großmeister, Dr. Theodor Vogel, bestimmt wurde. Als sich die *Großloge »Zur Sonne«* am 1. Mai 1948 in Erlangen feierlich zur *Großloge der Freimaurer für Bayern* erklärte, wurde eine Konstitutionsurkunde beschlossen, in der »die alten Pflichten, veröffentlicht im Jahre 1723 in dem englischen Konstitutionsbuch sowie die alten Landmarken, veröffentlicht im Jahre 1806 von unserem Br. John Mackay« zur Grundlage ihrer Arbeit erklärt wurden. Formulierungen dieser Art durchziehen die Veröffentlichungen von Brüdern, Logen und Großlogen in der Nachkriegszeit. Die konzeptionelle Rückkehr der deutschen Freimaurerei in die Weltbruderkette der alten, freien und angenommenen Maurer war zumindest für die Freimaurer der späteren *Vereinigten Großloge von Deutschland* zum allgemein akzeptierten Konsens geworden. In Artikel 2 der Verfassung der VGL vom 19. Juni 1949⁵³ hieß es dann auch folgerichtig:

»Glaubens-, Gewissens- und Denkfreiheit sind den Freimaurern höchstes Gut. Die Freimaurer nehmen daher ohne Ansehen des religiösen Bekenntnisses, der Rasse, der Staatszugehörigkeit, der politischen Überzeugung und des Standes vorurteilsfreie Männer von gutem Rufe als Brüder auf.«

Auf dem Großlogentag 1953 in Lüneburg wurde eine Erklärung beschlossen, die grundlegende Gestaltungs- und Verfahrensprinzipien der VGL in Übereinstimmung mit den Grundsätzen der universellen Freimaurerei brachten: Eine solche Ausformulierung wurde für erforderlich erachtet, »weil immer noch Vorstellungen aus der Zeit der früheren Großlogen, aus denen die einzelnen Logen stammten, im Umlauf waren«⁵⁴.

Der Beschluss lautete:⁵⁵

1. In allen der VGL angeschlossenen Bauhütten werden die Arbeiten in Verehrung vor dem Großen Baumeister der Welt geöffnet und geschlossen.
2. Während der Arbeit liegt die Bibel als Buch des Heiligen Gesetzes offen auf.
3. Die VGL weiß sich mit dem Schicksal des deutschen Volkes verbunden, enthält sich aber jeglicher Stellungnahme zu Fragen der Politik. Sie schließt alle religiösen und konfessionellen Streitfragen von den Logenzusammenkünften aus.

53 Vereinigte Großloge von Deutschland: *Verfassung und Gesetze*, in: Freimaurerische Schriftenreihe Nr. 5, hrsg. von der Arbeitsgemeinschaft f.m. Verleger (ohne Jahr und Ort).

54 Oberheide, Jens (Hrsg.): *Woher, Wohin. Tatsachen und Erkenntnisse im Rückblick auf die Geschichte der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland*, Berlin 2002, S. 66.

55 Ebenda.

4. Die VGL ist eine souveräne, unabhängige Körperschaft. Sie untersteht keiner Kontrolle irgendwelcher anderer Körperschaften. Mit solchen kann sie nur auf Grund von freien Vereinbarungen zusammenarbeiten.
5. Für die Anerkennung ausländischer Großlogen und die Aufrechterhaltung freimaurerischer Beziehungen mit diesen stellt die VGL die Bedingung, dass sie mit diesen Grundsätzen übereinstimmen.

Neben der konzeptionellen Rückkehr der deutschen Freimaurerei in die Weltbruderkette und ihrer festen Verankerung auf der Grundlage der alten Pflichten und Landmarken hielten viele Freimaurer nach 1945 eine Klärung des alten deutschen Dualismus »christliche« und »humanitäre« Freimaurerei für erforderlich. Dies galt vor allem für die Brüder der ehemaligen 3WK- und Royal-York-Logen, die sich der VGL anschließen wollten.

Als hilfreich erwies sich hier eine Formulierung des Frankfurter Freimaurers Emil Selter, der später Großredner der VGL wurde:

»In der Freimaurerei verhalten sich das humanitäre und das christliche Prinzip wie konzentrische Kreise, von denen der humanitäre den größeren Durchmesser hat. Humanitäre Freimaurerei schließt alle Menschen und nicht zuletzt die Christen ein, christliche Freimaurerei schließt aber alle Nichtchristen aus.«

Selter hielt zahlreiche Vorträge, insbesondere in den Logen früherer »altpreußischer« Großlogen – ausgenommen Logen der *Großen Landesloge* – und war nicht ohne Einfluss auf die Integration dieser Logen in die *Vereinigte Großloge*.

4. Ein neues Verhältnis zu Politik und Öffentlichkeit

Die Beziehungen zwischen der Freimaurerei auf der einen und Gesellschaft sowie Politik auf der anderen Seite waren im Deutschland der Nachkriegszeit und in der späteren Bundesrepublik durch freundliche Koexistenz geprägt, ohne dass die Freimaurerei größere Beachtung gefunden hätte. Beginnend mit den führenden »Freimaurern der ersten Stunde«, die sich um den Einiger der deutschen Bruderschaft und ersten Großmeister sowohl der *Vereinigten Großloge* von 1949 als auch der *Vereinigten Großlogen* von 1958, Theodor Vogel, geschart hatten, wurden Beziehungen zum politischen Establishment gepflegt, Repräsentanten der Politik zu freimaurerischen Veranstaltungen geladen, Vogel selbst zum Gespräch mit Bundeskanzler Konrad Adenauer geladen.

Die gelegentliche Mitgliedschaft von Bundes- und Landtagsabgeordneten, Kabinettsmitgliedern in Bund und Ländern, führenden Verbandsvertretern, Hochschullehrern sowie generell Repräsentanten der bürgerlichen Oberschicht signalisierte eine verlässliche Vertrauensgrundlage für die Freimaurerei. Die traditionellen Werte des Bundes (Humanität, Brüderlichkeit, Toleranz) entsprachen dem Wertekonsens der neuen deutschen Republik, und die nun wiederum ins öffentliche Bewusstsein gehobenen Beziehungen der kulturellen Elite Deutschlands zur Freimaurerei – von Lessing über Goethe bis zu Ossietzky und Tucholsky – trugen ebenso zur Akzeptanz bei wie wiederum auch hier die Wahrnehmung von Verfolgung und Verbot in der NS-Zeit als einer widerständigen Qualität.

Das politisch-gesellschaftliche Selbstverständnis der VGL wurde auf dem Großlogentag in Bad Ems am 15. Juni 1951 in der folgenden Erklärung zum Ausdruck gebracht:⁵⁶

»Die zum dritten Großlogentag der Vereinigten Großloge in Bad Ems versammelten Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland bekennen sich nachdrücklich zu den in den Alten Pflichten niedergelegten Grundsätzen unserer Bruderschaft. Angewandt auf die gegenwärtige Lage unseres deutschen Volkes und der Welt erstehen daraus für uns folgende Verpflichtungen:

I. Wir wollen das geistige Leben in unseren Bauhütten, die mehr noch als bisher zu einem Hort brüderlichen Zusammenhaltens und gedanklicher Sammlung werden müssen, verstärken und vertiefen. Wir wollen insbesondere die Antworten auf die vielfältigen Fragestellungen unserer Zeit finden und den Brüdern wie den Suchenden einen besseren Weg zur Meisterung des Lebens weisen.

II. Wir wollen im Dasein unseres Volkes und seines Staates, seiner Kultur und seiner Geschichte wirken. Wir wollen dabei die in der Abgeschlossenheit unserer Bauhütten gepflegten und erarbeiteten Gedanken unbeirrt in die Tat umsetzen.

III. Wir wollen mit gesteigerter Kraft allen Mächten und Gewalten entgegenwirken, die mit totalitären Ansprüchen Leben und Freiheit der Menschen bedrohen. Für diese Ziele vertiefen wir die Zusammenarbeit mit unseren Brüdern und Freunden in aller Welt. In diesem Geist sind wir bereit, uns mit allen um die Erhaltung der abendländischen Kultur kämpfenden Kräften zu verbünden.«

Freilich blieb es eine bis in die Gegenwart offene Frage, auf welche Weise dieses Wirken »im Dasein unseres Volkes und seines Staates, seiner Kultur und seiner Geschichte« sowie das unbeirrte Umsetzen der »in der Abgeschlossenheit unserer Bauhütten gepflegten und erarbeiteten Gedanken ... in die Tat« praktisch zu realisieren waren.

Breit war schon bald nach dem Zweiten Weltkrieg – und ist es, von Ausnahmen abgesehen, bis heute geblieben – die Akzeptanz der Logen auf lokaler Ebene. Die starke Verwobenheit von Freimaurern in die örtliche Geschichte, die allein schon ein Blick auf die Straßenschilder mit den zahlreichen Namen prominenter Mitglieder sichtbar machte, verschaffte den Freimaurern geneigte öffentliche Umfelder und den Bürgermeistern Stoff für anerkennende Grußbotschaften.

Unproblematisch, wenn auch nicht gerade herzlich, war das Verhältnis zur evangelischen Kirche. Insbesondere die christlich orientierte *Große Landesloge* konnte auf die eine oder andere Weise an die Tradition des deutschen Kulturprotestantismus anknüpfen.

Die Beziehungen zur katholischen Kirche blieben zunächst gespannt. So schrieben etwa die »Aachener Nachrichten« am 13. April 1950:

»Über ein Wiederaufleben des Nationalsozialismus befragt, sagte Kardinal Frings (der Kölner Erzbischof), daß heute auf viel grössere Gefahren geachtet werden müsse. »Denken Sie nur an den Kommunismus, der hier nicht unser einziger Feind ist. Das

56 *In memoriam*, a.a.O., S. 18.

*Freimaurertum rührt sich wieder gewaltig und was die Zeitschriften, besonders die importierten, an Asphaltgeist bringen, ist wirklich entsetzlich.*⁵⁷

Freilich zeichnete sich in den folgenden Jahren eine gewisse Akkommodierung mit der katholischen Kirche ab. Es fanden klärende Gespräche und Annäherungen statt, bis die »Unvereinbarkeitserklärung« der deutschen Bischofskonferenz von 1980 die Hoffnung auf eine endgültige Überwindung alter Feindseligkeiten zunichte machte.⁵⁸

Das Bild, das die deutsche Presse von der Freimaurerei zeichnete, war nicht ohne Ambivalenz. Seit den 50er Jahren sind in überregionalen Zeitungen und Zeitschriften zahlreiche, oft opulent bebilderte Artikel⁵⁹ erschienen, die sich zwar meist wohlwollend von traditionellen Vorurteilen und Verdächtigungen abgrenzten, historische Verdienste von Freimaurern und soziale Leistungen der Logen anerkannten, gleichzeitig aber fast regelmäßig auch von kritischer (oft auch amüsiert-ironischer) Distanz und Urteilsunsicherheit geprägt waren. Fast routinemäßig wurden Zweifel artikuliert, ob die Freimaurerei in Anbetracht so klarer und vernünftiger Wertbekenntnisse immer noch so viel rituell-inszenatorischen Aufwand betreiben müsse. Diese Zweifel wurden durch das verwendete, in der Regel mit Billigung der Logen erstellte Bildmaterial eher verstärkt: Dunkelheit, brennende Kerzen, schwarze Anzüge, Zylinder und Maurerschurze transportierten Eindrücke, die dem Charakter des freimaurerischen Rituals als eines in die Logengruppe eingebetteten Gesamtvorgangs nicht entsprachen und Perzeptionen zwischen mystisch-magisch und biedermännisch-altmodisch geradezu aufdrängten. Die Freimaurer standen plötzlich vor dem Problem, gerade durch ihre Informationsbereitschaft in nicht unerheblichem Maße zur Verbreitung von Fehlinformationen beizutragen. Heftige Diskussionen in den Logen und Großlogen waren die Folge. Später entschied der Senat der »Vereinigten Großlogen von Deutschland«, Bilder und Filmaufnahmen von rituellen Vorgängen zukünftig nicht mehr zur Veröffentlichung zuzulassen.⁶⁰

Andererseits war Logen und Großlogen bewusst, dass die deutsche Freimaurerei ein neues Verhältnis zur Öffentlichkeit herzustellen hatte. Bereits die Gründung der *Vereinigten Großloge von Deutschland* im Juni 1949 war mit einer öffentlichen Vortragsveranstaltung verbunden⁶¹, und später wurden unter handlichen Formeln wie »Flagge zeigen« und »Wir stellen uns der Zeit« gar regelrechte »Kommunikationsappelle« erlassen. Die deutsche Freimaurerei verstand sich zunehmend als Bestandteil der demokratisch-pluralistischen Gesellschaft, und dies bedeutete zugleich, sich ihres Platzes in eben dieser Gesellschaft zu versichern und sich ihrer sozialen Umwelt verständlich zu machen.

57 Archivmaterialien des Deutschen Freimaurermuseums Bayreuth, 4756.

58 Darstellung und Wiedergabe von Dokumenten in: Holtorf, Jürgen: *Die Logen der Freimaurer*, Hamburg o. J. (1991), S. 110ff.

59 Beispielhaft: Der Spiegel, 15, 1963: Titelgeschichte *Freimaurer: Brüder im Schurz*; Kristall, 10, 1964: *Die Königliche Kunst. Freimaurerei in Deutschland*; Epoca 9 (1967): *250 Jahre Freimaurertum. Ein Weltbund der Menschlichkeit*; ZEITMAGAZIN, 44, 1975: *Maurer für das Schöne, Gute und Wahre*; GEO 2 (1988): *Freimaurer in Deutschland. Ehrenmanns Bruderbund*.

60 Der »Fall GEO«, in: Humanität, Nr. 2, 1988, S. 4ff.

61 Archiv der Großloge A.F.u.A.M., Altenburg.

5. Auseinandersetzung mit der Vergangenheit: Teilbekenntnisse, Erinnerungsscham und Verdrängung

Als fünfte Aufgabe der deutschen Nachkriegsfreimaurerei war die kritische Auseinandersetzung mit völkischer Orientierung und opportunistischer Haltung gegenüber dem NS-System bei beträchtlichen Teilen der deutschen Freimaurerei vor 1933/35 bezeichnet worden. Da ich hierüber ausführlich im Schlussabschnitt des vorigen Beitrags berichtet habe, genügt an dieser Stelle der Hinweis auf meine dortige Beschreibung und analytische Erörterung.⁶²

6. Zusammenfassung und Ausblick

Misst man die Entwicklung der deutschen Freimaurerei in den Jahren von 1945 bis 1950 bzw. 1958 am Grad der Erfüllung der am Anfang dieses Beitrags genannten fünf Hauptaufgaben (Sammlung der Brüder und Wiedergründung der Logen; Herstellung einer neuen und leistungsfähigen Großlogenordnung; konzeptionelle Neuorientierung der deutschen Freimaurerei; Neubestimmung des Verhältnisses zwischen Freimaurerei, Politik und Gesellschaft sowie kritische Auseinandersetzung mit völkischer Orientierung vor und nach 1933), so konnten, bis auf die zuletzt genannte Aufgabe, gewiss beträchtliche Erfolge erreicht werden. Gleichzeitig waren allerdings auch zahlreiche Defizite zu verzeichnen, die sich bis in die Gegenwart fortsetzen.

Die Brüder, welche die Katastrophe von Verbot und Zweitem Weltkrieg überlebt hatten, fanden sich schnell zusammen und gingen mit großem Schwung an die Wiedergründung der Logen. Westliche Besatzungsmächte und ausländische Großlogen unterstützten die Renaissance der deutschen Freimaurerei in Westdeutschland, während die sowjetische Besatzungsmacht und die sich bald etablierenden kommunistisch dominierten deutschen Behörden einen Wiederaufbau im Osten Deutschlands verhinderten.

Die Mehrheit der deutschen Freimaurer ließ die national-völkischen Konzeptionen der Vorverbotszeit hinter sich und ordnete sich ideell und organisatorisch in die Weltbruderkette der in der Tradition der »Alten Pflichten« stehenden symbolisch-moralischen Freimaurerei ein. Die Auseinandersetzung mit dem auf tragische Weise in die Irre gehenden Denken und Handeln deutscher Freimaurer in den 1920er und frühen 1930er Jahre erfolgte jedoch allzu zögerlich und schönfärberisch und war mehr auf die Bildung neuer Mythen als auf die Anerkennung historischer Wahrheiten angelegt.

Die neue Großlogenordnung stand im Zeichen der *Vereinigten Großloge der Freimaurer von Deutschland*, VGL und wurde in starkem Maße durch ihren charismatischen Großmeister, Dr. Theodor Vogel, bestimmt. Der Zusammenschluss der deutschen Freimaurer blieb durch das Abseitsstehen der *Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland* allerdings unvollendet und ist es – dies zeigt die Entwicklung der 1958 geschaffenen *Vereinigten Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der Freimaurer (VGLvD)* – bis heute geblieben.

62 Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die national-völkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87, insbesondere S. 75–87.

Die kräftigen Impulse der Nachkriegsfreimaurerei verebbten freilich nicht nur aufgrund der skizzierten organisatorischen Probleme. Auch der Zeitgeist war der Freimaurerei spätestens seit Mitte der 1960er Jahre nicht günstig. Dies liegt weniger an dem, was man das »Syndrom 1968« nennen könnte, obwohl sich auch dieses eher negativ auf die Freimaurerei ausgewirkt hat. Erklärungskräftiger sind die Strukturen der »postmodernen« Gesellschaft mit ihrer Event- und Multioptionskultur sowie ihrem Trend zu geringerer sozialer Einbindung, worunter alle gesellschaftlichen Gruppierungen leiden.

Wem diese Überlegungen nicht genügen, um das jahrzehntelange Pendeln der Gesamtzahl der deutschen Freimaurer um international äußerst bescheidene 12–14.000 Brüder zu erklären, der sei schließlich auf den weiteren Umstand verwiesen, dass im Frühjahr 1945 zwar die politische Unterdrückung durch die NS-Herrschaft hinfällig geworden war, dass aber nach wie vor die auch von den Nationalsozialisten errichtete Vorurteilskulisse wirksam blieb. Die lange Gegnerschaft seitens der katholischen Kirche, die Relikte des mit kirchlicher Verurteilung der Freimaurerei verbundenen Volksaberglaubens, die politischen Verbote unter Nationalsozialismus und Kommunismus, schließlich die in immer neuen Varianten auftretenden »Verschwörungstheorien« mit ihren gegen die Freimaurerei gerichteten pathologischen Fixierungen, machten es der Freimaurerei in Deutschland auch nach ihrer Wiederbegründung schwer, mit gelassener Selbstverständlichkeit und durch quantitatives Wachstum sowie durch gesellschaftliche und intellektuelle Qualität in der deutschen Gesellschaft präsent zu sein.

Habitus, soziales Feld, Kapital – Freimaurerei im Lichte der Soziologie Pierre Bourdieu's

1. Freimaurerforschung auf der Suche nach neuen Paradigmen

Freimaurerische Forschung ist traditionell vor allem historische Forschung gewesen. Auch die Symbole und Rituale des Bundes wurden im Rahmen einerseits kunstgeschichtlich, andererseits religionswissenschaftlich orientierter Betrachtungen vorwiegend in geschichtlichen Kontexten behandelt. Dabei haben sich die analytischen Ansätze und Deutungsmuster im Laufe der vergangenen Jahrzehnte nicht unwesentlich verändert, und der »Mainstream« der historischen Forschung ist inzwischen durch neue und vielversprechende Forschungsansätze ergänzt worden, so etwa (und vor allem) durch die neuere Esoterikforschung und die Ritualforschung. Beide Disziplinen haben in den letzten zwei Jahrzehnten einen für die Freimaurerforschung sehr wichtigen, innerhalb des Bundes allerdings nur sehr begrenzt wahrgenommenen Aufschwung erfahren.¹

Weniger befriedigend steht es dagegen um *sozialwissenschaftliche* Forschungsansätze und entsprechende empirische Untersuchungen. Es wurden zwar beachtliche Beiträge zur *Sozialgeschichte* der Freimaurerei veröffentlicht, doch sozialwissenschaftliche Untersuchungen zur Freimaurerei der Gegenwart sind rar.²

Inzwischen wurden allerdings zumindest Ansätze zu einer *Soziologie der heutigen Freimaurerei* vorgelegt, nicht zuletzt im Rahmen des von Jörg Bergmann und mir initiierten Forschungsprojekts »Deutsche Freimaurerei der Gegenwart« an der Universität Bielefeld. U.a. habe ich selbst im Rahmen dieses Projektes eine Arbeit vorgelegt, die Robert Putnams Konzept des Sozialkapitals auf die Freimaurerei anwendet.³

Vor allem aus drei Gründen sollten sozialwissenschaftliche Untersuchungen zur Freimaurerei der Gegenwart fortgesetzt und auch versucht werden, weitere, und vor allem jüngere Forscher – etwa auch mit Promotionsvorhaben – für dieses Analysefeld zu interessieren:

-
- 1 Vgl. zur Esoterikforschung die zahlreichen Veröffentlichungen von Neugebauer-Wölk, Monika: (<http://www.geschichte.uni-halle.de/mitarbeiter/neugebauer-woelk/publikationen/>) sowie Hanegraaff, Wouter J.: *The Birth of a Discipline*, in: Faivre, Antoine/Hanegraaff, Wouter J. (Hrsg.): *Western Esotericism and the Science of Religion*, Leuven 1998, S. VII-XVII. Zur Ritualforschung vgl. insbesondere die Forschungs-, Veröffentlichungs- und Konferenzaktivitäten des Sonderforschungsbereichs »Ritualdynamik« an der Universität Heidelberg, des »weltweit größten Forschungsverbands zum Thema Rituale und ihren Veränderungen« (<http://www.uni-heidelberg.de/presse/news08/pm281028-2ritu.html>); außerdem: *Ritualforschung im Internet* (<http://www.ritualdynamik.uni-hd.de/e-journal/berichte/internetrecherche.pdf>).
 - 2 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft. Anmerkungen zum Wechselspiel zwischen freimaurerischer Geschichte und Geschichte der Freimaurerforschung*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 41, 2004, S. 232–234.
 - 3 Höhmann, Hans-Hermann: »*The Means of Conciliating true Friendship*« – *Freimaurerei als Sozialkapital*, in diesem Band, S. 132–151.

- Zunächst wachsen hierdurch die Möglichkeiten der freimaurerischen Forschung, *gegenüber einem wichtigen Sektor der Fachwissenschaft gesprächsfähig* zu sein.
- Gleichzeitig eröffnen sich Chancen, mit leistungsfähigen Begriffen und Konzeptionen *neue theoretisch-konzeptionelle und empirisch-analytische Zugänge zur Gegenwartsfreimaurerei* zu erschließen.
- Schließlich können leistungsfähige sozialwissenschaftliche Analysekonzepte und entsprechende Forschungsergebnisse dazu beitragen, die *Handlungsgrundlagen* von Logen und Großlogen zu verbessern und einen Beitrag dazu zu leisten, die heute oft in der Luft hängenden *normativen Konzepte für eine Freimaurerei der Gegenwart* vom Kopf auf die Füße zu stellen.

Dabei muss freilich sorgfältig zwischen analytischen Befunden auf der einen und dem Gewünschten, Gewollten und Angestrebten auf der anderen Seite unterschieden werden. Soziale Wirklichkeit und freimaurerische Norm dürfen nicht gleichgesetzt oder gar verwechselt werden. Freimaurerische Forschung kann den Wert der Freimaurerei und ihrer einzelnen »Lehrarten« nicht beweisen. Kategorische Werturteile darf sie nicht fällen. Sie ist aber zur Formulierung »hypothetischer Werturteile« berechtigt, wenn diese methodisch und empirisch begründet sind und für Kritik offengehalten werden. Hypothetische Werturteile beziehen sich auf die Beurteilung alternativer Vorgehensweisen, die eingeschlagen werden können, wenn bestimmte vorgegebene Ziele erreicht werden sollen. Jede Begutachtungs- und Beratungstätigkeit beruht letztendlich auf dem Prinzip, wissenschaftlich zu erörtern, welche Handlungsoptionen zwecks Zielverwirklichung zur Verfügung stehen, wenn Gewolltes realisiert werden soll.⁴ Wenn beispielsweise die Zahl der Freimaurer vergrößert werden soll (»Ziel 10.000« der Großloge A.F.u.A.M. von Deutschland), so kann die Forschung erörtern, welche Voraussetzungen hierfür erfüllt sein müssen, wie es um das Vorhandensein dieser Voraussetzungen steht und welche Wege aussichtsreich sind, um die notwendigen Voraussetzungen zu schaffen.

2. Habitus, soziales Feld, Kapital – Grundbegriffe der Soziologie Bourdieus

2.1 Attraktivität und empirische Schwierigkeit einer Anwendung der Soziologie Bourdieus auf die Freimaurerei

In diesem Beitrag geht es um die Frage, inwieweit Begrifflichkeiten und Forschungskonzepte des französischen Soziologen Pierre Bourdieu mit Gewinn auf die Freimaurerei anzuwenden wären. Insbesondere denke ich dabei an die von ihm verwendeten Leitbegriffe *Habitus*, *soziales Feld* und *Kapital*, die in der Zusammenschau eine neue empirisch begründete soziologische Theorie ergeben, welche in den heutigen soziologischen Diskursen von großer Bedeutung ist und sich selbst als »Theorie der Praxis« versteht.⁵

4 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft*, a.a.O. S. 236f.

5 Vgl. Papilloud, Christian: *Bourdieu lesen. Einführung in eine Soziologie des Unterschieds*, Bielefeld 2003, S. 29ff.

Pierre Bourdieu, geboren am 1. August 1930 in Denguin (Département Pyrénées-Atlantiques), gestorben am 23. Januar 2002 in Paris, war der wohl bedeutendste französische Soziologe in der zweiten Hälfte des 20. Jahrhunderts.⁶ Seit 1964 war Bourdieu Inhaber des Lehrstuhls für Kulturosoziologie an der Pariser École des Hautes Études en Sciences Sociales. Seit 1981 hatte er einen Lehrstuhl für Soziologie am Collège de France inne, eine der höchsten Positionen im französischen Universitätssystem. Bourdieu begann seine wissenschaftliche Laufbahn als Ethnologe, durchbrach dann aber die traditionellen Grenzen der Ethnologie mit zwei soziologischen Arbeiten über Algerien. Seit 1960 hat Bourdieu umfangreiche, statistisch fundierte Untersuchungen über soziale Strukturen, gesellschaftliche Dynamik und Bildungs- sowie Erziehungsprobleme der europäischen Gesellschaften unternommen und zahlreiche, in alle Weltsprachen übersetzte Publikationen vorgelegt. 1985 beauftragte ihn Staatspräsident François Mitterrand, Vorschläge zur Reform des französischen Bildungswesens auszuarbeiten. Bourdieu hatte und hat auch im Ausland (nicht zuletzt in Deutschland) einen beträchtlichen Einfluss auf Soziologie, empirische Sozialforschung und Sozialpolitik.

Das, was ich im Folgenden aufzeige, sind vorerst freilich weniger Forschungsergebnisse als Hypothesen, die der empirischen Untersuchung harren, wobei ich mich durch Bourdieu ermutigt fühle, die von ihm entwickelten Forschungsansätze an die analytischen Erfordernisse des *Erkenntnisobjekts Freimaurerei* anzupassen. Ich folge Bourdieu in seiner Auffassung, dass »Theorien« Forschungsprogramme (sind), die nicht zur »theoretischen Diskussion« anregen sollen, sondern zur praktischen Umsetzung, über die sie dann widerlegt oder verallgemeinert werden können.⁷ Ich folge ihm auch darin, dass ein Verstehen wissenschaftlicher Texte »heißt, dass man von der Denkweise, die in ihnen zum Ausdruck kommt, an einem anderen Gegenstand praktischen Gebrauch macht, sie in einem neuen Produktionsakt reaktiviert, der ebenso intensiv und originär ist wie der ursprüngliche«.⁸

Allerdings gibt es bei der gegenwartsorientierten Freimaurerforschung gravierende Probleme mit dem Zugang zu empirischem Material, denn dieses Material müsste ja vor allem aus den Logen und Großlogen kommen. Doch die Logen sind häufig besorgt, Informationen über Details des Logenlebens und persönliche Befindlichkeiten der Brüder weiterzugeben, und auch die Leitungen der Großlogen verhalten sich eher zurückhaltend mit der Materialvergabe und scheinen wenig an empirischer Forschung und ihren Ergebnissen interessiert zu sein, insbesondere, wenn diese Forschung kritische Akzente aufweist. Möglicherweise schätzen sie es ganz einfach nicht, wenn außerhalb der etablierten Leitungskreise fachliche Expertise für die freimaurerische Praxis entsteht, die eingeschlifene Verwaltungsroutinen stört und mit der die zuweilen eingeschränkte Effizienz oberer Leitungstätigkeit kritisierbar würde.

6 Fröhlich, Gerhard/Rehbein, Boike (Hrsg.): *Bourdieu Handbuch. Leben - Werk - Wirkung*, Stuttgart/Weimar 2009, S. 1-9.

7 Bourdieu, Pierre: *Inzwischen 1988/1991*: »Inzwischen kenne ich alle Krankheiten der soziologischen Vernunft«, Pierre Bourdieu im Gespräch mit Beate Kraus, in: Bourdieu, Pierre/Chamboredon, Jean-Claude/Passeron, Jean-Claude: *Soziologie als Beruf*, Berlin und New York 1991, S. 269-283.

8 Bourdieu, Pierre: *Habitus und Feld 1985/1997*, S. 65, zit. nach: Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu. Eine Einführung*, Konstanz 2005, S. 9.

So stütze ich mich im Folgenden nicht zuletzt auf 50 Jahre eigener Beobachtung der Freimaurerei als »actor-spectator« in der Logen- und Großlogenleitung und auf viele Gespräche, die ich – gemäß meinem Lieblingsmotto »Nichts geht über das laut denken mit einem Freunde« – in dieser Zeit bei vielen Logenbesuchen im In- und Ausland geführt habe.

Nun zunächst zu einer zusammenfassenden Darstellung der genannten Leitbegriffe Bourdieus, »Habitus«, »soziales Feld« und »Kapital«, um das erforderliche analytische Handwerkszeug aufzuzeigen, woran sich dann die Anwendung der Soziologie Bourdieus auf die Freimaurerei anschließen kann.

2.2 Das Habitus-Konzept

Der Begriff des Habitus – dem die vielschichtige Bedeutung von Anlage, Haltung, Erscheinungsbild, Gewohnheit, Lebensweise eignet – hat eine breite philosophische und soziologische Tradition, die hier nicht aufgezeigt werden kann.⁹ Doch in keiner Sozialtheorie kommt ihm jene zentrale Bedeutung zu, die er in Bourdieus theoretischer Gesamtkonzeption innehat. Kommen doch im Habituskonzept die grundlegenden anthropologischen Annahmen Bourdieus über die soziologisch fundamentalen Eigentümlichkeiten sozialer Akteure zum Tragen.

Auf eine sehr allgemeine Weise definiert Bourdieu Habitusformen als

*»Systeme dauerhafter Dispositionen, strukturierte Strukturen, die geeignet sind, als strukturierende Strukturen zu wirken, mit anderen Worten: als Erzeugungs- und Strukturierungsprinzip von Praxisformen und Repräsentationen«.*¹⁰

Mit anderen Worten: Der Habitus des Menschen ist einerseits eine im Lebensprozess entstandene dauerhafte Prägung, andererseits wirkt er als gestaltende Kraft auf die ihn umgebende gesellschaftliche Wirklichkeit zurück, auf das soziale Feld, auf dem er sich als Akteur bewegt.

Im Lebensprozess bestimmt meint, dass vielfältige Faktoren auf die Formierung des Habitus einwirken. Von besonderer Bedeutung sind:¹¹

- die *Struktur der Familie*, in der wir heranwachsen;
- die *wirtschaftlichen bzw. schichten- und klassenspezifischen Verhältnisse*, aus denen wir stammen;
- die *kulturelle Sozialisation*, die wir erfahren haben, einschließlich der religiösen Sozialisation sowie
- die *Bildung*, die uns zuteil wurde.

9 Vgl. Schwingel, Markus: *Pierre Bourdieu. Zur Einführung*, Hamburg 2000, S. 58f.

10 Bourdieu, Pierre: *Entwurf einer Theorie der Praxis auf der ethnologischen Grundlage der kabyliischen Gesellschaft*, Frankfurt/Main 1976, S. 165.

11 Vgl. Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, a.a.O., S. 113ff.

Schließlich schreiben sich die vergangenen und gegenwärtigen Erfahrungen des Lebenslaufes prägend in den Habitus ein. Kurz: Habitus ist »Leib gewordene Lebensgeschichte« (Bourdieu). Doch als Produkt der Lebensgeschichte ist der Habitus gleichzeitig wie die Geschichte selbst »in unaufhörlichem Wandel begriffen« (Bourdieu).

Um es freimaurerisch zu sagen: Der Habitus ist ein »Rauher Stein«, träge und schwierig zu bearbeiten, aber doch nicht unveränderbar in seiner Form. Hierauf ist später mit der Frage nach dem freimaurerischen Habitus sowie den Möglichkeiten und Instrumenten einer Habitusformierung in der Loge zurückzukommen.

2.3 Soziales Feld und das Spiel mit und um »Kapital«

Menschen agieren nun als vom Habitus geprägte Akteure in unterschiedlichen gesellschaftlichen Realitäten, die Bourdieu als soziale Felder beschreibt. Die Identität jedes Feldes hängt von vier gemeinsamen Bauelementen bzw. Prinzipien ab:

- der *Konstitution* des Feldes als jeweils weitgehend autonomem Feld der Praxis;
- der *Ordnung* im Feld als einer hierarchischen Struktur dieses Feldes;
- dem *Kampf* im Feld als Quelle der Eigendynamik des Feldes sowie
- der *Reproduktion* des Feldes als Bedingung seiner sozialen Dauer in der Praxis.¹²

Bestimmt man auf der Grundlage dieser Prinzipien die Struktur der sozialen Felder, so wird diese durch eine jeweils für das spezifische Feld typische Konstellation von Faktoren gekennzeichnet. Hierzu gehören insbesondere

- die im Feld anzutreffenden *organisatorischen Formen*;
- die *feldtypischen Institutionen*, d.h. die im Feld gültigen Regelsetzungen formeller und informeller Natur;
- die auf das Feld bezogenen *Wertvorstellungen und Sinndeutungen*, von Bourdieu *Illusio* genannt, sowie
- die *Struktur der Relationen*, d.h. insbesondere die Verteilungsstruktur verschiedener Arten von Macht (oder »Kapital«), welche die Positionen der Akteure oder Institutionen im Feld bestimmt.¹³

Der Terminus *Feld* bildet gleichsam das Pendant zu Bourdieus Konzept des Habitus: Beide haben mit Entwicklung, mit Geschichte zu tun: Während der Habitus – wie schon gesagt – *leibliche Geschichte* ist, stellt das Feld *verdinglichte Geschichte* dar.¹⁴

Die Gesellschaft, das soziale Feld insgesamt, setzt sich nun aus einzelnen, miteinander mehr oder weniger verflochtenen Einzelfeldern zusammen. Wichtig sind für Bourdieu vor allem die Felder der Politik, der Wirtschaft und der Kultur. Diese Felder gliedern sich wiederum in Subfelder auf. So lassen sich etwa beim Feld *Kultur* – einem der Hauptbereiche der Soziologie Bourdieus – Unterfelder wie das Feld der *Religion*, das Feld der *Literatur*, das Feld der *Schule* und das Feld der *Universität* unterscheiden. Auch das Feld der *Freimau-*

12 Vgl. Papilloud, Christian: *Bourdieu lesen*, a.a.O., S. 59.

13 Vgl. Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, a.a.O., S. 140.

14 Vgl. Bourdieu, Pierre: *Reflexive Soziologie 1992/1996*, S. 161f., zit. nach: Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, a.a.O., S. 141.

rerei – von dem gleich mehr zu hören ist – kann als ein Unterfeld des kulturellen Feldes betrachtet und analysiert werden.

Felder und Subfelder kommunizieren einerseits miteinander, sind auf der anderen Seite jedoch relativ autonom, was es auch möglich macht, jeweils spezifische analytische Zugänge zu ihnen zu suchen. Vor allem aber sind soziale Felder Beziehungsgeflechte und stellen als solche Spielräume für das Handeln sozialer Akteure dar, für Formen der Kooperation, aber auch für Konflikte, für Auseinandersetzungen um Geltung, Einfluss und Macht.

Bourdieu analogisiert die Felder immer wieder mit »Spielräumen«, Bereichen, die durch Spielregeln definiert sind und für welche die verschiedenen Spieler ganz unterschiedliche Ressourcen mitbringen.¹⁵

»Sie verfügen über Trümpfe, mit denen sie andere ausstechen können und deren Wert je nach Spiel variiert: So wie der relative Wert der Karten je nach Spiel ein anderer ist, so variiert auch die Hierarchie der verschiedenen Kapitalsorten (ökonomisch, kulturell, sozial, symbolisch) in den verschiedenen Feldern. Es gibt, mit anderen Worten, Karten, die in allen Feldern stechen und einen Effekt haben – das sind die Kapital-Grundsorten – doch ist ihr relativer Wert als Trumpf je nach Feld und sogar je nach den verschiedenen Zuständen ein und desselben Feldes ein anderer.«¹⁶

Dabei spielen die von Bourdieu unterschiedenen Formen von Kapital – ökonomisches, kulturelles, soziales Kapital – eine besondere Rolle. Die sozialen Felder sind insbesondere zwischen den *arrivierten Akteuren* als den Inhabern der jeweiligen Definitionsmacht des Feldes und den Häretikern als Herausforderern und Neulingen des Feldes umstritten und vor allem durch Machtspiele im Hinblick auf Ansehen, Einfluss und Macht und das damit verbundene symbolische Kapital charakterisiert.

Welche Theorien taugen zur Analyse dieser Spiele?

Zu Recht hält Bourdieu die klassische Spieltheorie (John von Neumann/Oskar Morgenstern) sowie andere analytische Modelle eines »rational choice«-Verhaltens (James Coleman) für wenig geeignet, das Spiel um Macht und Einfluss im sozialen Feld zu erfassen. Anna von Pfeil hat die Grenzen der »klassischen« Spieltheorie treffend auf den Punkt gebracht: »Die Spieltheorie ist ein Modell, das sich häufig nur begrenzt auf realistische Situationen anwenden lässt. Die dem Modell zu Grunde liegenden Annahmen wie z.B. Gewinnstreben und strategisches Verhalten der Beteiligten, sind in der Realität sicherlich oft nicht gegeben, wodurch das gesamte Konzept der Spieltheorie hinfällig wird. Des Weiteren kann man davon ausgehen, dass den Beteiligten ihre individuelle Nutzensmatrix nicht vollständig bewusst ist, d.h. sie treffen Entscheidungen, die nicht rational auf Nutzenpräferenzen zurückzuführen sind.«¹⁷

15 Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, a.a.O., S. 143.

16 Bourdieu, Pierre: *Reflexive Soziologie* 1992/1996, S. 128, zit. nach: Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, ebenda, S. 143.

17 Von Pfeil, Anna: *Spieltheoretische Erklärungsansätze für Kooperations- und Konkurrenzverhalten in sozialen Gruppen*, Humboldt Universität Berlin, http://www.leistungsschein.de/archiv/agrarwissenschaften/arbeiten/Pfeil_Anna_von_Spieltheorie.pdf, Download 5.11.2008.

Im Mittelpunkt der spielanalytischen Betrachtung Bourdieus stehen demgegenüber rational kaum kalkulierbare bzw. nachkalkulierte Verhaltensweisen, die er als Verhaltensweisen »aus dem Habitus heraus« charakterisiert:

»Der Spieler, der die Regeln eines Spiels zutiefst verinnerlicht hat, tut, was er muss, zu dem Zeitpunkt, zu dem er es muss, ohne sich das, was zu tun ist, explizit als Zweck setzen zu müssen. Er braucht nicht bewusst zu wissen, was er tut, um es zu tun, und er braucht sich (außer in kritischen Situationen) erst recht nicht explizit die Frage zu stellen, ob er explizit weiß, was die anderen im Gegenzug tun werden«. ¹⁸

Das heißt, dass nicht die Rationalität mit ihren vielen prinzipiell möglichen Optionen, sondern der Habitus mit den jeweils habitusspezifisch eingegengten Wahlmöglichkeiten die Spielzüge eines Akteurs bestimmt, die folglich in einem hohen Maße sozialer Programmierung unterliegen. Bourdieu zitiert in diesem Zusammenhang Leibniz mit der Feststellung, dass wir »in Dreiviertel unserer Handlungen Automaten sind«. ¹⁹ Das Habitus-Konzept bedeutet folglich »nichts anderes als einen Paradigmenwechsel im sozialwissenschaftlichen Denken, nämlich die Abkehr von einer Vorstellung vom sozialen Handeln, die dieses als Resultat bewusster Entscheidungen bzw. als das Befolgen von Regeln begreift«. ²⁰

Worum geht es den Akteuren im sozialen Spiel? Es geht ihnen um Einsatz und Vermehrung spezifischer und keineswegs vorrangig ökonomisch zu verstehender Formen von Kapital.

2.4 Die Arten des »Kapitals«

Als Kapital bezeichnet Bourdieu die verschiedenen Ressourcen, die den Menschen für die Durchsetzung ihrer Ziele zur Verfügung stehen, die nutzbar sind als »soziale Energie« ²¹, als Einsätze im Spiel um Positionsgewinne im sozialen Raum, die im Spiel vermehrt oder in andere Arten von Kapital umgewandelt werden sollen. Dabei werden von ihm vier Formen von Kapital unterschieden: das *ökonomische Kapital*, das *kulturelle Kapital*, das *soziale Kapital* und das *symbolische Kapital*.

Das *ökonomische Kapital* ist nach Bourdieu materieller Reichtum, also das, was man auch im herkömmlichen Sinn unter Kapital versteht. ²² Bourdieu ist der Meinung, dass ökonomischem Kapital auch in der heutigen Zeit eine große Bedeutung zukommt, dass wirkliche Macht damit aber nur in Verbindung mit den beiden anderen Kapitalformen des kulturellen und des sozialen Kapitals ausgeübt werden kann.

Das *kulturelle Kapital* wird von Bourdieu in eine inkorporierte und eine institutionalisierte Form unterschieden. ²³ Inkorporiertes kulturelles Kapital besteht in erworbener

18 Bourdieu, Pierre: *Praktische Vernunft. Zur Theorie des Handelns*, Frankfurt am Main 1998, S. 168.

19 Bourdieu, Pierre: *Die feinen Unterschiede. Kritik der gesellschaftlichen Urteilskraft*, Frankfurt am Main 1982, S. 740. Vgl. auch Schwingel, Markus: *Pierre Bourdieu. Zur Einführung*, a.a.O., S. 62f.

20 Kraus, Beate/Gebauer, Günter: *Habitus*, Bielefeld 2002, S. 5.

21 Bourdieu, Pierre: *Die feinen Unterschiede*, a.a.O., S. 194.

22 Bourdieu, Pierre: *Ökonomisches Kapital, kulturelles Kapital, soziales Kapital*, in: Kreckel, Reinhard (Hrsg.): *Soziale Ungleichheiten*. Sonderband 2 der Sozialen Welt, Göttingen 1983, S. 183–198.

23 Bourdieu, Pierre: ebenda.

Bildung, in angeeignetem Wissen, in persönlichen Fertigkeiten. Institutionalisiertes Kulturkapital existiert in Form von legitim erworbenen *Titeln* wie z.B. Schul- oder Universitätsabschlüssen. Während Titel die Eigenschaft einer gewissen »Bestandsgarantie« von kulturellem Kapital besitzen, steht das inkorporierte kulturelle Kapital von »*Autodidakten*« unter einem permanenten Beweiszwang.

Unter *sozialem Kapital* versteht Bourdieu die Summe der Beziehungen, auf die ein Individuum zurückgreifen kann, das dauerhafte Netzwerk von mehr oder weniger institutionalisierten Verbindungen mit anderen Individuen, das man beim Agieren im sozialen Feld nutzen kann.²⁴ Im Gegensatz zum ökonomischen und zum kulturellen Kapital bezieht sich das soziale Kapital also nicht auf einen Akteur an sich, sondern auf die sozialen Beziehungen, die von einem Akteur im Spiel um Ansehen, Einfluss und Macht mobilisierbar sind.

Bourdieu's Sozialkapital-Konzept unterscheidet sich damit nicht unbeträchtlich von dem Robert Putnams,²⁵ für den Sozialkapital ein für Demokratie und soziale Verträglichkeit unverzichtbares öffentliches Gut darstellt.

Das *symbolische Kapital* schließlich, verstanden »als wahrgenommene und als legitim anerkannte Form der drei vorgenannten Kapitalien«, ist für Bourdieu eine den anderen Kapitalarten übergeordnete Ressource.²⁶ Sie kommt durch gesellschaftliche Anerkennung zustande und schlägt sich in Charisma, Prestige und Ansehen einer Person nieder. Ökonomisches, kulturelles und soziales Kapital haben im Machtspiel vor allem die Funktion, den Bestand an symbolischem Kapital zu vergrößern. Allerdings bedürfen auch diese anderen Kapitalarten der Anerkennung im Sinne einer Zuschreibung von Legitimität, da sie sonst als Grundlage für symbolisches Kapital nicht brauchbar sind.

Im Spätwerk Bourdieus – Fuchs-Heinritz und König verweisen darauf²⁷ – findet in anthropologischer Perspektive eine Erweiterung des Verständnisses vom symbolischen Kapital statt. Die Menschen seien, da die Religion kaum noch sinnstiftend ist, immer mehr darauf angewiesen, Lebenssinn und Daseinsrechtfertigung bei den anderen Menschen zu suchen. Der »späte« Bourdieu wörtlich:

»Die soziale Welt vergibt das seltenste Gut überhaupt: Anerkennung, Ansehen, das heißt ganz einfach Daseinsberechtigung. Sie ist imstande, dem Leben Sinn zu verleihen, und, indem sie ihn zum höchsten Opfer weihet, selbst noch dem Tod. Weniges ist so ungleich und wohl nichts grausamer verteilt als das symbolische Kapital, das heißt die soziale Bedeutung und die Lebensberechtigung.«²⁸

Schon bei der hiermit zunächst abgeschlossenen Vorstellung der Begrifflichkeiten und Analyseansätze Bourdieus scheinen Anwendungen auf die Freimaurerei nahezu liegen, ja sich förmlich aufzudrängen.

24 Bourdieu, Pierre: ebenda.

25 Putnam, Robert D.: *Making Democracy Work: Civic Traditions in Modern Italy*, Princeton 1993; ders.: *Bowling Alone: The Collapse and Revival of American Community*, New York 2000; ders. (Hrsg.): *Gesellschaft und Gemeinn. Sozialkapital im internationalen Vergleich*, Gütersloh 2001.

26 Bourdieu, Pierre: *Sozialer Raum und »Klassen«*. *Leçon sur la Leçon. Zwei Vorlesungen*, Frankfurt am Main 1985, S. 11.

27 Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, a.a.O., S. 171.

28 Bourdieu, Pierre: *Meditationen. Zur Kritik der scholastischen Vernunft*, Frankfurt am Main 2001, S. 309f.

3. Anwendung auf die Freimaurerei

3.1 *Habitus*

Kommen wir also zur Anwendung der skizzierten Konzepte Bourdieus auf die Freimaurerei und beginnen wir mit dem Habitus-Konzept:

Zunächst haben wir es in der Freimaurerei mit »Habitus« in zwei Erscheinungsformen zu tun: Einerseits beschreibt »Habitus« einen empirisch-analytischen Befund, der sich auf die Mitglieder des Bundes bezieht, wie sie nun einmal *sind*.

Andererseits ist »Habitus« ein normatives Konzept, das ein ideales Modell dafür entwirft, wie Freimaurer fühlen, wahrnehmen, denken und handeln *sollen*.

Das normative Konzept wird von uns Freimaurern oft und gern propagiert. Es hat Leitbildcharakter für uns, und wir fühlen uns in ihm zu Hause. Mit dem anderen, dem empirisch-analytischen Befund, dem *Habitus des Freimaurers, wie er ist*, setzen Freimaurer sich nur zögerlich und ungern auseinander – es sei denn, sie sind gerade von einem ihrer Mitbrüder geärgert oder verletzt worden.

Normativ betrachtet bedeutet freimaurerischer Habitus, dass der Bruder Freimaurer Wertüberzeugungen besitzen soll, die dem Formenkreis bürgerlicher Wertorientierungen zugehörig und untrennbar mit moralischen Verhaltensqualitäten verbunden sind:

- Wertüberzeugungen wie Mitmenschlichkeit, Solidarität, kritische Distanz zur eigenen Person, Gerechtigkeit, Sittlichkeit;
- Verhaltensqualitäten wie gegenseitige Wertschätzung, respektvoller Umgang miteinander, hohe Diskursqualität, Toleranz in Reden und Handlungen, praktizierte Hilfe (*Wohltätigkeit*).

Der Gedanke, dass Freimaurerei vor allem Habitusstrukturierung bewirken soll, ist regelmäßiger Bestandteil der Rituale und taucht schon früh in der Geschichte des Bundes auf.²⁹

Als frühes Beispiel möchte ich eine Rede des Londoner Freimaurers Martin Clare von 1735 zitieren. Clare war als Meister vom Stuhl der »Loge of Friendship« sowie als Großaufseher und deputierter Großmeister der Londoner Großloge seinerzeit durchaus ein Maurer von Rang.

»Die innerliche, geistige Höflichkeit drückt sich im allgemeinen im äußerlichen Benehmen aus, dessen Art, Weise und Umstände ... in der Regel und der Praxis durch Beobachtung derjenigen Menschen und ihres Benehmens erlernt werden müssen, denen zuzugestehen ist, dass sie höflich und wohlbezogen sind. Aber der wesentlichere Teil der Höflichkeit liegt tiefer als das Äußere und ist jenes allgemeine Wohlwollen, jene anständige Hochachtung und persönliche Wertschätzung für jedermann, die uns davor warnt, in unserem Benehmen anderen gegenüber Geringschätzung, Miss-

29 Vgl. zuletzt Hasselmann, Kristiane: *Die Rituale der Freimaurer. Zur Konstitution eines bürgerlichen Habitus im England des 18. Jahrhunderts*, Bielefeld 2008.

achtung oder Nachlässigkeit zu zeigen ... Er ist, mit einem Worte gesagt, eine geistige Gesinnung, die im Benehmen sichtbar wird.»³⁰

Eine schöne Definition von Freimaurerei: *eine Gesinnung, die im Benehmen sichtbar wird.*

Die Ausbildung eines freimaurerischen Habitus soll nicht nur durch die Teilnahme am Ritual, sondern auch durch den sozialen Kontakt in der Loge bewirkt werden. Dieser Aspekt wurde vor allem in den Freimaurerdiskursen am Ende des 18. Jahrhunderts betont, als – nach dem Zusammenbruch der »Strikten Observanz« – nach neuen Formen und Aufgaben für die Freimaurerei in Deutschland gesucht wurde. Der Freimaurer Karl Philipp Moritz beschrieb den Zusammenhang zwischen Habitusformierung und geselliger Logenpraxis in einer seiner Berliner Freimaurerreden auf folgende Weise:

»Die höchstmögliche moralische Vervollkommnung ist also das Ziel, wonach der Maurer strebt, und diese besteht in der zweckmäßigsten und uneigennützigsten Tätigkeit.

Denn die bloßen Gesinnungen machen die Moralität nicht aus.

Wer edel denkt, muß auch edel handeln ..., und edel handeln lernt man nicht anders als durch Übung und durch Beispiel, und beide, wer das Beispiel gibt sowohl als wer es nimmt, gewinnen wechselseitig dadurch. Weil nun in der Welt die guten Beispiele so zerstreut sind, so sollten sie in unsern Logen zusammengedrängt sein, damit dieselben die eigentliche Schule der Weisheit des Lebens würden.

Dazu müssen denn die einzelnen Mitglieder freilich so viel Umgang wie möglich miteinander haben, denn die Maurerei soll uns ja aus unserm kleinen Umgangszirkel in einen größern ziehen, wo wir mehr mannigfaltiges Gute sehen, als wir sonst Gelegenheit haben.

Wo wir uns in alle Rechte der Menschheit wieder eingesetzt fühlen.

Wo alle an der Wohlfahrt eines jeden einzelnen teilnehmen und bei seinen Schicksalen nicht gleichgültig sind. Wo das, was unsere wahre Glückseligkeit ausmacht, zur Sprache kömmt.

Wo ein jeder die Vorteile, die er durch eigne Erfahrung zu einer wahren Glückseligkeit ausfindig gemacht hat, und seine mißlungenen Versuche dem andern mitteilt.

Wo alles uns abmahnen soll, das Leben zu genießen und den Tod nicht zu fürchten, uns zu unterwerfen, wo wir müssen, und die Rechte der Menschheit zu verteidigen, wo wir können.

Wo wir lernen, daß wir nicht tätig sein müssen, um zu genießen, sondern nur genießen, um wieder tätig sein zu können.»³¹

30 Möller, Dieter (Hrsg.): *Fünf frühe Freimaurerreden 1726–1737*, Quellenkundliche Arbeiten der Freimaurerischen Forschungsgesellschaft e.V und der Forschungsloge Quatuor Coronati der Vereinigten Großlogen von Deutschland. Bruderschaft der deutschen Freimaurer, Frankfurt/Main 1966, Heft Nr. 2, S. 41–46, hier S. 41.

31 Moritz, Karl Philipp: *Des Maurergesellen Wanderschaft* (zuerst veröffentlicht Berlin 1793), zitiert nach: Gerlach, Karlheinz (Hrsg.): *Berliner Freimaurerreden 1743–1804*, Frankfurt am Main 1996, S. 300f.

Gern zitiert wird bis heute – so auch als Motto auf der Homepage der *Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland*³² – folgende aus dem 19. Jahrhundert stammende Beschreibung des (normativen) freimaurerischen Habitus:

Was ist Freimaurerei?

*Daheim ist sie Güte,
Im Geschäft ist sie Ehrenhaftigkeit,
In Gesellschaft ist sie Höflichkeit,
In der Arbeit ist sie Anständigkeit,
Für den Unglücklichen ist sie Mitleid,
Gegen das Unrecht ist sie Widerstand,
Für das Schwache ist sie Hilfe,
Dem Gesetz gegenüber ist sie Treue,
Gegen den Unrechttuenden ist sie Vergessen,
Für den Glücklichen ist sie Mitfreude,
Vor Gott ist sie Ehrfurcht und Liebe.*

Die Freimaurer haben nun drei große Gruppen von Praxisformen bzw. von Instrumenten, um den hergebrachten, ursprünglichen Habitus in einen freimaurerischen Habitus umzuformen:

- die *soziale Praxis*, d.h. die Partizipation an der spezifischen Kultur der freimaurerischen Geselligkeit;
- die *diskursethische Praxis*, d.h. die Beteiligung an der für Freimaurer – normativ! – typischen Art und Weise, ethische Diskurse zu führen, und – vor allem –
- die *symbolisch-rituelle Praxis*, d.h. die Teilnahme an ihren, Symbole in dramatische Vollzüge umsetzenden wert-, sinn- und verhaltensorientierten Ritualen.

Eine Freimaurerei, die dem skizzierten Normkonzept entspricht, lässt sich leicht beschreiben: Sie ist gekennzeichnet durch Logen,

- die harmonisch sind, wo die Regulierung von Konflikten die Arbeitsfähigkeit der Bruderschaft nicht beeinträchtigt,
- wo Diskurse geführt werden, an denen sich auch Externe gern beteiligen,
- die auf gutem Niveau gesellig sind,
- die rituell überzeugend arbeiten,
- die ein klares Identitätsbewusstsein haben, d.h. die sich darüber klar sind, wie Freimaurerei verstanden und praktiziert werden soll und wie sie sich nach außen vermitteln lässt.

Solche Logen weisen in der Regel auch ein solides, d.h. auf menschlicher und intellektueller Qualität beruhendes Wachstum ihrer Mitgliederzahlen auf.

Es gibt freilich auch Logen, in denen manches fehlt, was dem skizzierten Normkonzept entspricht, wo weder die innere Praxis noch die Außendarstellung dem Wesen einer durchdachten, konsistenten, *ohne Blamage-Risiko auch von außen befragbaren* Freimaurerei entspricht.

32 www.freimaurerorden.de, Download 10.10.2008.

Und dasselbe gilt für die übergeordneten Einheiten des Aufbaus der Freimaurerei: die Distrikts-, Provinzial- und Großlogen, die bruderschaftlichen Vereinigungen, die Stiftungen und dergleichen mehr. Auch hier gibt es auf der einen Seite Leitungsscharisma und einflussvolle Gestaltungskraft, auf der anderen Seite konzeptionelle Irritation, administrativer Leerlauf und Führungsschwäche. Hin und wieder entstehen gar Ämterkartelle, deren Mitglieder nicht der Versuchung widerstehen, formelle, satzungsgemäße Entscheidungsstrukturen zu umgehen und Großlogenleitung im Stil von »Küchenkabinetten« zu betreiben.

Wie lassen sich solche Fehlentwicklungen erklären?

Zumindest teilweise dadurch, dass sich in der Freimaurerei *auch* Struktur- und Praxisformen antreffen lassen, die – gelinde gesagt – zumindest »problemverdächtig« sind.

Hierzu gehören insbesondere

- Ämterhierarchien,
- Titel, Orden und Ehrenzeichen sowie
- vielgliedrige Gradsysteme.

Diese Formen sind geeignet, Widersprüche auszulösen zwischen einer Logenrealität, die »bürgerliche« Unterschiede und Rangstufen verfestigt statt sie zu überwinden, und dem freimaurerischen Konzept des Menschen, der – so Lessing – als »bloßer Mensch« anderen »bloßen Menschen« in der Loge begegnet. Werden diese Formen nicht kritisch reflektiert und in ihren Auswirkungen kontrolliert, so können sie statt zur Herausbildung eines Habitus der Mitmenschlichkeit und Gleichberechtigung zur Generierung und Verfestigung eines narzisstischen Habitus, eines Habitus der Anmaßung und Eitelkeit führen.

Schlussbemerkung zum Verhältnis zwischen Habitus und Entwicklung der Freimaurerei:

Habitus als Inbegriff von Wahrnehmen, Denken, Entscheiden und Handeln ist eine *langfristig gewachsene* Kategorie. Habitus ist nur schwer veränderbar. Und so ist die Wahrscheinlichkeit, dass neue Mitglieder des Bundes ihren hergebrachten – und, salopp gesagt, nicht immer »freimaurerertauglichen« – Habitus auf die Bruderschaft übertragen, nicht gering und der umgekehrte Fall einer positiven Habitusformierung durch Mitwirken in der Freimaurerei nur unter großen Anstrengungen zu erreichen.

Für die Auswahl neuer Mitglieder ließe sich infolgedessen überspitzt formuliert empfehlen, nur den, der habituell zumindest die Anlage erkennen lässt, sich in der Freimaurerei weiterzuentwickeln, zum Bruder Freimaurer aufzunehmen! Auf alle Fälle gilt es, bei der Auswahl von Kandidaten die folgende Feststellung Bourdieus im Kopfe zu behalten:

»Der Begriff Habitus bezeichnet im Grunde eine recht simple Sache: Wer den Habitus einer Person kennt, der spürt oder weiß intuitiv, welches Verhalten dieser Person versperrt ist.«

Auf die Loge angewendet hieße dies:

Um zu wissen, was die Loge entgegen optimistischer Annahmen von einem neuen Mitglied *nicht* erwarten kann, muss sie seinen Habitus kennen und beachten, sonst bleiben die Erwartungen auf beiden Seiten unerfüllt und Enttäuschung ist programmiert. Daraus folgt einmal mehr: Mitgliederauswahl ist notwendigerweise ein langer, qualitätsorientierter Prozess.

3.2 Freimaurerei als »soziales Feld« und Spiel um »symbolisches« Kapital

Kommen wir zum sozialen Feld, zum Feld *Freimaurerei*, und beschreiben wir zunächst seine Struktur.

Folgende drei Elemente sind von besonderer Bedeutung:

- Die *Organisationen*. Zu diesen gehören die Logen, Distrikts- bzw. Provinziallogen und Großlogen, die bruderschaftlichen Vereinigungen (sprich Hochgradsysteme und besondere freimaurerische Assoziationen, Quatuor Coronati, Pegasus) sowie die Leitungsgremien, Vorstände, Ordensräte, Ehrenräte aller Ebenen.
- Die *Institutionen*, d.h. die Regelsysteme. Diese können formeller Art sein, wie Satzungen und Verfassungen der verschiedenen Ebenen, oder informeller Art, wie die konsensual und längerfristig entstandenen Modalitäten des Verhaltens.
- Die *Sinnzuschreibungen*. Hierbei geht es um die Einschätzung und Wertschätzung, die die Brüder als Akteure im freimaurerischen Feld mitbringen, die freimaurerische Idee, mit der wir unser Ideal von Freimaurerei identifizieren. Bourdieu spricht hier – ich erwähnte es schon – bezeichnender- und entlarvenderweise von »Illusio«. Zur freimaurerischen Illusio gehört auch die Überzeugung, dass der Bund im Vergleich zu anderen Gemeinschaften etwas Besonderes, etwas Ehrwürdiges, etwas Geheimnisvolles ist, das für die Freimaurerei insgesamt wie für den einzelnen Bruder ein hohes Maß an symbolischem Kapital generiert.

Deshalb ist nicht zuletzt das Aufrechterhalten der *Illusio*, der permanenten, ungebrochenen positiven Sinnzuschreibung, für Bestand und Beständigkeit der Freimaurerei entscheidend. Umgekehrt – so beschreiben Fuchs-Heinritz und König in einem allgemeinen Sinne die Folgen eines Zusammenbruchs der *Illusio* –:

»Verliert ein Spieler oder verlieren viele – aus welchen Gründen auch immer – den Glauben an die Sinnhaftigkeit des Spiels ..., dann brechen Sinnfragen auf, die sich zuvor nicht gestellt hatten. Normalerweise reagieren alle Gruppen in einem Feld, auch wenn sie darin sonst gegensätzliche Positionen vertreten, außerordentlich empfindlich und aggressiv auf Individuen oder Gruppen, die den Sinn des Spiels in Frage stellen und dadurch dazu beitragen könnten, dass der Fortgang des Spiels in Zweifel gezogen werden muss.«³³

Viele Austritte aus dem Bund der Freimaurer werden mit dem Zusammenbruch der *Illusio* begründet. »Ich dachte« – so heißt es dann –, »ich wäre in einem Bunde, der sich guten Zielen ver-

33 Fuchs-Heinritz, Werner/König, Alexandra: *Pierre Bourdieu*, a.a.O., S. 147. Vgl. auch Bourdieu, Pierre: *Sozialer Sinn. Kritik der theoretischen Vernunft*, Frankfurt am Main 1999, S. 123.

schrieben hat, und nun sieht alles ganz anders aus.« In der Regel wird dieser Zusammenbruch der *Illusio* personalisiert. Klassisch hierfür ist die Formel: »Die Freimaurerei ist eine gute Sache – aber die Brüder, aber die Brüder«!

Ein Zusammenbruch der *Illusio* findet sich nicht zuletzt bei vielen führenden Freimaurern der klassischen Periode unseres Bundes, der Jahrzehnte um das Jahr 1800. Knigge, Feßler und Fichte sind prominente Beispiele, aber auch Goethe und Herder sind hier einzuordnen, allerdings mit Einschränkungen.

Für die Sinnzuschreibung der Freimaurerei gibt es nun verschiedene idealtypische Möglichkeiten, die jeweils mit bestimmten Auswirkungen auf die Formen freimaurerischer Praxis verbunden sind.

So kann Freimaurerei zunächst in Übereinstimmung mit der vorherrschenden (normativen) *Illusio* als System verstanden werden, in dem und durch das Aufgaben verwirklicht werden, die hohen Wertvorstellungen entsprechen. In Deutschland werden diese Aufgaben gegenwärtig je nach »Lehrtart« humanitär (Großloge AFuAM: »Freie Entfaltung der Persönlichkeit, Brüderlichkeit, Toleranz, Hilfsbereitschaft und Erziehung hierzu«) oder christlich (Große Landesloge: Orientierung an der »Lehre Jesu Christi, wie sie in der Heiligen Schrift enthalten ist«) pointiert. Bei diesen Sinnzuschreibungen erscheint Freimaurerei dann als Produzentin und Anbieterin eines hohen moralischen bzw. religiösen Gutes, das nicht nur ein persönliches oder gruppenspezifisches, sondern ein allgemeines öffentliches Gut ist. Da jedoch diesen Wertvorstellungen aufgrund des freimaurerischen Grundgedankens, Menschen unterschiedlicher Herkunft und weltanschaulicher Überzeugung zusammenzuführen, kein gemeinsames Programm zugrunde liegt und kein konkreter Zweck zugeschrieben werden kann, schiebt sich die Innenperspektive, die Beschäftigung mit sich selber stark in den Vordergrund.

Dann kann sich die freimaurerische Sinnzuschreibung deutlich verändern und hauptsächlich darin bestehen, in der Freimaurerei – zumindest auch – ein subjektives *System der Selbstverwirklichung* zu sehen, einen Modus zur Generierung und zur Aufrechterhaltung eines positiven Selbstbildes. In diesem Falle ginge es den Brüder Freimaurern nicht allein und nicht vor allem um Wertorientierung und Wertpraxis, sondern um Möglichkeiten, sich in Szene zu setzen, nach Ämtern zu streben und Auszeichnungen zu erlangen, kurz: es ginge um den Erwerb von persönlichem symbolischen Kapital.

Wenn im Folgenden der Analyseschwerpunkt hier gesetzt wird, so soll keineswegs konstatiert werden, dass maurerischer Idealismus keine große Rolle in der Freimaurerei spielt. Im Gegenteil: Es gibt viele Beispiele dafür und jeder Freimaurer kann an ihnen teilhaben. Es soll aber mit der von Bourdieu angeregten Hypothese von Freimaurerei als *Wettbewerb*, als *Spiel um symbolisches Kapital*, eine Erklärung für bestimmte Erscheinungsformen, Verhaltensweisen und Entwicklungstendenzen im Bund angeboten werden, mit denen wir nicht zufrieden sind und sein können.

Das symbolische Kapital, das die Freimaurerei vermittelt, tritt wie das kulturelle Kapital in *inkorporierter* und in *institutionalisierter* Form in Erscheinung.

- In *inkorporierter* Form wird es dem Freimaurer als Wertschätzung zuteil, die er bei seinen Brüdern aufgrund seiner persönlichen charakterlichen, kulturellen und intellektuellen Qualitäten genießt.

- In *institutionalisierter* Form besteht symbolisches Kapital in den in der Freimaurerei so zahlreichen Ämtern, Titeln, Orden und Graden, die wir selbst oft als irgendwie unpassend, anachronistisch oder gar lächerlich empfinden, von denen wir dann aber doch, trotz der Witze, die wir selbst darüber machen, nicht lassen wollen.

Zwischen beiden Formen von symbolischem Kapital besteht ein Zusammenhang: Einerseits kann sich persönliche Wertschätzung in der Betrauung mit Ämtern und der Verleihung von Auszeichnungen niederschlagen, andererseits tragen Ämter und Orden zur persönlichen Rangerhöhung und Wertschätzung bei.³⁴

Freilich unterliegen Erwerb und Erhalt von symbolischem Kapital durch Ämter und Auszeichnungen des Öfteren der Entscheidung seitens leitender Gremien, die nicht immer der Versuchung widerstehen, die Vergabe von symbolischem Kapital, aber auch seine Vorenthaltung, als Teil ihrer »Erhaltungsstrategien«³⁵ zu verwenden, d.h. als Mittel ihrer Absicht, eigene Positionen im Feld Freimaurerei aufrechtzuerhalten und gleichsam symbolisches Kapital gegen Loyalität einzutauschen. Werden dagegen bei Brüdern Strategien der Häresie vermutet, d.h. wird angenommen, dass diese etablierte Strukturen und Denkweisen infrage stellen oder gar verdrängen wollen, so kann ihnen institutionalisiertes symbolisches Kapital vorenthalten werden, auch wenn sie sich bei vielen ihrer Brüder hoher Wertschätzung erfreuen.

Bei hierarchischen Freimaurersystemen ist das symbolische Kapital auf den oberen Ebenen der Hierarchie konzentriert. Daher sind diese Systeme auf besondere Weise strukturbedingt konservativ. Denn jede Reform ginge zu Lasten des symbolischen Kapitals der oberen Ebenen der Hierarchie. Ein solcher freimaurerischer Konservatismus hat auch gute Chancen, sich zu erhalten, selbst wenn er sich überlebt hätte bzw. von den Brüdern Freimaurer als überlebt angesehen würde. Denn die Abhängigkeit von denen, die über Besitz und Vergabemöglichkeiten von symbolischem Kapital verfügen, veranlasst Anwärter darauf, sich anzupassen und auf häretische Strategien des Spiels zu verzichten.³⁶

34 Dieser Zusammenhang hat eine lange Tradition im Freimaurerbund. Bereits in August Siegfried Friedrich von Goués Freimaurerroman »Ueber das Ganze der Maurerey« von 1782 berichtet einer der Helden nach einer maurerischen Ehrung: »Als ich mit dem Ringe zurück kam, mein lieber Stralenberg, oh wie feierten mich die hiesigen Brüder der untern Stufen. Sie tragen eine wahre Verehrung für diesen Ring, und wenn mich der Kayser in den Grafen=Stand erhoben hätte, so wär ich dadurch das in ihren Augen nicht geworden, wozu ich in Frankfurt gestiegen bin.« Zitiert nach Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis. Untersuchungen zur Vermittlung von Literatur- und Sozialgeschichte am Beispiel der Aneignung des Geheimbundmaterials im Roman des späten 18. Jahrhunderts*, Tübingen 1987, S. 88f.

35 Bourdieu, Pierre: *Soziologische Fragen*, Frankfurt/Main 1993, S. 109.

36 In Bezug auf das System der »Strikten Observanz« hatte Adolph Freiherr Knigge, in den 1780er Jahren führender Freimaurer und Illuminat, kritisch vermerkt: »Statt daß bis itzt Freiheit, Gleichheit und Bruderhand die Stützen des Ordens gewesen waren ..., so führte man nun eine unerhörte ... Subordination ein; die hohen inneren Ordensbrüder oder Ritter gaben sich ein solches Ansehen vor den Brüdern der untern Grade voraus, daß jeder mit Eifer Beförderung suchte, um gleicher Ehre zu genießen« (»Beitrag zur neuesten Geschichte des Freimaurerordens in neun Gesprächen« mit Erlaubnis meiner Oberen herausgegeben, Berlin 1786, in: *Über Freimaurer, Illuminaten und echte Freunde der Wahrheit*, hrsg. von Wolfgang Fenner, Wiesbaden 2008, S. 21–119, hier S. 60f.). Gewiss, die »Strikte Observanz« hatte sich bald überlebt, doch es ist zu fragen, ob nicht einige ihrer Struktur- und Funktionsprinzipien allen hierarchischen Systemen der Freimaurerei eigen sind.

3.3 Andere Kapitalarten und ihre (abnehmende) Bedeutung für die Freimaurerei

Bisher wurde Kapital als Ressource bzw. als Ziel einzelner freimaurerischer Akteure behandelt. Der Bestand an Ressourcen spielt jedoch auch eine beträchtliche Rolle für die Kommunikation der Freimaurerei mit anderen Feldern der Gesellschaft. Hier geht es um die Wertschätzung und Aufmerksamkeit, die der Freimaurerei zuteil wird. Freimaurerei wird als geheimnisvolle Welt wahrgenommen und dargestellt, ihr symbolisches Kapital ist das eines schwer zu entschlüsselnden Geheimnisses. Dass sie ein wichtiger und seriöser Partner sein könnte, tritt dahinter zurück. Dies liegt an einer unzureichenden gesellschaftlichen Vernetzung der Freimaurerei, am Fehlen ihrer Stimme in öffentlichen Diskursen – obwohl es doch in diesen Diskursen oft um zutiefst freimaurerische Anliegen geht, um Menschenwürde, Gerechtigkeit, Brüderlichkeit und Toleranz, kurz: an Defiziten auf Seiten ihres *sozialen Kapitals*. Dahinter wiederum machen sich weitere Kapitaldefizite negativ bemerkbar.

Hierbei spielen vor allem das

- *ökonomisches Kapital* (Vermögen, Beitragsaufkommen, Logenhaus, Stiftungen),
- das *kulturelle Kapital* (Tradition, Ansehen, kulturelle und künstlerische Fähigkeiten) sowie
- das *Humankapital* (Bestand an »Persönlichkeiten«, Mitgliederrekrutierung aus Eliten) eine wichtige Rolle.

In der Vergangenheit (sowohl in der sich transformierenden Ständegesellschaft des 18. und frühen 19. Jahrhunderts als auch in der klassischen »bürgerlichen« Gesellschaft der zweiten Hälfte des 19. und der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts) ließen sich jeweils recht hohe Kapitalbestände beobachten.³⁷ Ein bedeutender Schritt der Logenentwicklung seit Beginn und mehr noch in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts war der Bau bzw. Erwerb von Logenhäusern³⁸, die vielfach den Rang örtlicher Kulturstätten erwarben. Im Zuge der Schließung der Logen im Jahre 1935 mussten die Logenhäuser zwangsverkauft werden oder wurden von NS-Behörden beschlagnahmt. Durch Kriegszerstörungen, unzureichende Entschädigungen, anhaltenden Eigentumsentzug in der DDR und steigende Kosten, die von den Logen nicht immer verkraftet werden konnten, wurde der Immobilienbesitz weiter beeinträchtigt. Die Rückgabe von Logenhäusern in den neuen Bundesländern nach 1990 hat den Substanzverlust nur teilweise kompensieren können.

Zur Abnahme des ökonomischen Kapitals kommen Defizite beim kulturellen Kapital, wenn es hier auch einen beträchtlichen Fundus an Tradition und Ansehen gibt, der durch »externe Ressourcen« vermehrt werden könnte. Doch die deutsche Freimaurerei der Gegenwart leidet nicht zuletzt an der zu geringen Zahl wirklich »charismatischer« Persönlichkeiten. Kulturelles Kapital ging der Freimaurerei ja nicht zuletzt auch dadurch verloren, dass die dem traditionellen Bildungsbürgertum vergleichbaren sozialen Gruppen

37 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: »*The Means of Conciliating true Friendship*« – Freimaurerei als Sozialkapital, in diesem Band, S. 132–151.

38 Vgl. Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft, 1840–1918*, Göttingen 2000, S. 213ff.

der heutigen Gesellschaft nicht mehr in früherer Größenordnung in der Freimaurerei vertreten sind.

Zum Schluss noch einmal die Frage, warum es sinnvoll sein mag, Freimaurerei auch mit Methoden und Paradigmen der modernen Sozialwissenschaft zu analysieren. Gewiss nicht, um ihren Wert als Kulturträger und als persönliche spirituelle sowie soziale Heimat zu beschädigen, wohl aber, um sie besser zu verstehen und um in der Lage zu sein, sie zu verbessern. Die moderne Sozialwissenschaft ist – so gesehen – ein Spitzhammer am »Rauhen Stein« der Freimaurerei.

»The Means of Conciliating true Friendship« – Freimaurerei als Sozialkapital¹

Zu den Begriffen, denen in der jüngeren Vergangenheit eine erhebliche Karriere gelang, zählt auch der Terminus »Sozialkapital«. Kaum ein anderer sozialwissenschaftlicher Begriff errege, so hieß es 2003 in einer Studie der Universität Hannover², derzeit so viel Aufmerksamkeit und würde gleichzeitig derart flexibel in verschiedenen Zusammenhängen verwendet wie der des Sozialkapitals. Die Biographien erfolgreicher Manager würden damit genauso in Verbindung gebracht wie die Reduzierung der Gewaltbereitschaft an Schulen und die ökonomische Innovationsfähigkeit von Städten und Regionen. Auch auf der Makroebene der Gesellschaft sei es gang und gäbe geworden, so wünschenswerte Erscheinungen wie die wirtschaftliche Prosperität von Nationen, ein hohes Maß an sozialem Engagement der Bevölkerung und eine niedrige Rate der Kriminalität mit dem Vorhandensein von Sozialkapital zu erklären.

Dimensionen und Elemente des Sozialkapitals

Es sind vor allem zwei Dimensionen des Sozialkapital-Konzepts, die gegenwärtig in den Mittelpunkt der Diskussion um erfolgreiche gesellschaftliche Entwicklung gerückt werden:³

1. Die Rolle von Sozialkapital als »Bindemittel« für ein wertorientiertes kollektives Handeln in komplexen modernen Gesellschaften: Jede Gesellschaft benötige, so wird argumentiert,⁴ zur Organisation des Zusammenlebens eine Ordnung, deren Humanität und Vitalität auch vom Einsatz des Einzelnen, seiner Motivation und seiner Mitsorge für die Gemeinschaft abhängig sei. Gemeinsinn und Gemeinschaftsfähigkeit seien Grundvoraussetzungen für den sozialen Zusammenhalt. Gesellschaftliche Bindekräfte wirkten als zentrale Ressource jeder Gesellschaft.
2. Die Eigenschaft von Sozialkapital als Disposition und Bereitschaft zum zivilgesellschaftlichen Engagement in Assoziationen verschiedener Art (Vereinen, Initiativen, Clubs, aber auch Parteien und Interessenverbänden) sowie als statisches und dynamisches Strukturelement von Assoziationen: Diese Verknüpfung von Sozialkapital und Assoziationen aller Art erfährt gegenwärtig sowohl in der lokalen Sozial- und Politikforschung als auch auf makropolitischer Ebene große Aufmerksamkeit.⁵ Es werden dabei Formen von Sozialkapital untersucht, die Menschen in Situationen relativer Gleichheit zusammenführen, die auf Vertrauen und Gegenseitigkeit beruhen und die sich auf die Mitgliedschaft in eh-

1 Der Verfasser dankt Frau Diplom-Soziologin Lisa Hürter, Universität Bielefeld, für Durchsicht des Manuskripts und Übertragung der Grafiken aus der Datenbank des Bielefelder Forschungsprojekts (s. Fußnote 30).

2 Zimmermann, Karsten: *Sozialkapital – Grundlage der Entwicklung von sozialen Systemen?*, Studie des Instituts für Landesplanung und Raumforschung, Hannover 2003, S. 1.

3 Ebenda.

4 Vgl. hierzu und zum Folgenden: Weidenfeld, Werner: *Vorwort*, in: Putnam, Robert D. (Hrsg.), *Gesellschaft und Gemeinsinn. Sozialkapital im internationalen Vergleich*, Gütersloh 2001, S. 11ff.

5 Zimmermann, Karsten: *Sozialkapital*, a.a.O., S. 1.

renamtlichen geselligen, politischen, religiösen und ethisch orientierten Vereinigungen beziehen.⁶

Wenn nun Sozialkapital mit Assoziationen zu tun hat und die Freimaurerloge als ein struktureller und historischer Grundtyp der Assoziationsbildung gelten kann, so erscheint es schon von hierher fruchtbar, das Konzept »Sozialkapital« auf die Freimaurerei anzuwenden, zumal sich – wie bereits für die Soziologie Pierre Bourdieus angemerkt wurde – hierdurch die Möglichkeiten zum Gespräch mit einem für die Analyse der Gegenwartsfreimaurerei *wichtigen Sektor der Fachwissenschaft* zunehmen.

Doch vor einer ausführlichen Anwendung auf die Freimaurerei zum Konzept selbst:

Das Konzept »Sozialkapital« wurde von einer Anzahl von Sozialwissenschaftlern entwickelt, wobei Soziologen wie Pierre Bourdieu⁷, James S. Coleman⁸ und Robert D. Putnam⁹ besondere Bedeutung zukommt. Der Begriff »Kapital« beschreibt im Allgemeinen die Ressourcen, die Gemeinschaften oder einzelnen Akteuren in Wirtschaft, Gesellschaft und Politik zur Verfügung stehen, um die von ihnen verfolgten Zwecke zu realisieren. Kapital wird dabei als *Ressource in Transaktionsbeziehungen* verstanden.¹⁰ Eigentum und Besitz für sich genommen stellen noch kein Kapital dar, sie werden erst dadurch zu Kapital, dass sie in horizontalen und vertikalen Transaktionen für den Prozess ihrer Reproduktion eingesetzt werden. Verschiedene Arten von Kapital lassen sich unterscheiden. Zunächst existiert Kapital in »materialisierter« Form als physisches Kapital (Gebäude, Maschinen, Infrastruktur), Finanzkapital (Ersparnisse, Kredite) und Humankapital (Menschen und ihre Fähigkeiten). Dazu kommen aber auch Kapitalarten, die nicht materiellen Charakters sind und doch eine große Rolle in der Gesellschaft spielen. Hierzu gehören das kulturelle Kapital, das insbesondere von Bourdieu¹¹ in verschiedenen Erscheinungsformen (Kulturgüter, kulturelle Kompetenz, Bildungstitel) beschrieben wurde,¹² und das Sozialkapital, das im Zentrum der vorliegenden Analyse steht.

6 Vgl. Hall, Peter: *Sozialkapital in Großbritannien*, in: Putnam, Robert D. (Hrsg.), *Gesellschaft und Gemeinsinn*, a.a.O., S. 47f.

7 Bourdieu, Pierre: *Ökonomisches Kapital, kulturelles Kapital, soziales Kapital*, in: Kreckel/Reinhardt (Hrsg.): *Soziale Ungleichheiten*, Soziale Welt, Sonderband 2, Göttingen 1983, S. 183–198; ders.: *The Forms of Capital*, in: Richardson, J. G.: *Handbook of Theory and Research for Sociology of Education*, New York 1986; ders.: *Die feinen Unterschiede. Kritik der gesellschaftlichen Urteilskraft*, Frankfurt am Main 1987; ders.: *Die verborgenen Mechanismen der Macht*, Hamburg 1992.

8 Coleman, James S.: *Social Capital in the Creation of Human Capital*, in: *American Journal of Sociology*, 94/1988, S. 95–120; ders.: *Foundations of Social Theory*, Cambridge/Mass. 1990.

9 Putnam, Robert D.: *Making Democracy Work: Civil Traditions in Modern Italy*, Princeton 1993; ders.: *Bowling Alone: The Collapse and Revival of American Community*, New York 2000; ders. (Hrsg.): *Gesellschaft und Gemeinsinn: Sozialkapital im internationalen Vergleich*, Gütersloh 2001.

10 Dieser Gesichtspunkt wurde nachdrücklich von Karl Marx betont, für den ökonomisches Kapital eine soziale Kategorie darstellt, die kapitalistische Unternehmer und proletarische Lohnarbeiter auf eine spezifische, die Ausbeutung der Letzteren ermöglichende Weise verbindet.

11 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Habitus, soziales Feld, Kapital – Freimaurerei im Lichte der Soziologie Pierre Bourdieus*, in diesem Band, S. 115–131.

12 Vgl. Bourdieu, Pierre: *Ökonomisches Kapital, kulturelles Kapital, soziales Kapital*, a.a.O., S. 183ff.; ders.: *Die verborgenen Mechanismen der Macht*, a.a.O., S. 52ff.

Allgemein werden unter Sozialkapital zwischenmenschliche Netzwerke verstanden, die auf Vertrauen,¹³ Solidarität und gemeinsam akzeptierten Normen beruhen. Sozialkapital ermöglicht und fördert gemeinsames Handeln, erhöht die Risikobereitschaft der Netzwerkmitglieder, führt zu Kreativität und Innovationen, vermittelt Motivationen und gestattet es, weniger Energie für die Abwendung negativer Erscheinungen wie Betrug und Korruption aufzuwenden.¹⁴ Zugleich beruht Sozialkapital auf Einstellungsmustern und Verhaltensweisen, die aufgezehrt und zerstört werden können, wenn sie nicht ständig durch konstruktive interpersonale Beziehungen (freimaurerisch gesagt: »Mitmenschlichkeit«) erneuert, weiterentwickelt und gepflegt werden.

Sozialkapital gilt als wichtig für die Stabilität der Demokratie¹⁵, die Lebensfähigkeit der pluralistischen Gesellschaft, die Entwicklung von Kultur und Bildung, die Förderung von Sport und physischer Gesundheit sowie die Gewährleistung von Glück und seelischer Gesundheit. Sozialkapital dient auch der gesellschaftlichen Integration von Minderheiten: Armen, Obdachlosen, Waisen, Kranken, Behinderten, Aussiedlern und Ausländern.

Sozialkapital hat verschiedene Erscheinungsformen, die sich unter verschiedenen Gesichtspunkten gegenüberstellen lassen:¹⁶

Formelles Sozialkapital versus informelles Sozialkapital. Während manche Formen von Sozialkapital formell organisiert sind (Familie, Kirche, Verein, Loge, Verband, Partei), d.h. durch formelle Organisation, offizielle Mitgliedschaft, Mitgliedsbeiträge, Satzungen, Vorstände und Funktionäre, regelmäßige Sitzungen und dergl. mehr gekennzeichnet sind, haben andere Formen von Sozialkapital einen vorwiegend informellen Charakter. Beispiele hierfür sind gemeinsame Wanderungen von Bekanntenkreisen, spontane sportliche Betätigung in Gruppen, Teilnahme an Nachbarschaftsfesten und Protestversammlungen. Beide Arten von Sozialkapital stellen zwischenmenschliche Vernetzungen dar und können sich überschneiden. So sind Logen und Großlogen formelles Sozialkapital, das spontane Treffen von Brüdern im Rahmen der Logen- und Großlogenorganisation hat informellen Charakter.

Langfristiges Sozialkapital versus kurzfristiges Sozialkapital. Verwandt, aber nicht identisch mit der zuvor genannten Unterscheidung ist die Gegenüberstellung von Sozialkapital, das auf Dauer angelegt ist (etwa Logenzugehörigkeit, die – idealiter – vom Lebensbundsprinzip bestimmt wird), und Sozialkapital, das – etwa in Form von Bürgerinitiativen und Notgemeinschaften – lediglich vorübergehend wirkt. Insbesondere das formelle Sozialkapital nimmt gegenwärtig an Dauer ab, etwa dadurch, dass die Zugehörigkeit zu Parteien und Vereinen kurzfristiger wird. Mit der Entwicklung moderner Gesellschaften hin zur Postmoderne scheint die Bereitschaft der Bürger, sich mit Mitbürgern auf dauerhafte soziale Beziehungen einzulassen und sich um andere zu kümmern, abzunehmen. Zwar finden sich zahlreiche in diese Richtung zielende Überlegungen bereits im 19. Jahrhundert, und die

13 S. zu verschiedenen Aspekten von Vertrauen: Welter, Friederike: *Vertrauen und Unternehmertum im Ost-West-Vergleich*, in: Meier, Christian/Pleines, Heiko/Schröder, Hans-Henning (Hrsg.): *Ökonomie – Kultur – Politik, Festschrift für Hans-Hermann Höhmann*, Bremen 2003, S. 127ff.

14 Vgl. hierzu und zum Folgenden Zimmermann, Karsten: *Sozialkapital*, a.a.O., S. 1ff.

15 Ein Gesichtspunkt, der schon in den Überlegungen von Alexis de Tocqueville auftaucht. Vgl. de Tocqueville, Alexis: *De la démocratie en Amérique*, 2 Bde., Paris 1835/1840 (dt.: *Über die Demokratie in Amerika*, Stuttgart 1959).

16 Die Darstellung folgt weitgehend Putnam, Robert D./Goss, Kristin A.: *Einleitung*, in: Putnam, Robert D. (Hrsg.): *Gesellschaft und Gemeinsinn*, a.a.O., S. 25ff.

Entstehung des Fachs Soziologie hat nicht wenig mit eben dieser Diagnose zu tun. Doch ist gerade in jüngster Zeit eine breite Diskussion über diese Thematik entstanden. Unter dem Stichwort »Schwächung des Sozialkapitals« werden in dieser, insbesondere von Robert D. Putnam (»Bowling alone«)¹⁷ initiierten Debatte verschiedenartige Befunde erörtert, die sich auf die zurückgehende Vereinstätigkeit, auf das schwindende politische Engagement und allgemein auf den abnehmenden Gemeinsinn der Bürger in modernen Gesellschaften beziehen. Putnams Buch enthält auch anschauliches Material zum starken Rückgang der Mitgliedschaft in Freimaurerlogen und bruderschaftlichen Vereinigungen in den USA seit Mitte der 60er Jahre.

Brückenbildendes Sozialkapital versus abschottendes (bindendes) Sozialkapital. Brückenbildendes Sozialkapital bezieht sich auf soziale Netzwerke, die unterschiedliche (heterogene) Menschen zusammenbringen. Für die Freimaurerei formulieren dies geradezu klassisch die »Alten Pflichten«, wenn sie konstatieren, der Bund sei ein Mittel, »treue Freundschaft unter Personen zu stiften, welche sonst in ständiger Entfernung voneinander hätten bleiben müssen«¹⁸ (kursiv von H.-H. H.). Bindendes Sozialkapital hält dagegen homogene Mitgliedergruppen zusammen und schottet diese gegen die soziale Umwelt oder – innerhalb der Gruppe – gegen andere Teile der Gruppe ab. Logen verstehen sich ihrer konzeptionellen Legitimierung nach als brückenbildendes Sozialkapital, die »Menschen, Menschen, immer neue Menschen«¹⁹ einbeziehen wollen. Logen können in der Realität allerdings auch ausgrenzend wirken und weisen zudem in ihrer Binnenstruktur Elemente auf, die bei unzureichender Reflexion und Kommunikation geeignet sind, Trennungen und Entfremdungen innerhalb der Logengruppe zu bewirken.

Innenorientiertes Sozialkapital versus außenorientiertes Sozialkapital. Innenorientiertes Sozialkapital ist primär auf die Förderung von materiellen, sozialen und politischen Interessen der Netzwerkmitglieder orientiert. Es ist damit auf die Gewährleistung von privatem oder gruppenspezifischem Nutzen angelegt. Die Absicht, der Förderung des Gemeinwohls zu dienen und »öffentliche« Güter anzubieten, tritt dagegen in den Hintergrund. Diese aber dominiert beim außenorientierten Sozialkapital. Das Sozialkapital der Freimaurerei ist der Idee nach außenorientiert. Auch die Rituale enthalten deutliche Appelle in dieser Richtung: »Geht nun zurück in die Welt und bewährt Euch als Freimaurer. Wehret dem Unrecht, wo es sich zeigt. Kehrt niemals der Not und dem Elend den Rücken. Seid wachsam auf Euch selbst.«²⁰ De facto bietet die Loge aber auch Gruppen- und individuelle Güter an (Selbstverwirklichung, Staturerhöhung durch Ämter und Orden), die nicht immer mit der postulierten Außenorientierung und deren Wertgrundlage kompatibel sind.

17 Putnam, Robert D.: *Bowling alone*, a.a.O., S. 367ff.

18 »But though in ancient Times Masons were charg'd in every Country to be of the Religion of that Country or Nation, whatever it was, yet 'tis now thought more expedient only to oblige them to that Religion in which all Men agree, leaving their particular Opinions to themselves; that is, to be *good Men and true*, or Men of Honour and Honesty, by whatever Denominations or Persuasions they may be distinguish'd; whereby Masonry becomes the Center of Union, and the Means of conciliating true Friendship among Persons that must have remain'd at a perpetual Distance«, zitiert nach Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar/Binder, Dieter A.: *Internationales Freimaurerlexikon*, München 2000, S. 12, deutsche Übersetzung, ebenda S. 19.

19 Formel aus dem Ritual der Loge »Ver Sacrum«, Köln.

20 Schlussformel der Rituale der Großloge A.F.u.A.M. von Deutschland.

Sozialkapital hoher Dichte versus *Sozialkapital geringer Dichte*. Dichtes Sozialkapital wird von Putnam und Goss am Beispiel einer Gruppe von Stahlarbeitern beschrieben, »die tagsüber in der Firma zusammenarbeitet, sich am Samstag zum Kegeln trifft und am Sonntag die katholische Messe besucht«.²¹ Es besteht also aus einer vielfältigen, intensiven Verbindung der Gruppenmitglieder. Sozialkapital geringer Dichte ist dagegen durch ein-dimensionale, lockere und oft flüchtige Verbindung zwischen Menschen gekennzeichnet, für deren Verhältnis ansonsten eine weitgehende soziale Distanz typisch ist. Dass sich das Sozialkapital der Freimaurerei offenkundig von größerer zu geringerer Dichte entwickelt, macht einen Teil ihrer Gegenwartsprobleme aus und wird später ausführlicher erörtert.

Unterscheiden lässt sich ferner *positives Sozialkapital*, das Nutzen im Sinne einer Förderung von Gemeinwohl schafft, ohne Schaden für andere mit sich zu bringen, und *negatives Sozialkapital*, das Nutzen für bestimmte Gruppen und Personen bringt, aber anderen schadet, bis hin zu kriminellen Verhaltensweisen (Korruptionsnetzwerke, organisierte Kriminalität). Kriminelles Sozialkapital ist in hohem Maße innenorientiert und abschottend (bindend). Im Maße der Intensivierung und Professionalisierung der kriminellen Aktivitäten nimmt zudem seine Dichte zu. Dies resultiert aus dem umfassenden Bestreben, innerhalb einer kriminellen Vereinigung alle Tätigkeitsfelder der Mitglieder zu kontrollieren. Gesichtspunkte negativen Sozialkapitals tauchen regelmäßig in Verschwörungsvorstellungen auf, die sich gegen die Freimaurerei wenden.²²

Sozialkapital in den Freimaurerlogen

Die mannigfaltigen Beziehungen, die zwischen Freimaurerlogen und dem Sozialkapital-Konzept bestehen, wurden bereits mehrfach angesprochen. Im Folgenden soll diesen Beziehungen ausführlicher und systematischer nachgegangen werden. Zwei Gesichtspunkte vor allem sind bedeutsam:

- *Erstens* haben sich Freimaurerlogen im Selbstverständnis schon frühzeitig als »Agenturen für Sozialkapital« verstanden.
- *Zweitens* stellen Logen enge interpersonelle Vernetzungen dar, die mit Begriffen und Konzepten der Sozialkapitaltheorie analysierbar sind.

Beide Gesichtspunkte sind miteinander verbunden: Logen tragen in dem Maße zu dem in der Gesellschaft wirksamen Sozialkapital bei, in dem ihnen zum einen die Fähigkeit zugesprochen werden kann, *in sich selbst (positives) Sozialkapital zu produzieren und zu steigern* und in dem sie zum anderen *in der Gesellschaft quantitativ und qualitativ signifikant vertreten* sind, um mit ihrem Bestand an Sozialkapital wahrnehmbar zum Angebot an »öffentlichen« Gütern beizutragen, die das Gemeinwohl fördern und dazu beitragen, das Sozialkapital der Freimaurerei durch Außenbewährung erweitert zu reproduzieren.

Zum *ersten* Gesichtspunkt – Sozialkapital *in* den Logen – kann festgehalten werden, dass sein Bestand und seine Entwicklung von mindestens drei zentralen Faktoren abhängen:

21 Putnam, Robert D./Goss, Kristin A.: *Einleitung*, in: Putnam, Robert D. (Hrsg.): *Gesellschaft und Gemeinwohl*, a.a.O., S. 26.

22 Unter neueren Veröffentlichungen hierzu vgl. insbesondere die Beiträge in: Reinalter, Helmut (Hrsg.): *Verschwörungstheorien. Theorie, Geschichte, Wirkung*, Innsbruck 2003.

Der erste Faktor ist die *Dichte der Vernetzung innerhalb der Loge*. Hierzu gehören vor allem der Grad der Partizipation der Brüder an Logenveranstaltungen, das Ausmaß der zwischen ihnen bestehenden Freundschaftsbeziehungen, der Grad des gegenseitigen Vertrauens sowie die Fähigkeit zur Austragung und Überwindung von Konflikten. Die vielfältige Palette an Bindungen der Logenmitglieder und Einbindungen des einzelnen Freimaurers wurde und wird immer wieder als Hauptelement der Logengemeinschaft erlebt und beschrieben. In Anbetracht der geringen Aussagekraft subjektiver Einsichten in die Logenpraxis und des bisherigen Fehlens eingehender empirischer Untersuchungen für Deutschland kommt einer Repräsentativerhebung größere Bedeutung zu, die Ende der 90er Jahre unter dem Titel »Sinn-Dimensionen der Freimaurerei« im Rahmen der Freimaurer-Akademie der Großloge von Österreich durchgeführt wurde.²³ Dabei wurden in 42 Logen Befragungen durchgeführt und 800 Fragebögen in die Analyse einbezogen. Es sollte u.a. ermittelt werden, in welcher Abfolge »freimaurerische Sinn-Dimensionen« festzustellen sind (verstanden als der einer Mitgliedschaft in der Loge beigemessene subjektive »Sinn«). Nach der Häufigkeit ihrer Nennung in den Befragungen geordnet ergab sich eine Abfolge folgender Sinndimensionen: Soziale Nähe; Lebenssinn; Esoterik; Selbstentfaltung und Bildung. Die an erster Stelle genannte *Sinndimension* »Soziale Nähe« wird im Wesentlichen als »Erlebnis von Freundschaft und menschlichen Beziehungen im Gespräch und anderen sozialen Kontakten zu gleichgesinnten, interessanten Menschen« verstanden. Sie wurde von einer »überwältigenden Mehrheit« aller Befragten als wesentlich genannt.

Meine durch Gespräche, Beobachtungen und Untersuchungen gestützte Hypothese zur Dichte des Sozialkapitals der Logen ist allerdings, dass die gegenseitige Vernetzung der Brüder gegenüber früheren Perioden (konkret bis in die 60er Jahre hinein) in vielen Fällen, wenn auch keineswegs in allen, als abnehmend zu kennzeichnen ist. Es kommt gehäuft zu Austritten, zu einer Zunahme der »inneren« Deckung (abnehmende Partizipation der Mitglieder an Logenveranstaltungen, die im Allgemeinen zwischen 25–40 Prozent liegen dürfte), zu rückläufigen Kontakten der Brüder außerhalb der Logenveranstaltungen, zu abnehmenden Freundschaftsbeziehungen zwischen den Mitgliedern. War man früher oft erst Freund (Verwandter, Bekannter, Berufskollege) und dann Bruder, so hat sich – u.a. auch aufgrund eines veränderten Rekrutierungsmusters²⁴ – die Reihenfolge verändert: Heute werden durch Initiation von Suchenden, mit denen man oft wenig vertraut ist, weil sie in der Regel über »Schleppnetze« (öffentliche Veranstaltungen, Internet) zur Loge gekommen sind, zuerst »rituelle« Brüder gewonnen, die dann – manchmal! – zu Freunden werden. Zu geringe Umsetzung deklarerter freimaurerischer Werte in den Stil des Umgangs miteinander führen nicht selten zu Konflikten. Diese Konflikte haben unterschiedliche Ursachen. Teils sind sie in persönlicher Spannungen begründet, etwa in Auseinandersetzungen um die Besetzung von Ämtern, teils sind sie auf Unstimmigkeiten zwischen Teilgruppen innerhalb der Logengemeinschaft zurückzuführen, wobei Mitgliedschaft bzw. Nichtmitgliedschaft in bruderschaftlichen Vereinigungen (»Hochgradsystemen«) eine auslösende bzw. verstärkende Rolle spielen kann, teils handelt es sich um Zielkonflikte, die mit bestimmten

23 Gehmacher, Ernst/Russ, Kurt: *Sinn-Dimensionen der Freimaurerei. Eine Studie zur Katalysator-Wirkung der Freimaurerei in Österreich*, Wien 1999, hier vor allem S. 5ff.

24 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Freimaurerei und gesellschaftliche Gegenwart: Umfeld, Identität, Perspektiven*, in: Berger, Joachim/Grün, Klaus-Jürgen (Hrsg.): *Geheime Gesellschaft. Weimar und die deutsche Freimaurerei*, München/Wien 2002, S. 343–350, hier S. 345.

Logenaktivitäten, z.B. dem Erwerb oder Umbau eines Logenhauses zusammenhängen. Die genannten Konfliktkonstellationen können sich mischen und überlagern und lassen zudem Einflüsse erkennen, die von logenübergeordneten Disputen, etwa von Reform- und Regularitätsfragen, ausgehen, welche zu Stellungnahmen und Verfügungen übergeordneter freimaurerischer Körperschaften (Distrikts-, Provinzial- und Großlogen) führen, die wiederum innerhalb der Logen auf Widersprüche stoßen und Konflikte auslösen können. Die genannten Konflikte sind keineswegs neu: Sie haben vielmehr die Freimaurerei seit ihrer Gründung begleitet und sind letztlich auch darauf zurückzuführen, dass Freimaurerei sich in ihrer gesamten Geschichte als Raum repräsentierte, »in dem vieles möglich war«²⁵, der folglich institutionell, konzeptionell und rituell unterschiedlich ausgefüllt wurde, was dazu führte, dass es *nie die eine Freimaurerei*, sondern *immer viele Freimaurereien* gab, um deren Gestaltung von zahlreichen Gruppierungen und Personen mit sehr verschiedenen persönlichen Auffassungen gerungen wurde.

Der zweite Faktor hängt mit dem Verhältnis von *Brückenbildung* und *Abschottung im Inneren und nach außen* sowie mit den relativen Anteilen von *außen- und innenorientiertem* Sozialkapital in den Logen zusammen. Positiv zu werten wären hier vor allem das Ausmaß der Offenheit für »neue Menschen«, der Grad der Aufmerksamkeit für Angelegenheiten des Gemeinwesens (das Vorhandensein der »Dimension Gemeinsinn« in der Freimaurerei) sowie das gesellschaftliche Aktivitätsniveau von Logen und einzelnen Freimaurern. Meine beobachtungsgestützte Hypothese deutet auch hier auf Stärken, aber auch auf Schwachstellen hin: zu geringe Neugier auf »neue Menschen« (Beispiel: das nicht selten festzustellende menschliche Desinteresse der Brüder an Besuchern auf Gästeabenden, zu dem die gelegentliche Überhäufung mit Informationen und Aufnahmeangeboten nur scheinbar kontrastiert), Fehlen eines bewährten Konzepts für Öffnung zur Gesellschaft, Probleme mit der Balance zwischen Esoterik und Exoterik. Andererseits bemühen sich die Logen um Öffnung. Soziales Handeln innerhalb der Kommunen in verschiedenen Formen findet ebenso statt wie regionales und überregionales karikatives Engagement. Auch ist die Beschäftigung mit politischen und gesellschaftlichen Fragen bei bewusster Vermeidung partei- und verbandspolitischer Positionen immer mehr zum Gegenstand von Reflexionen in den Logen geworden.

Eine im Rahmen des Bielefelder Forschungsprojekts²⁶ für die Jahre 1991–2003 vorgenommene Auswertung²⁷ von rd. 2000 monatlichen Veranstaltungsplänen (»Arbeitskalendern«) von ca. 60 Logen aus den Regionen Niedersachsen, Brandenburg, Mecklenburg-Vorpommern, Sachsen-Anhalt, Sachsen und Thüringen ergab für »öffentliche« Veranstaltungen (d.h. für Veranstaltungen mit meist geladenen Gästen, die nicht dem Freimaurerbund angehören) einen Anteil von 15–20 Prozent an der Zahl aller Veranstaltungen. Dieser – für Außenstehende gering erscheinende – Anteil ist darauf zurückzuführen, dass wesensgemäß auf Veranstaltungen mit freimaurerischem Brauchtum (Tempelarbeiten) und Treffen im Mitgliederkreis ohne Gäste ein hoher Anteil der Logenveranstaltungen entfällt. Die in geschlossenen und offenen Logenveranstaltungen behandelten Themen (etwa 900 Themen

25 Neugebauer-Wölk, Monika: *Einführung* zu Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800. Ignaz Aurelius Feßler und die Reform der Großloge Royal York in Berlin*, Tübingen 1997, S. XVIII.

26 Forschungsprojekt »Deutsche Freimaurerei der Gegenwart« an der soziologischen Fakultät der Universität Bielefeld (2000–2005), Leitung: Prof. Dr. Jörg Bergmann, Prof. Dr. Hans-Hermann Höhmann.

27 Bearbeiterinnen Susanne Baginski und Lisa Hürter.

von Vorträgen und »Zeichnungen« wurden erfasst) sind auf sogenannte »freimaurerische Themen« konzentriert, d.h. auf Themen, die Geschichte, Symbole und Rituale bzw. Einzelaspekte davon zum Gegenstand haben. Im Sinne der oben angesprochenen zunehmenden Beschäftigung mit politischen und gesellschaftlichen Fragen ist jedoch bemerkenswert, dass auf Themen, die in einem weiteren Sinne politisch, gesellschaftspolitisch und kulturpolitisch orientiert waren, ein Anteil von zwischen 20 und 25 Prozent entfällt und dass Themen mit politischer Aktualität im engeren Sinne unter allen behandelten Themen immerhin mit einem Anteil von 5–12,5 Prozent vertreten sind.

Der dritte Faktor betrifft das *Verhältnis von Sozialkapital zu anderen Ressourcen (Formen von Kapital) der Loge*. Hierbei spielen das *finanzielle Kapital* (Vermögen, Beitragsaufkommen, Logenhaus, Stiftungen), das *kulturelle Kapital* (Tradition, Ansehen, kulturelle und künstlerische Fähigkeiten) sowie das *Humankapital* (Bestand an »Persönlichkeiten«, Mitgliederrekrutierung aus Eliten) eine besondere Rolle. In der Vergangenheit (sowohl in der sich transformierenden Ständegesellschaft des 18. und frühen 19. Jahrhunderts als auch in der klassischen »bürgerlichen« Gesellschaft der 2. Hälfte des 19. und der 1. Hälfte des 20. Jahrhunderts) ließen sich jeweils recht hohe Kapitalbestände beobachten. Heute herrscht dagegen in der deutschen Freimaurerei »Kapitalmangel« auch in Bezug auf alle anderen Kapitale neben dem Sozialkapital: geringe materielle Ressourcen, Probleme mit dem Bestand an Logenhäusern, Defizite beim kulturellen Kapital (wenn es hier auch einen beträchtlichen Fundus an Tradition und Ansehen gibt, der durch »externe Ressourcen« vermehrt werden könnte), Mangel an »charismatischen« Persönlichkeiten. Kulturelles Kapital ging nicht zuletzt auch dadurch verloren, dass die dem traditionellen Bildungsbürgertum vergleichbaren sozialen Gruppen der heutigen Gesellschaft nicht mehr in früherer Größenordnung in der Freimaurerei vertreten sind.

So kann man sich dem Fazit wohl kaum verschließen, dass das Sozialkapital *innerhalb* der Logen (wie auch die anderen genannten Ressourcen) im historischen Vergleich zurückgegangen ist. Andererseits: Die Sozialform Loge mit ihrem permanenten Angebot an menschlich kommunikativer Geselligkeit, die Ideenwelt der Freimaurerei mit der für sie kennzeichnenden Betonung humanitärer Werte sowie die rituelle Praxis mit der durch sie vermittelten spirituellen Erfahrung und ständigen Einübung in mitmenschliche Verhaltensstile machen die Loge zumindest potenziell zu einem gewichtigen Träger von sozialem Kapital auch in der gegenwärtigen Gesellschaft.

Freimaurerei in der deutschen Gesellschaft

Als zweite Voraussetzung, für einen positiven Beitrag der Freimaurerei zu dem in der Gesellschaft wirksamen Sozialkapital beizutragen, war die Fähigkeit der Logen genannt worden, *in der Gesellschaft quantitativ und qualitativ signifikant vertreten* zu sein, um das Angebot an »öffentlichen« Gütern, die für die Förderung des Gemeinwohls geeignet sind, mit ihrem Bestand an Sozialkapital wahrnehmbar zu vergrößern.

Hier ist gleichfalls aus verschiedenen Gründen Skepsis angebracht, doch es ist zunächst zu betonen, dass die Lage der Freimaurerei in Deutschland auch durch *eine Reihe positiver Grundzüge* gekennzeichnet ist, die auf absehbare Zeit eine solide Entwicklungsbasis repräsentieren: Die Freimaurerei, vertreten vor allem durch die Sozial-

form Loge, ist offenbar stabil, die Logen leben und arbeiten, wenn auch gewiss mit unterschiedlicher Intensität und Ausstrahlung. Die lokale Beachtung des Bundes ist beachtlich: Wohlmeinende Worte der Oberbürgermeister und positive Erwähnungen in der örtlichen Presse sind eher Regel als Ausnahme, und auch das generelle, regional übergreifende Beurteilungsklima ist nicht ungünstig, wie nicht zuletzt die großen Freimaurerausstellungen (u.a. in Weimar, Jena und Bremen) nachdrücklich gezeigt haben.²⁸ Die Forschung an Universitäten und Instituten hat die Freimaurerei entdeckt: Die Zahl der Habilitationen, Dissertationen und Magisterarbeiten zu freimaurerischen oder zumindest freimaurerrelevanten Themen steigt, es bilden sich Brücken zwischen extern-universitärer und intern-freimaurerischer Forschung, die dem Ansehen der Bruderschaft zugutekommen.²⁹ Die deutschen Großlogen repräsentieren aufs Ganze gesehen funktionsgemäß. Vor allem aber lieben viele Mitglieder den Bund, hängen an ihm und setzen sich für ihn ein. All das macht deutlich, dass die deutsche Freimaurerei in ihrer schlichten Lebensfähigkeit nicht bedroht ist und auf absehbare Zeit ein tragfähiges personelles und finanzielles Fundament besitzt.

Dennoch ist, wie zuvor erwähnt, Skepsis angebracht, vor allem unter den folgenden fünf Gesichtspunkten:

- Stagnierende Zahl der Freimaurer,
- problematische Logengründungen,
- ungünstige Altersstruktur,
- Teilverlust gewünschter Zielgruppen, und
- Entwicklungsprobleme in den östlichen Bundesländern

Erstens: Die Zahl der Freimaurer in Deutschland stagniert, vermutlich ist sie aufs Ganze gesehen sogar eher rückläufig, wobei sich deutliche regionale Aktivitätsunterschiede zeigen.³⁰ Nach den Angaben über die Mitgliedszahlen der Logen in den »Jahrbüchern der Vereinigten Großlogen von Deutschland« (VGLvD), die allerdings nur als annähernd genau gelten können, nahm die Gesamtzahl der Mitglieder der drei in den VGLvD zusammengefassten deutschen Großlogen zwischen 1960 und 2008 von knapp 18.000 auf ca. 13.000, d.h. um ca. 27 Prozent ab. Dabei verlor die Großloge A.F.u.A.M. von Deutschland (2008 ca. 8930 Mitglieder) ca. 16,5 Prozent, die Große Landesloge der Freimaurer von Deutschland (2008 ca. 3120 Mitglieder) ca. 30 Prozent und die Große National-Mutterloge »Zu den drei Weltkugeln« (2008 ca. 750 Mitglieder) ca. 37,5 Prozent ihres Mitgliederbestandes. Die GL A.F.u.A.M. weist allerdings seit 2005 wieder zunehmende Mitgliederzahlen aus. Unterschiedlich verlief die Entwicklung auch in den einzelnen Städten. Unter den fünf großen städtischen Zentren der deutschen Freimaurerei mit einem Mitgliederbestand von jeweils über 400 Maurern im Jahre 2008 (und einem Anteil am gesamten deutschen Mitgliederbe-

28 Geheime Gesellschaft. Weimar und die deutsche Freimaurerei, Ausstellung der Stiftung Weimarer Klassik, 21. Juni bis 31. Dezember 2002, Schiller-Museum; Logenbrüder, Alchemisten und Studenten. Jena und seine geheimen Gesellschaften im 18. Jahrhundert, Stadtmuseum Jena, 2002; Licht ins Dunkel. Die Freimaurer und Bremen, 2. Juli bis 29. Oktober 2006, Focke-Museum.

29 Vgl. hierzu Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft*, a.a.O., S. 229-239.

30 Statistische Angaben nach Datenbank des Forschungsprojekts »Deutsche Freimaurerei der Gegenwart«, Bearbeiterinnen Susanne Baginski, Lisa Hürter und Maja Kandzorra.

stand von knapp 30 Prozent) hatten Hamburg ca. 52 Prozent, Berlin ca. 40 Prozent und Hannover ca. 25 Prozent ihrer Mitglieder seit 1960 verloren. In Bremen ist die Mitgliederzahl im gleichen Zeitraum nur um etwa elf Prozent gesunken. Dagegen zählten die Logen in München im Jahre 2008 ca. 48 Prozent mehr Freimaurer als 1960. Allerdings verlief die Entwicklung zwischen 1960 und 2000 auch für die expandierenden Logen nicht gleichförmig. Teilweise verfügten sie zwar im Vergleich mit 1960 im Jahre 2008 einen höheren Mitgliederbestand, hatten jedoch zuletzt gegenüber höheren Beständen in der Zwischenzeit wieder an Mitgliedern verloren. Die Mitgliederzahlen sind nicht nur kennzeichnend für die Lage der Freimaurerei in Deutschland, sie charakterisieren auch die Situation der einzelnen Logen. Gliedert man die Logen in die fünf Kategorien *sehr groß* (über 100 Mitglieder), *groß* (51-100 Mitglieder), *mittelgroß* (31-50 Mitglieder), *klein* (21-30 Mitglieder) und *sehr klein* (über 1-20 Mitglieder), so ergibt sich für die fünf großen städtischen Zentren der deutschen Freimaurerei folgende Verteilung:

Berlin, 38 Logen, davon	<i>sehr groß</i> 0, <i>groß</i> 3, <i>mittelgroß</i> 5, <i>klein</i> 18, <i>sehr klein</i> 12;
Hamburg, 34 Logen, davon	<i>sehr groß</i> 1, <i>groß</i> 5, <i>mittelgroß</i> 12, <i>klein</i> 9, <i>sehr klein</i> 7;
Hannover, 8 Logen, davon	<i>sehr groß</i> 1, <i>groß</i> 3, <i>mittelgroß</i> 4, <i>klein</i> 0, <i>sehr klein</i> 0;
Bremen, 7 Logen, davon	<i>sehr groß</i> 1, <i>groß</i> 3, <i>mittelgroß</i> 3, <i>klein</i> 0, <i>sehr klein</i> 0;
München, 9 Logen, davon	<i>sehr groß</i> 1, <i>groß</i> 3, <i>mittelgroß</i> 2, <i>klein</i> 2, <i>sehr klein</i> 1.

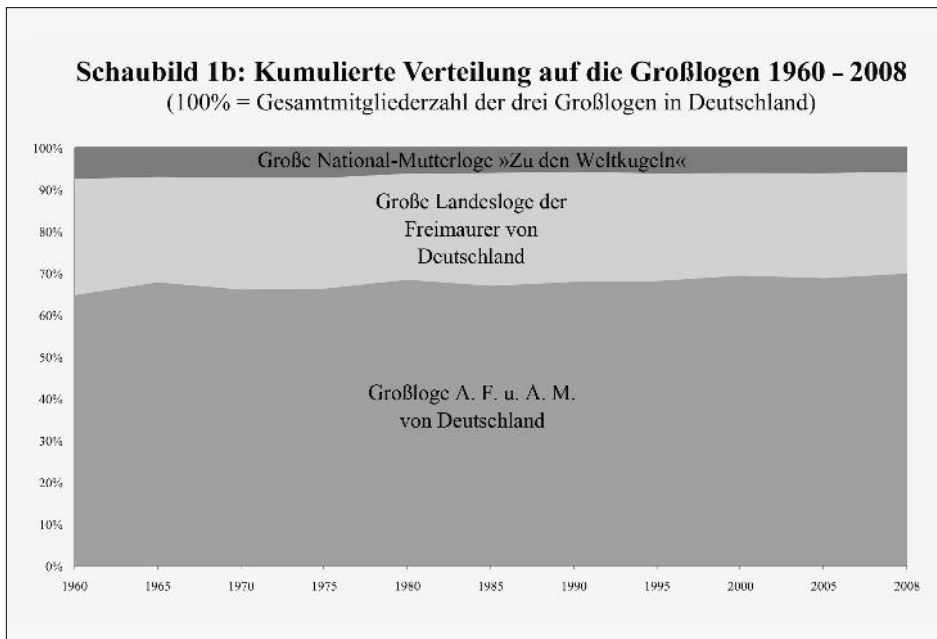
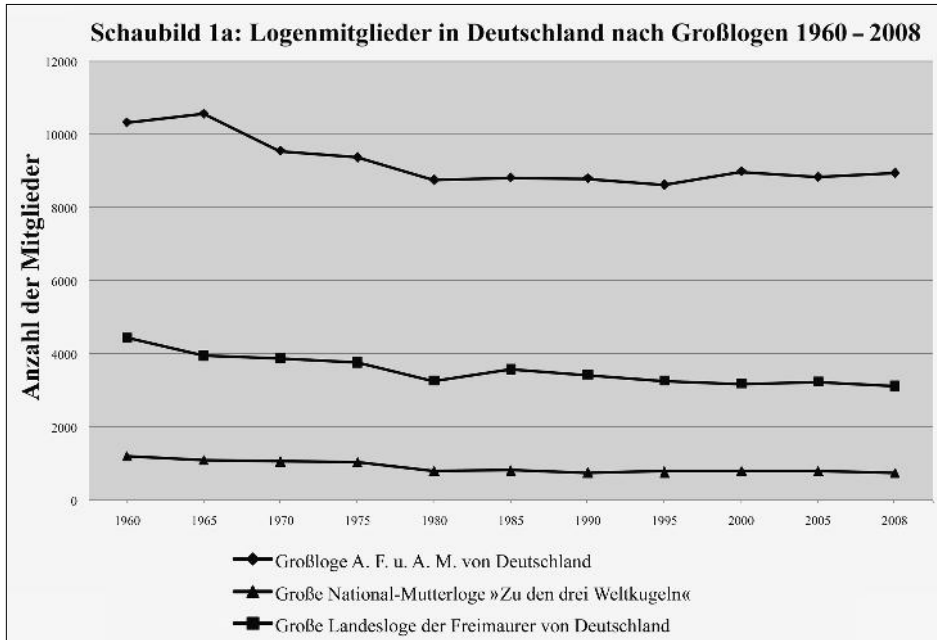
Geht man davon aus, dass für eine sichere Zukunftsentwicklung mindestens der Status »mittelgroße Loge« erreicht werden sollte, so sind Lage und Perspektiven der Freimaurerei in Berlin (Anteil kleiner und sehr kleiner Logen = 79 Prozent) und Hamburg (Anteil kleiner und sehr kleiner Logen = 47 Prozent) als nicht günstig einzuschätzen, während die Logenstruktur in Hannover und Bremen als stabil und dynamisch bezeichnet werden kann. Freilich unterscheiden sich die Entwicklungsperspektiven einzelner Logen nicht unbeträchtlich voneinander, und auch in Regionalbereichen mit ungünstiger Gesamtperspektive sind große und dynamische Logen anzutreffen, denen es allerdings schwerfällt, ungünstige Tendenzen in ihren Umfeldern zu kompensieren. Mehr als 100 Mitglieder haben innerhalb der deutschen VGLvD-Großlogen gegenwärtig neun Logen, sieben davon gehören zur GL A.F.u.A.M., zwei zur GL FvD.

Die Gründe für den fallenden Gesamttrend wurden schon im Zusammenhang mit der auch im internationalen Vergleich weithin zu konstatierenden abnehmenden Bereitschaft zum formellen Engagement in Assoziationen aller Art, darunter auch in Logen und anderen ethisch orientierten Vereinigungen, erörtert. Interessant sind darüber hinaus die *beträchtlichen örtlichen Unterschiede*. Sie erklären sich einmal aus der Stärke der Freimaurerei in der Zeit vor dem Einsetzen der Abnahmetendenzen: je stärker die Freimaurerei war (Hamburg, Berlin), desto stärker ist sie von Rückgang betroffen. Je mehr sie gleichsam »historischen Nachholbedarf« hatte (München), desto besser konnte sie sich stabilisieren. Dazu kommen als Erklärungsfaktoren Aktivität und Ausstrahlung der Logen, insbesondere Aktivität und Charisma der leitenden Meister. Logen unterscheiden sich nicht nur nach Sinn- und Aktivitätsmustern sowie nach Mitgliederprofilen, sondern auch nach Dynamik und Erfolg ihrer Arbeit. Aktiven Logen mit deutlich wahrnehmbarer sozialer und kultureller Ausstrahlung, wachsenden Mitgliederzahlen und einem beträchtlichen Maß von sozialer Anerkennung im öffentlichen Umfeld (insbesondere seitens der

kommunalen Öffentlichkeit) stehen Logen gegenüber, deren Mitgliederbestand rückläufig und in besonderem Maße überaltert ist und in denen die Partizipation an Logenveranstaltungen überdurchschnittlich gering ausfällt. Die Beispiele Bad Reichenhall, Bad Pyrmont und Hameln mit einer gemessen an der Bevölkerungszahl günstigen Mitgliederentwicklung lassen vermuten, dass die Freimaurerei gerade in kleinen und mittleren Städten gute Entwicklungschancen besitzt, sofern es den Logen gelingt, die öffentliche Meinung der Kommunen durch Leistung und persönliches Ansehen von Logenmitgliedern nachhaltig für sich einzunehmen. Dann funktionieren auch die alten Rekrutierungsmuster wieder: Freunde, Verwandte und Berufskollegen werden häufiger in die Loge eingeladen und nicht selten auch zu neuen Mitgliedern.

Die folgenden Grafiken (S. 143–145) sollen die Mitgliederbewegung deutscher Großlogen und Logen für die Periode 1960–2008 sowie die Entwicklung der Zahl der Logen im gleichen Zeitraum veranschaulichen. Für die Gesamtheit der Mitglieder der drei deutschen VGLvD-Großlogen (Summe I, II, III) und die Mitgliederzahlen der einzelnen Großlogen (GL A.F.u.A.M. v.D, GLL FvD, GNML 3WK) ist zu berücksichtigen, dass der in den Schaubildern aufgezeigte Aufschwung nach 1990 vor allem auf die Zunahme von Doppelmitgliedschaften, die im Zuge des Wieder- bzw. Neugründungsprozesses in den neuen Bundesländern eingegangen wurden, zurückzuführen ist und keine Zunahme der Zahl der Freimaurer in Deutschland beinhaltet. Die sich daran anschließenden Schaubilder mit den Daten der Logen im Westen (alte Bundesländer) sind dagegen kaum durch Doppelzählungen verzerrt.

Schaubilder zur Entwicklung der deutschen Freimaurerei 1960–2008³¹



31 Vgl. Anmerkung 30.

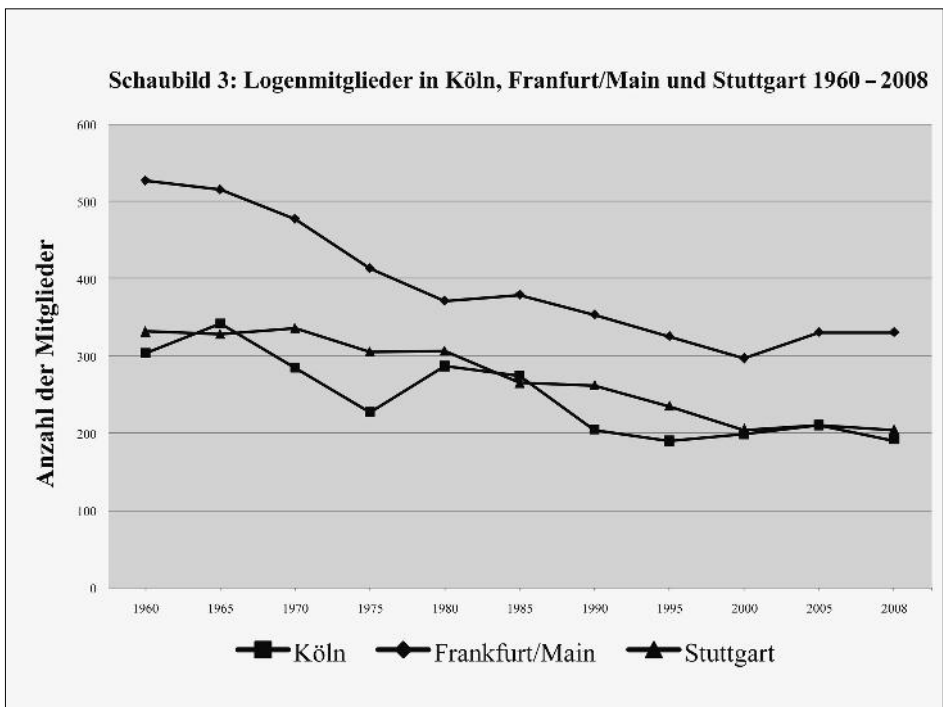
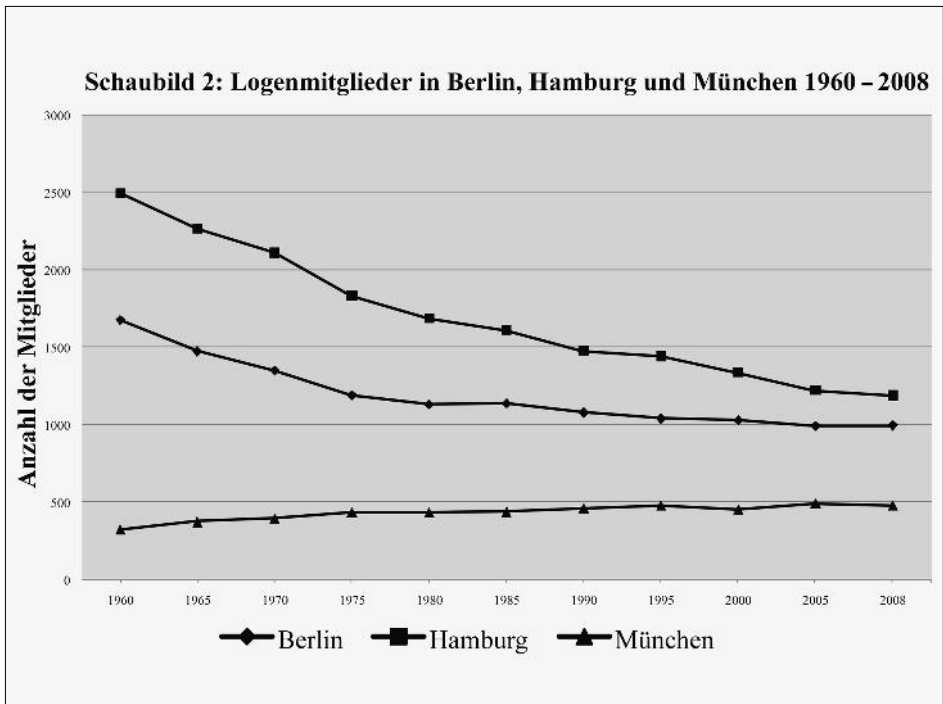


Schaubild 4: Logenmitglieder in Bremen, Hannover und Nürnberg 1960 – 2008

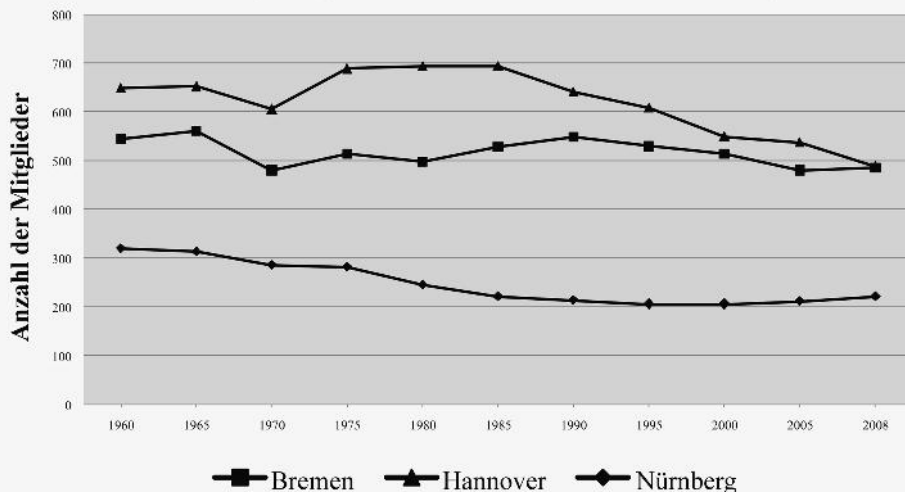
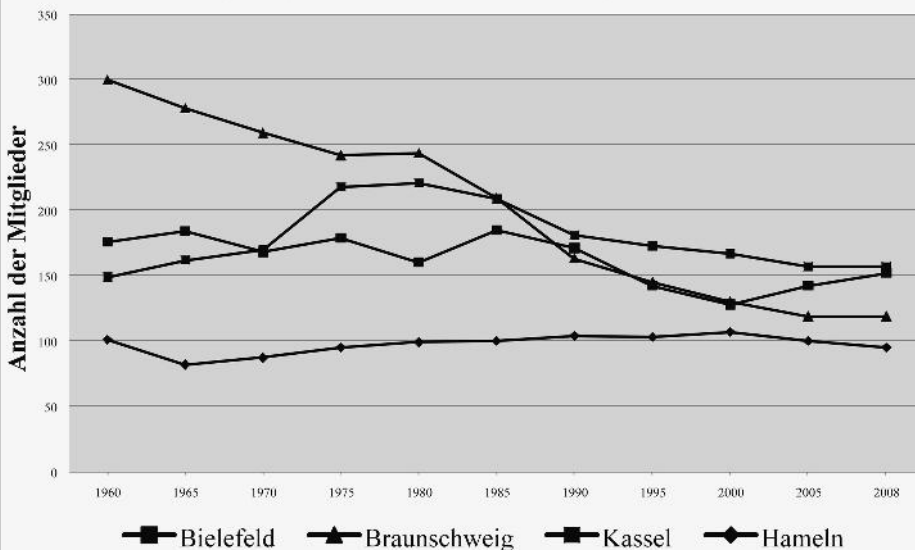


Schaubild 5: Logenmitglieder in Bielefeld, Braunschweig, Kassel und Hameln 1960 – 2008



Um die Ergebnisse der quantitativen Untersuchungen national, international und zeitlich vergleichbarer zu machen, empfiehlt es sich, für die Freimaurerei nationale und regionale »Membership Rates« zu ermitteln. Dies Verfahren wählt Robert D. Putnam in seinem schon verschiedentlich in diesem Beitrag zitierten und für die Sozialkapitalforschung maßgeblich gewordenen Buch »Bowling alone. The Collapse and Revival of American Community«. Putnam untersucht die soziale Einbindung und kommunikative Vernetzung der amerikanischen Bevölkerung und weist dabei u.a. nach, dass die formelle Mitgliedschaft in gesellschaftlichen Organisationen im Verlauf der letzten 30–40 Jahre beträchtlich zurückgegangen ist. Dies gilt auch für die Mitgliedschaft in Logen, anderen freimaurerischen Gruppierungen (Shriners) sowie sonstigen ethisch orientierten Assoziationen wie Lyons, Rotary und Kiwanis. Putnam veranschaulicht diesen Trend an der Entwicklung der zuvor erwähnten »Membership Rates« (im Falle der genannten Vereinigungen Zahl der Mitglieder je 1000 Männer über 20 Jahre). Nach seinen Ermittlungen sank die »Membership Rate« der Freimaurerlogen in den USA von ca. 80 im Jahre 1960 auf ca. 20 im Jahre 2000.³² Bis 2008 ist die Rate weiter abgesunken und liegt nur noch bei 13,4.

Wendet man das Membership-Rate-Konzept auf Deutschland an, so ergibt sich aufgrund der Einwohnerstatistik und der Daten des Bielefelder Forschungsprojekts für das Jahr 2008 eine Membership Rate von ca. 0,4 für die deutsche Freimaurerei insgesamt. Für die erfassten großen Städte ergeben sich – in abnehmender Reihenfolge – folgende (ungefähre und vorläufige!) Raten: Bremen = 2,6; Hannover = 2,6; Hamburg = 2,0; Frankfurt = 1,2; München = 0,9; Berlin = 0,7. Wesentlich höher sind die Raten in einigen kleineren Städten, wo nur eine Loge die Freimaurerei vertritt und es offenbar vermocht hat, den Bund im gesellschaftlichen und kulturellen Milieu der Stadt zu verwurzeln. Als Beispiele können folgende Städte mit für deutsche Verhältnisse hohen »Membership Rates« genannt werden: Bad Reichenhall (9,6), Bad Pyrmont (7,9) und Hameln (4,3).

Zweitens: Gegenüber der Gesamtzahl der Mitglieder nimmt die Zahl der Logen zu. Gab es 1960 322 »deutsche« Logen in den VGLvD, so war ihre Zahl bis 2008 auf 406 angestiegen (+ 26 Prozent). Diese Entwicklung ist zwar zum größten Teil auf Wieder- und Neugründungen von Logen in den östlichen Bundesländern zurückzuführen. So wurden zwischen 1990 und 2002 knapp 60 Logen installiert, von denen 50 Wiedereinsetzungen und neun Neugründungen waren. Das VGLvD-Jahrbuch gibt für das Jahr 2008 einen Mitgliederbestand von ca. 1300 an (ca. zehn Prozent der Gesamtzahl deutscher Freimaurer).³³ Davon dürfte etwa ein Viertel Doppelmitglieder mit Logenmitgliedschaft in den »alten« Bundesländern sein, so dass die Zahl »echter« Mitglieder in den »neuen« Bundesländern knapp unter 1000 liegen dürfte (zu diesen gehören sowohl aus den östlichen Bundesländern stammende und dort wohnende als auch nach dort aus den alten Bundesländern verzogene Mitglieder).

Für die deutschen VGLvD-Großlogen ergibt sich folgende Verteilung:

- GL A.F.u.A.M. v.D.: insgesamt 25 Logen, wiedergegründet 18 Logen, neugegründet sieben Logen, Gesamtmitgliederzahl 680;

32 Putnam, Robert D.: *Bowling alone*, a.a.O., S. 438ff.

33 Während die Zahl der Logen genau zu ermitteln ist und die Zahl der Mitglieder insgesamt relativ zuverlässig sein dürfte, musste die Zahl der »echten« Mitglieder in den neuen Bundesländern aufgrund von Einzelangaben geschätzt werden und ist vermutlich mehr oder weniger korrekturbedürftig.

- GLL FvD: insgesamt 21 Logen, wiedergegründet 21 Logen, neugegründet 0 Logen, Gesamtmitgliederzahl 420;
- GNML 3WK: insgesamt 13 Logen, wiedergegründet 13 Logen, neugegründet 0 Logen, Gesamtmitgliederzahl 230.

Der oben erwähnte Trend zur Zunahme der Zahl der Logen setzte jedoch im Westen Deutschlands schon früher ein als 1990/91, war auch in den »alten« Bundesländern nur teilweise mit einem Wachstum der Mitgliederzahlen verbunden und lässt als Ursachen nicht nur Pioniergeist, sondern auch innere Spannungen, Spaltungen und persönliche Ambitionen erkennen.

Drittens: Die Altersstruktur ist ungünstig, das Durchschnittsalter der Mitglieder liegt bei knapp 60 Jahren, es hat sich seit Ende der 1970er Jahre um etwa fünf Jahre erhöht.³⁴ Ob die zuletzt zumindest bei der GL A.F.u.A.M. spürbare Tendenz einer leichten Absenkung des Durchschnittsalters den bisher dominierenden Überalterungstrend bricht, bleibt abzuwarten. Nun lag das Durchschnittsalter der Logenmitglieder – mit der möglichen Ausnahme der ersten Jahrzehnte der Logengeschichte im 18. Jahrhundert – aufgrund der Anforderungen, die im Hinblick auf persönliche Reife und bürgerliche Etablierung der »freien Männer von gutem Ruf« an die Beitrittskandidaten gestellt wurden, in der Regel über dem Durchschnitt »bürgerlicher« Vereine. Das hohe Durchschnittsalter als solches ist auch noch nicht bedrohlich für den Bestand der Freimaurerei, schließlich gibt es »junge Alte« und der »Dialog zwischen den Generationen« mag für jüngere Mitglieder sogar verlockend sein. Außerdem darf nicht vergessen werden, dass zunehmende Veralterung ein generelles Kennzeichen der deutschen Gesellschaft ist. Der Anteil der über 60-Jährigen an der deutschen Bevölkerung hat sich von 17,4 Prozent (1960) auf 26,2 Prozent (2010) erhöht und soll bis 2050 auf 38,9 Prozent ansteigen.³⁵ Zusammengenommen mit der steigenden Tendenz stellt die gegenwärtige Altersstruktur der Logen jedoch keine Normalität dar, an die sich die Freimaurerei gewöhnen könnte, insbesondere, wenn die Perspektiven der kommenden zehn oder 20 Jahre in Betracht gezogen werden.

Viertens: Berufliche Geltung, Bildung und durchschnittliches Einkommen der Mitglieder haben (wiederum mit deutlichen Unterschieden) tendenziell abgenommen, was nicht zuletzt im Zusammenhang mit einer Entwicklung zu sehen ist, auf die bereits im Zusammenhang mit dem Aspekt *Dichte des Sozialkapitals innerhalb der Loge* hingewiesen wurde: die veränderten Formen der Mitgliedergewinnung. Das traditionelle *Rekrutierungsschema* der Freimaurerei, das neue Logenmitglieder aus bereits vorhandenen gesellschaftlichen Vernetzungen (Verwandtschaft, Freundeskreis, Berufskollegenschaft) gewann und das noch beim Wiederaufbau der deutschen Logen in der Aufbauzeit nach dem Zweiten Weltkrieg brauchbar gewesen war, hat seine Leistungsfähigkeit weitgehend verloren. Heute sehen sich die Logen vor die Notwendigkeit einer Rekrutierung von Suchenden am (gleichsam) »freien Markt« gestellt, etwa durch Artikel, öffentliche Vorträge und Annoncen in Zeitungen mit Einladungen zu Gästeabenden, durch moderne PR-Maßnahmen insgesamt, deren Legitimität allerdings bis

34 Datenbank des Forschungsprojekts »Deutsche Freimaurerei der Gegenwart«.

35 Angaben nach bpb: 2008 Bundeszentrale für Politische Bildung, nach: Statistisches Bundesamt, Bevölkerung Deutschlands bis 2050.

heute in der deutschen Bruderschaft umstritten ist. Folge der veränderten Rekrutierungsstrategie war eine zunehmend zufällige Kandidatenauslese, was gelegentlich nicht ohne negative Auswirkungen auf die Substanz der Logengruppe blieb, andererseits aber auch eine Mitgliedermischung mit sich brachte, die mehr als je zuvor dem Ideal einer schichtenübergreifenden sozialen Aufgeschlossenheit entsprach. Diese soziale Öffnung der Logen – wiewohl im Einklang mit dem traditionellen freimaurerischen Wertekanon einer Orientierung auf den »bloßen« Menschen – verändert ihren Platz in der »Bürgergesellschaft«, nicht zuletzt im Vergleich mit anderen »ethisch orientierten Vereinigungen« wie Rotary und Lions.

Fünftens: Die Entwicklung in den aus der DDR hervorgegangenen östlichen Bundesländern³⁶ zeigt, dass es trotz beachtlicher Aufbauenerfolge und anhaltend guter Entwicklung eines Teils der Logen bei mehr als der Hälfte der Logen inzwischen zu beträchtlichen Konsolidierungsschwierigkeiten gekommen ist. So haben mehr als 40 Prozent der Logen in Mittel- und Ostdeutschland eine Mitgliederzahl von unter 20, gehören somit zu den *sehr kleinen* Logen, so dass Arbeitsfähigkeit und Bestand gefährdet sind. Einerseits wirken sich Gesellschaftsumbruch sowie Wirtschaftslage auf dem Hintergrund ganz bestimmter kollektiver und individueller Erfahrungen negativ aus – nicht nur auf die Entwicklung der Logen. Andererseits zeigen sich die gravierenden Folgen einer 55 Jahre andauernden Unterbrechung freimaurerischer Aktivitäten. Diesen Kontinuitäts- bzw. Traditionsbruch von fast zwei Generationen hatte es nach dem Zweiten Weltkrieg in Westdeutschland nicht gegeben. Zwar mussten auch hier die ehemaligen Mitglieder wieder gesammelt, die spätestens 1935 aufgelösten Logen neu gegründet und leistungsfähige Großlogenordnungen geschaffen werden. Doch der Elan der Brüder Freimaurer, die Verbot und Krieg überlebt hatten, war beträchtlich. Die Freude darüber, zur alten Gemeinschaft zurückkehren zu können, führte zu einer großen Beteiligung einstiger Mitglieder an den Neubegründungen, und der Schwung des Aufbruchs bewirkte – auch über zahlreiche Neuaufnahmen – ein beträchtliches Wachstum der Logen. In der sowjetisch besetzten Zone und später in der DDR war trotz einiger früher Versuche ein Wiederaufbau der Logen nicht möglich. Die Neuerrichtung der Freimaurerei konnte erst im Zuge der deutsch-deutschen Vereinigung ab 1990 erfolgen. Die anfängliche Gründungsdynamik beruhte auf dem Enthusiasmus der »Pioniere«, die von Westdeutschland aus, begünstigt durch persönliche Beziehungen, berufliche Verbindungen, Städtepartnerschaften und traditionelle Großlogenstrukturen, alte Logen belebten, neue gründeten und bald auch die ersten »Suchenden« in den neuen Bundesländern aufnehmen konnten. Inzwischen ist die Zahl der mittel- und ostdeutschen Logen wie die Zahl der dortigen Freimaurerei, wie oben schon gezeigt, weiter angewachsen. Der Aufbau gestaltet sich aber auch deshalb schwierig, weil die ostdeutschen Logen und ihre Brüder sowohl innerhalb des Bundes als auch in der umgebenden »profanen« Gesellschaft einer tragenden Einbindung in soziale, kulturelle und persönliche Kontinuitäten oft entbehren müssen. Dies spiegelt sich u.a. auch darin, dass zu Beginn des neuen Jahrhunderts noch viele Logenleiter ihren Wohnsitz in den alten Logenländern hatten: bei der GL A.F.u.A.M. drei von 23, bei der GL FvD zehn von 20 und bei der GNML 3WK sieben von 15. Für die GL A.F.u.A.M. bedeutete dies andererseits bereits relativ früh eine weitgehende Selbstleitung der Logen in den östlichen Bundesländern.

36 Vgl. Templin, Rüdiger: *10 Jahre Freimaurerei im Osten Deutschlands*, in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 3, 2003, S. 10–13.

Zu den Ursachen der negativen Phänomene

Fragt man nach den Ursachen dieser für die Freimaurerei negativen Phänomene, so sind diese sowohl außerhalb als auch innerhalb des Bundes zu suchen.

Schwierigkeiten von außen – aus der Struktur der Gesellschaft heraus – kommen deshalb auf die Freimaurerei zu, weil sich die Strukturen und Tendenzen der heutigen modernen – in der Regel als »postmodern« gekennzeichneten – Gesellschaft offenbar ungünstig auf die Freimaurerei auswirken.

Um dies zu verdeutlichen, soll noch einmal pointierend auf vier für die Entwicklung der Freimaurerei besonders relevante Grundgegebenheiten der gegenwärtigen Moderne bzw. Postmoderne verwiesen (eine gemeinsam mit Jörg Bergmann verfasste Studie dazu ist im Jahrbuch 2003 der Forschungsloge »Quatuor Coronati« erschienen)³⁷ und ihre Auswirkungen auf die Entwicklung unseres Bundes in Stichworten umrissen werden:

1. Postmoderne bedeutet *Veränderungen von Glaubenssystemen, Wertorientierungen und Lebensstilen* im Sinne einer immer heterogener, unverbindlicher und flüchtiger werdenden »Multioptiongesellschaft« (P. Gross)³⁸. An die Stelle überkommener Verbindungen trat für die Menschen mehr und mehr die Möglichkeit der Wahl. Zudem sind moralische Haltungen und ethische Begründungen in der gegenwärtigen Gesellschaft erheblich in Misskredit geraten. Freimaurerei ist aber auf Stabilität von sozialer Bindung, anhaltende Verbindlichkeit ethischer Überzeugung und andauernde spirituelle Erfahrung in der »rituellen Wiederkehr des Gleichen« angelegt.
2. Postmoderne bedeutet *Veränderung von Wahrnehmungen und Interessen* im Sinne einer »Erlebnisgesellschaft« (G. Schulze)³⁹, die sich auf unterhaltsame Events und wechselnde Oberflächenreize orientiert. Auch hiermit sind grundlegende »Essentials« der Freimaurerei schwer vereinbar. So etwa das unspektakuläre Ausloten eigener Befindlichkeiten durch ethisch orientierte Diskurse (»Selbsterkenntnis«), die Entfaltung tradierter Wertvorstellungen und die Kontinuität der rituellen Einübungspraxis. (Nebenbei: Eine besondere Facette der »Erlebnisgesellschaft« ist, dass Freimaurerei in der medialen Öffentlichkeit wieder verstärkt aus dem Blickwinkel von »Verschwörungstheorien« heraus wahrgenommen wird: Verschwörung ist eben spannend, Ethik erscheint demgegenüber als eher langweilig.)
3. Moderne heute bedeutet *Umstrukturierung und Neuformierung der Realgesellschaft*, geprägt durch Wandlungen in der Arbeitswelt (deren Instabilität gerade junge Berufsanfänger, insbesondere junge Akademiker als potenzielle Mitglieder des Freimaurerbundes stark belastet), ein verändertes Verhältnis der Geschlechter zueinander (mit einer Neudefinition von Rechten, Pflichten und Partnerschaft in Beziehungen, was insgesamt nicht ohne Auswirkungen auf männerbündisches Engagement bleiben kann) sowie veränderte Formen sozialer Einbindung bzw. Vernetzung der Menschen, d.h. in der Struktur des

37 Bergmann, Jörg/Höhmman, Hans-Hermann: *Die Freimaurer im Prozeß der Modernisierung heute*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch Nr. 40/2003, S. 93–102.

38 Vgl. Gross, Peter: *Die Multioptiongesellschaft*, Frankfurt/Main 1994.

39 Vgl. Schulze, Gerhard: *Die Erlebnisgesellschaft. Kultursoziologie der Gegenwart*, Frankfurt/M. 1992; ders.: *Kulissen des Glücks. Streifzüge durch die Eventkultur*, Frankfurt/M. 1999.

»Sozialkapitals« (geringere Bereitschaft zu dauerhafter Bindung an hergebrachte bürgergesellschaftliche Assoziationen, d.h. das »Putnam-Syndrom«).

4. Insgesamt gesehen bedeuten Moderne heute bzw. Postmoderne das *Ende der traditionellen bürgerlichen Gesellschaft*, in der die Freimaurerei entstand und sich entwickelte. So stellt sich die Frage: Freimaurerei als Sozial- und Kulturform der bürgerlichen Gesellschaft – hat sie eine Chance gedeihlicher Entwicklung, wenn eben diese Gesellschaft offenkundig an ihr Ende gekommen ist? Die Freimaurerei hat sich auf das umrissene Grundproblem, – dass sich der Bund als bürgerliche Reaktion auf vormals aktuelle gesellschaftliche Problemlagen entwickelt hat, dass die Problemlagen der modernen Gesellschaft heute jedoch ganz anderer Art sind, – in ihren Selbstthematizierungen bisher nur unzureichend eingestellt.

Dabei gibt es durchaus Chancen für ihre weitere Entwicklung: Mit der Reizüberflutung verbindet sich die Sehnsucht nach Nachdenklichkeit, nach Kontemplation, nach Langsamkeit, nach einem anderen, weniger hektischen Begriff von Zeit, kurz nach *Strukturelementen der Freimaurerei*. Menschen suchen – gleichsam entgegengesetzt zum Zeitgeist – Einbindung und Orientierung. Zwar haben die Strukturen der gegenwärtigen Moderne die für frühes Bürgertum und entfaltete Bürgergesellschaft selbstverständliche und weit verbreitete Option der Logenmitgliedschaft weitgehend hinfällig gemacht, doch bleibt die Chance, jene Nachfragenischen zu nutzen, die die Vielfalt der Postmoderne für Assoziationsformen bereithält, die eher quer zum herrschenden Trend positioniert sind. Aktive Logen nutzen die hier erkennbaren Potenziale aus und sind bemerkenswert erfolgreich in ihrer Entwicklung. Auch die ausgeprägte Dynamik der Frauenlogen in Deutschland⁴⁰ deutet auf Entwicklungsmöglichkeiten hin, die eine gründliche Analyse verdienen.

Wenn die erörterten »Nischen« gegenwärtig nur partiell und aufs Ganze gesehen unzureichend genutzt werden, so ist dies auf Struktur- und Handlungsschwächen des Freimaurerbundes zurückzuführen, wobei *Substanz- und Vermittlungsprobleme* unterschieden werden können.

Was die *Substanzprobleme* betrifft, so leidet der Freimaurerbund in Deutschland – aufs Ganze gesehen und trotz einer beeindruckenden Reihe von Gegenbeispielen – an einem Mangel an Lebenskraft und Ausstrahlung, an Identität und Profil, an gründlichem freimaurerischen Wissen und Verständnis für das Zusammenspiel von Gemeinschaft, Idee und Ritual. Oft machen sich menschliche Schwächen bemerkbar, wie man sie eigentlich in einem ethisch orientierten Bund nicht erwarten sollte. Es gibt Grundstörungen in der Gruppensituation der Logen, die mit Stichwörtern wie unzureichende Einbindung von Brüdern, fehlende Harmonie zwischen ihnen, Abhandenkommen von Freundschaft sowie mangelnde Lebendigkeit der Loge (geistig, rituell, sozial, kulturell), kurz Routinisierung des Logenlebens innerhalb und außerhalb des rituellen Bereichs, umrissen werden können.

Die *Vermittlungsprobleme* beziehen sich auf den Umgang mit der Öffentlichkeit, mit den Menschen um sich herum. Die Freimaurer lassen sich in starkem Maße auf einen doppelten Vergrößerungseffekt ein: *Von außen* wird die Freimaurerei traditionell verschwörerisch überhöht und dämonisiert, *von innen* reagieren die Freimaurer allzu sehr mit einer

40 Lanik, Monika/Widmann, Helga: *Frauen und Freimaurerei: Feminine Freimaurerei in Deutschland im Spiegel ihrer Entwicklung*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch 2003*, S. 103–120.

Attitüde humanitärer Überlegenheit, die im Hinblick auf die Möglichkeit einer nachhaltigen Realisierung nicht hinreichend hinterfragt wird. Beides sind Fehlverständnisse, die auf ein flaches, zu wenig auf Wissen begründetes, im ersten Fall aggressives, im zweiten Fall apologetisches Freimaurerbild zurückzuführen sind.

Zum Schluss lässt sich als Fazit formulieren, dass die Freimaurerei auch in der Postmoderne eine Chance hat, gesellschaftliche Nachfrage auf sich zu ziehen. Allerdings muss ihr Angebot an »Sozialkapital« nach Qualität und Substanz attraktiv sein. Freimaurerlogen haben kein Defizit an gehaltvollen Formen und überzeugenden Ideen: Menschlichkeit, Geschwisterlichkeit und Toleranz, in redlichen Diskursen aufgearbeitet und in der Logenpraxis konkretisiert, reichen aus. Freimaurer hätten nach außen und innen an klarer freimaurerischer Identität zu arbeiten und dabei auf allzu glatte Bilder von Freimaurerei zu verzichten. Freimaurerei hat aus ihrer Geschichte heraus eine innere Gebrochenheit, die sich nicht wegdefinieren lässt. Nötig ist deshalb Auseinandersetzung mit Mängeln und Widersprüchen, die sich in und mit der Geschichte der Freimaurerei entwickelt haben. Freimaurerei »der Ordnung nach« (heute eher ein Produkt von Reglementierungen und Ad-hoc-Interventionen) wäre positiv zu bestimmen, die Einordnung in die deutsche und die internationale Freimaurerei zu klären. Es wäre Eigenes zu leisten und herauszustellen, beim »Anhängen« an die Humanität anderer (etwa in Form von Preisverleihungen) ist Vorsicht und Geschmack zu bewahren. Nötig ist Konzentration auf das, *was Freimaurerei ist*, nicht auf das, *was die Freimaurer wollen*. Besonders wichtig ist die Hebung des brüderlichen Umgangsniveaus durch eine kreative »Logenbaukunst« und – unverzichtbar für den einzelnen Freimaurer – wirklich ernst genommene und nicht nur deklaratorische Arbeit an der eigenen maurerischen Verhaltenskultur.

Der deutsche Freimaurerdiskurs der Gegenwart: Was ist, was will, was soll die Freimaurerei?

Zu den mannigfaltigen Geheimnissen der Freimaurerei gehört offenbar auch dieses: Die Freimaurerei war nicht nur von Anbeginn an für ihre Umwelt geheimnisvoll, sie ist immer auch für sich selber ein Stück Geheimnis geblieben, das es in immer neuen Ansätzen zu entschlüsseln galt. Die Entwicklung der Freimaurerei wurde von den Mitgliedern des Bundes zwar immer primär als Gestaltungsaufgabe verstanden, aber hin zu Reflexion und Diskurs ist es stets nur ein kleiner Schritt gewesen. Gewiss wollten die Brüder – genauer gesagt: die konzeptionell tonangebenden und administrativ führenden unter ihnen – vor allem das Leben ihrer Logen gestalten, Großlogen bilden sowie neue rituelle Erlebnisformen und Grade in die Freimaurerei einführen. Doch in Verbindung damit setzte sehr früh eine intensive Reflexion über Ideenwelt, Rituale, Stilprinzipien und Organisationsstrukturen der Freimaurerei ein. Kurz: Die Entwicklung der Freimaurerei und die Entwicklung des Freimaurerdiskurses haben sich ständig begleitet. Diskurse reflektierten die Wirklichkeiten der Freimaurerei, aber auch die Auffassungen der Autoren und wirkten auf den Gang der freimaurerischen Realität zurück.

1. Zur Diskursanalyse und ihrer Anwendung auf Freimaurerei

Soziale Einrichtungen aller Art wie Parteien, Kirchen, ethische Assoziationen wie die Freimaurerei, aber auch Prozesse und Ereignisse wie politische Konflikte, Zuwanderung aus dem Ausland, Wirtschaftskrisen, Fußballweltmeisterschaften begegnen dem Betrachter stets in zwei Erscheinungsformen der Realität.

Auf der einen Seite steht die Welt der *Fakten*, die mit geeigneten analytischen Methoden transparent gemacht und erforscht werden können. Auf der anderen Seite stehen die *Gedanken der Menschen über Fakten*, die Perzeptionen davon, die geschriebenen Texte und Reden darüber, kurz: die Diskurse.

Diskurse entstehen, wenn Menschen im Reden, Schreiben und Bedeuten durch Texte und Zeichen miteinander kommunizieren, wenn sie sich etwas mitteilen wollen, was für sie Bedeutung hat, wenn sie etwas zu begründen, zu rechtfertigen oder zu verteidigen haben, wenn sie Wissen weitergeben wollen, das sie für wahr und wichtig halten.

Diskurse sind gleichermaßen Bestandteile semantischer, kultureller und sozialer Prozesse.¹ Sie finden in bestimmten Rahmenkonstellationen statt und sind damit an die institutionellen Strukturen der Gesellschaft gebunden. Doch gleichzeitig entfalten Diskurse eine beträchtliche Eigendynamik und erweisen sich als eine Macht, die »aus puren Worten

1 Vgl. hierzu und zum Folgenden: Jäger, Siegfried: *Bemerkungen zur Durchführung von Diskursanalysen*, <http://diss-Duisburg.de/Internetbibliothek/Artikel>, download 15.6.2006; derselbe: *Die Wirklichkeit ist diskursiv*, <http://diss-Duisburg.de/Internetbibliothek/Artikel>, download 15.6.2006; *Theorien der Medienkommunikation. 3: Diskurstheorien*, in: MedienWiki, file://C:/Windows/Temp/Theorien der Diskurstheorien.htm, Download 26.7.2006.

neue oder veränderte Welten schaffen« kann², oder – mit einer Beschreibung Michel Foucaults³ – »Diskurse sind Praktiken, die systematisch die Gegenstände bilden, von denen sie sprechen«. Norman Fairclough hat diese Eigenschaft von Diskursen folgendermaßen beschrieben:

»Discourse is socially constitutive. Discourse contributes to the constitution of all those dimensions of social structure which directly or indirectly shape and constrain it: its own norms and conventions, as well as the relations, identities and institutions which lie behind them. Discourse is a practice not just of representing the world, but of signifying the world, constituting and constructing the world in meaning.«⁴

Wenn Diskurse eng mit dem zusammenhängen, wovon sie sprechen, so bedeutet dies allerdings nicht, dass sie Realitäten struktur- und maßstabsgetreu widerspiegeln. Gerade in den Diskursen, die *um die* Freimaurerei und *in der* Freimaurerei geführt werden – zusammenfassend: im »Freimaurerdiskurs« –, bemerken wir immer wieder Übertreibungen, die von den Realitäten abdriften:

Von außen – etwa im »Verschwörungsdiskurs« – erscheint die Freimaurerei im Vergrößerungsglas ihrer Gegner als eine dämonische Macht, als allgegenwärtiger Drahtzieher der Weltverschwörung, als Anführer immer wieder wechselnder »Koalitionen des Bösen«, als Verderber christlicher Religion und als Hauptquelle weltanschaulicher Irrtümer.

Im Inneren des Bundes vergrößern sich die Freimaurer gern selbst zum Inbegriff der Humanität, zum Heilmittel gegen allumfassende Sinnkrisen, zu einer segensreich wirkenden Institution, die – so wird oft gesagt und geschrieben – »schleunigst erfunden werden müsste, wen es sie nicht gäbe«. Aber auch zum Negativen hin wird in freimaurerischer Selbstdarstellung übertrieben: Anflüge von tiefem Pessimismus (manchmal sogar von unverkennbarem Selbsthass) lassen die Freimaurerei dann als Sanierungsfall oder gar als Auslaufmodell erscheinen, dessen Zustand jedenfalls ebenso unverzügliche wie nachhaltige Rettungsmaßnahmen erforderlich macht.

2. Strukturen des Freimaurerdiskurses

Um den Strukturen des gegenwärtigen Freimaurerdiskurses ausführlicher nachgehen zu können, möchte ich – den Ansätzen der Diskurstheorie folgend – etappenweise vorgehen und eine Reihe von Unterscheidungen vornehmen.

2 Vgl. Keller, Reiner/Hirsland, Andreas/Schneider, Werner/Viehöver, Willy (Hrsg.): *Die diskursive Konstruktion von Wirklichkeit. Zum Verhältnis von Wissenssoziologie und Diskursforschung* (Reihe: Erfahrung – Wissen – Imagination Band 10, hrsg. von Soeffner, H.-G./Knoblauch, H./Reichertz, J.), Konstanz 2005.

3 Foucault, Michel: *Archäologie des Wissens*, 3. Aufl. Frankfurt/M. 1988, S. 74.

4 Fairclough, Norman: *Discourse and Social Change*, Cambridge 1992, S. 64.

Grundsätzlich sind zunächst nach dem *Ort der Diskurse* drei Gruppen zu unterscheiden:

1. Diskurse, die *zwischen der Freimaurerei und der sie umgebenden Gesellschaft* stattfinden;
2. Diskurse, die *außerhalb der Freimaurerei*, in der Öffentlichkeit oder Teilen davon wie Kirchen oder politischen Gruppen in Bezug auf die Freimaurerei geführt werden, und
3. Diskurse, die sich *innerhalb der Freimaurerei* abspielen und bei denen dann immer wieder die im Titel dieses Beitrags genannten Fragen im Vordergrund stehen: Was ist, was will, was soll die Freimaurerei?

Ich werde den internen Diskursen der Freimaurer nachgehen, die beiden anderen Gruppen, insbesondere den Diskurs zwischen der Freimaurerei und ihrer Umwelt, aber immer mit im Auge behalten. Denn ein »Innen« und »Außen« in Bezug auf die Freimaurerei ist für Vergangenheit und Gegenwart des Bundes nicht voneinander zu scheiden.

2.1 Zur Dialektik von Innen- und Außensichten der Freimaurerei

Seit dem Beginn der Geschichte des Freimaurerbundes als neuzeitlicher Assoziation ist das Bild der Freimaurerei in der Öffentlichkeit nicht vom inneren Diskurs der Freimaurer zu trennen. Was immer in der Öffentlichkeit über den Bund gesagt wurde und wird, es war und ist – selbst noch im Zerrspiegel der Verschwörungs«theorien« – nicht unabhängig von den Selbstdarstellungen des Bundes und seiner Mitglieder. *Sein, sich selber sehen und gesehen werden* gehörten stets zusammen.

Selbstbilder und Fremdbilder der Freimaurerei, Innen- und Außensichten des Bundes bedingen sich gegenseitig und bilden trotz aller Widersprüche einen Gesamtkomplex, von dem jede das Verhältnis von Freimaurerei und Öffentlichkeit thematisierende Analyse auszugehen hat.

Dieser Dialektik von Selbstbildern und Fremdbildern liegen drei von Anfang an gegebene Grundbefindlichkeiten der Freimaurerei zugrunde, deren Auswirkungen gleichfalls analytischer Aufarbeitung bedürfen:

Da ist zunächst die *inhaltliche und formale Unbestimmtheit* der Freimaurerei. Gewiss, der Bund hat einige zentrale Merkmale, die ihn als Freimaurerei konstituieren und unterscheidbar machen. Dennoch existierte von Anfang eine zur Auffüllung einladende, gleichsam »fordernde« Leere (Michael Voges) der Freimaurerei im Hinblick auf die *Ausgestaltung der Rituale*, die *organisatorischen Strukturen des Bundes*, *seine Gradhierarchien* sowie seine *konkreten Aufgaben und Zwecke*. Dies gilt in einer durch harmonisierende Formeln und Interventionen freimaurerischer Leitungsorgane freilich oft überdeckten Weise auch noch für die Freimaurerei der Gegenwart.

Um es mit einem Wort von Monika Neugebauer-Wölk zu sagen: »Freimaurerei war immer ein Raum, in dem vieles möglich war.«⁵ In diesem Raum entwickelten sich mannigfaltige Spielarten des Bundes, teils *ethisch-moralischer*, teils *esoterischer*, teils *christlicher* Orientierung, teils mit einfachen, teils mit weit aufgefächerten Gradstrukturen. Reformen standen immer wieder auf der Tagesordnung, und im Grunde genommen befindet sich die Freimaurerei bis heute auf der Suche nach ihrer eigenen Identität.

5 Neugebauer-Wölk, Monika: »Einführung« zu Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800*, a.a.O., S. XVIII.

Da ist *zweitens* der von Anfang an in Verbergen und Mitteilen, Verschweigen und Ausplaudern gesplante *halböffentliche Charakter* der Freimaurerei.⁶ Trotz ihres Rückzugs in die Sphäre des Geheimnisvollen fand Freimaurerei stets unter Beteiligung der Öffentlichkeit statt.

Hinweise auf Logentreffen in der Londoner Presse, Theaterbesuche und Prozessionen in maurerischer Bekleidung, Publikationen in großer Zahl, Abbildungen prominenter Mitglieder in masonischem Outfit waren schon bald nach Gründung der Londoner Großloge an der Tagesordnung, und im Grunde genommen ist dies ja auch bis heute so geblieben. Allerdings: Es sind nicht mehr deutsche Kaiser und amerikanische Präsidenten, deren Porträts die Öffentlichkeit als Ausdruck korporativen Stolzes erreichen sollen, sondern beispielsweise Abbildungen hoher Würdenträger der VGLvD in Schwarz mit Schurz in der Zeitschrift »Focus« oder einer Gruppe gleichfalls schurzbekleideter Berliner Freimaurer mit einem Anflug von »Wir sind die glorreichen Fünf« im Berliner Tagesspiegel.

Auch freimaurerische Prozessionen mit voller Bekleidung und hohem Hut sind nicht aus der Öffentlichkeit verschwunden. Sie finden zwar nicht mehr *in natura* statt, doch sie sind in Fernsehfilmen zu sehen, wie etwa in der von Freimaurern mitgestalteten ARD-Produktion »Tempel, Logen, Rituale«, die die Brüder wiederum in Schwarz, wiederum mit Schurz und hohem Hut beim Einzug in die Krypta des Völkerschlachtdenkmals zeigt.

Schauen wir einen Augenblick von einem Ort *außerhalb der Freimaurerei* auf dieses Bild: Freimaurer beim feierlich-pathetischen Einzug in ein Monument der Geschichte. Da stellt sich dann doch die Frage, ob für so manche Verschwörungsprojektion, die von den Freimaurern beklagt wird, wirklich immer nur die verantwortlich sind, die den Freimaurern den Hang zur Verschwörung unterstellen, oder ob nicht auch diejenigen zur Zählbarkeit alter Mythen beitragen, die vorsätzlich oder leichtfertig Stoff und Ankerplätze dafür zur Verfügung stellen.

Zu den optisch wahrnehmbaren Demonstrationen der Freimaurerei kam seit ihrer Begründung als moderner Assoziation ein reichhaltiges Schrifttum hinzu. Um dem »Geheimnis der Freimaurerei« selbst auf die Spur zu kommen, haben die Freimaurer immer außerordentlich viel publiziert, gedruckte Texte waren ein wesentliches Medium ihrer Selbstverständigung, und die Öffentlichkeit war meist als Leser dabei.

Im April 1785 – dies und das Folgende nach Michael Voges⁷ – richtete die angesehene *Jenaische Allgemeine Litteratur Zeitung* eine eigene Sparte für die Besprechung freimaurerischer Schriften ein. Die Herausgeber begründeten ihre Entscheidung damit, dass

»die innern Angelegenheiten des ehrwürdigen Ordens der Freymaurer seit einiger Zeit eine ganz besondere Publicität bekommen haben, und mehr als eine Ihrer öffentlichen Schriften ... das Publikum ... gleichsam auffordern, Theil an ihren Fehden über das Wesentliche ihres Ordens zu nehmen«.

Schon ein Jahr zuvor hatte die Berliner *Allgemeine Deutsche Bibliothek* ihr bisheriges Schweigen in freimaurerischen Dingen gebrochen und zwar mit einer deutlich kritischen Tendenz:

6 Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis. Untersuchungen zur Vermittlung von Literatur- und Sozialgeschichte am Beispiel der Aneignung des Geheimbundmaterials im Roman des späten 18. Jahrhunderts*, Tübingen 1987, S. 82.

7 Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis*, a.a.O., S. 126.

»Wir haben uns bisher enthalten, eigentliche Freymaurerschriften in unserer Bibliothek anzuführen ... Aber es fängt doch an nöthig zu werden, von einigen dieser Schriften zu reden, besonders von solchen, worin mit unerhörter Unverschämtheit Unsinn und Aberglauben unter dem Scheine von großen Geheimnissen fortgepflanzt, und noch dazu Katholicismus unter einer verdeckten ... geheimnißvollen Sprache empfohlen wird.«

Zu den Essays und Freimaurerreden, zu den Texten der Lessing, Knigge, Herder und Fichte kamen bald die belletristischen Schriften hinzu, die Freimaurer- und Geheimbundromane, die Außenstehende an der emotionalen Wirkung der Rituale und an den mit den höheren Graden verbundenen subjektiven Selbstwertsteigerungen der Brüder teilnehmen ließen.

Ein Beispiel, das ich wiederum Michael Voges verdanke⁸:

1782 veröffentlichte August Siegfried Friedrich von Goué einen Freimaurerroman mit dem Titel »Ueber das Ganze der Maurerey« und dem bezeichnenden Untertitel »Zum Ersatz aller bisher von Maurern und Profanen herausgegebenen unnützen Schriften«.

Einer der Helden des Romans, Stralenberg, schreibt an einen Freund:

»Aber die Aufnahme ist so schön, so feierlich, daß ich drey Tage gebrauchte mich in meine vorige Fassung zurück zu setzen ... Die Maurerey muß gut seyn, und erhabene Vorwürfe haben, das beweiset die Meister=Aufnahme.«

Sein Freund Fürstenberg sekundiert nach der Einweihung in einen Hochgrad:

»Als ich mit dem Ringe zurück kam, mein lieber Stralenberg, o! wie feierten mich die hiesigen Brüder der untern Stufen. Sie tragen eine wahre Verehrung für diesen Ring, und wenn mich der Kayser in den Grafen-Stand erhoben hätte, so wäre ich dadurch das in ihren Augen nicht geworden, wozu ich in Frankfurt gestiegen bin.«

Eine besondere Kategorie bildeten und bilden die »Verräterschriften«, oder besser vielleicht »Enthüllungsschriften« ehemaliger Freimaurer von Samuel Pritchard über Leo Taxil bis hin zu Burkhardt Gorissen. Diese Schriften versuchen nach dem Motto »Ich bin dabei gewesen, und ich weiß, wovon ich rede« den Anschein authentischer Erfahrung zu vermitteln, und wenn sich heutzutage kritische, skeptische oder amüsierte Beobachter der Freimaurerei im »Focus« oder in der FAZ auf Gorissens Buch berufen, so folgen sie einem ebenso alten wie naheliegenden anti-masonischen Enthüllungsschema.

Von welcher Seite man es betrachtet: Die Freimaurerei war nie ein Geheimbund im strikten Sinne, aber sie war auch nie lediglich ein schlicht geselliger Verein oder ein Service-Club vom Lions-Rotary-Typ. Sie war immer eine Assoziation *zwischen* Geheimbund und geselliger Institution. Das bedeutete, dass sie im Inneren auf einer breiten Skala unterschiedlicher Gewichte von Geheimnis und Geselligkeit gestaltet werden konnte und auf der gleichen Skala

8 Ebenda, S. 88f.

auch von außen eingeschätzt wurde. Für die Freimaurerei galt nicht nur in Bezug auf ihre rituellen, konzeptionellen und organisatorischen Inhalte, sondern auch im Hinblick auf die relativen Gewichte von Geheimnis und Öffentlichkeit – sei es bei der inneren Gestaltung, sei es bei der Betrachtung von außen – immer ein Element von »Wie es Euch gefällt«.

Und dennoch gab und gibt es – dies ist mein *dritter* Gesichtspunkt in diesem Kontext – trotz Präsenz in der Öffentlichkeit und trotz aller Inkonsequenz bei seiner Handhabung stets das sowohl von den Freimaurern selbst als auch von Außenstehenden – Freunden wie Gegnern – reklamierte und proklamierte *freimaurerische Geheimnis*.

Weder lassen die Freimaurer davon und flüchten notfalls in Formeln wie *die Freimaurerei hat kein Geheimnis, die Freimaurerei ist ein Geheimnis*, noch wollen die Gegner der Freimaurerei darauf verzichten, die den Freimaurern in ihren extremen Verschwörungsvarianten vorhalten, dass es gerade die vermeintliche Offenheit der Freimaurerei ist, die ihren Charakter als geheime Verschwörung verbergen soll, ihn aber gerade hierdurch – wie die Verschwörungs«theoretiker« immer wieder zu wissen meinen – erst recht klar erkennbar macht.

Das maurerische Geheimnis ist vor allem das Geheimnis der verschwiegenen Rituale, und nicht nur die positiven Selbstzuschreibungen der Freimaurerei, auch alle Formen von Kritik, Ablehnung und Verurteilung machen sich am Geheimnis der Rituale fest:

- Für die *Kirchen* verhüllen sich in den Ritualen Elemente einer alternativen Religiosität, wenn nicht gar einer anderen Religion, zumindest aber der Ungeist des religiösen Relativismus.
- Für die *Vertreter der Verschwörungsmethoden* bietet der geheime Raum des Rituals den Rahmen für das Aushecken mannigfaltiger Verbrechen und Anschläge gegen die gesellschaftliche Ordnung, gegen Volk und Staat.
- Für den *Volksaberglauben* konstituiert das Ritual die besser strikt zu meidende Welt des Makaber-Gruseligen, in der vielleicht gar Satanisches im Spiele ist.
- In der Sicht *intellektueller Kritiker* kaschieren Ritual und Geheimnis Ansprüche auf Selbsterhöhung und persönliches symbolisches Kapital, wenn sie nicht gar als Ausdruck des Lächerlichen gelten, in vielen Variationen der Charakterisierung durch den Philosophen Ernst Bloch, Freimaurerei sei nichts als eine »wahnhaft gesittete Mummerei«.⁹

Auf dem skizzierten Hintergrund

- der *inhaltlichen Unbestimmtheit der Freimaurerei*,
- ihres *halböffentlichen Charakters* und
- des dennoch mit ihr verbundenen *Mythos vom Geheimnis*

vollzog sich nun nicht nur die Geschichte der Freimaurerei und ihrer Verurteilungen, sondern – gleichsam als Ausdruck eines historischen Pingpong-Spiels – auch die Geschichte der Erwiderungen und Apologien, mit der die Freimaurer auf Angriffe und Verurteilungen reagierten.

9 Bloch, Ernst: *Das Prinzip Hoffnung*, Zweiter Band, S. 838.

1770 fasste eine zunächst anonym erschienene, wiederholt aufgelegte kleine Schrift von Johann August von Starck unter dem Titel »Apologie des Ordens der Frey Maurer« die Antworten der Freimaurerei auf folgende – im Prinzip bis heute unverändert gebliebene – Hauptpunkte der Kritik zusammen:¹⁰

- Das Geheimnis der Freimaurer als solches widerspräche der Aufklärung, denn was nützlich und gut sei, könne offen und klar dargelegt werden,
- die Freimaurerei bilde einen Staat im Staate (*statum in statu*),
- der Eid der Maurer sei schrecklich, er schränke durch die angedrohten, unmenschlichen Sanktionen die natürliche Freiheit des Menschen ein,
- das Abfordern eines Eides sei zudem ein Monopol der Obrigkeit, und die Freimaurerei verbreite unter seinem Schutz eine gefährliche Gleichgültigkeit gegenüber Nation und Religion,
- schließlich sei der Orden der Freimaurer ohne wahren Nutzen und daher überflüssig, es sei denn, er betreibe unerlaubte Zusammenkünfte, die einen Herd für Verschwörungen bilden könnten.

Doch auch dies gilt bis heute: Die Freimaurer litten nicht nur an der sie umgebenden Mythologie, der faszinierenden Aura des Geheimen, sie profitierten auch davon (Michael Voges). Denn die Mythen hielten die Freimaurerei im Gespräch, führten ihnen – bis hin zu den Dan-Brown-Fans – viele Neugierige zu und veranlassten die Maurer selbst, immer wieder darüber nachzudenken, ob hinter ihrem Orden nicht doch mehr stecke, ob das Geheimnis nicht doch einen anderen Inhalt habe als bisher in seiner schlichten englischen Ausformung zu erkennen war.

Im Laufe der Zeit wurde das Geflecht der antimasonischen Mythen immer dichter. Doch immer wieder waren es Auffassungen, die aus der Freimaurerei selbst hervorgingen, die den Stoff dazu lieferten:

Wenn beispielsweise Herder in seiner Korrespondenz mit Schröder an der Wende zum 19. Jahrhundert die beiden Grundvoraussetzungen einer von ihm mitgetragenen Reform der Freimaurerei formuliert – nämlich Wiederherstellung des »alten Rituals in seiner reinsten Gestalt« und eine angemessene rituelle Praxis – und seinen Brief dann mit den Worten schließt

»Die geheimen Gesellschaften sind bisher ein fressendes Gift, Höhlen des Betrugs, der Halbwisserei und ... eines despotischen, kleingeistigen Egoismus gewesen! Oh, daß eine (von ihnen – nämlich die alte englische Form, H.-H.H.) in allem Glanz der Redlichkeit und Wahrheit Beispiel und Vorbild werde«,

so argumentiert er gegen die damals aktuellen Formen der Freimaurerei nicht anders als viele antimasonische Schriften.¹¹

Die eigenen Mythen der Freimaurer sollten sich allerdings in den folgenden Jahrzehnten im öffentlichen Raum mehr und mehr verselbstständigen und schließlich die Freimaurerei

10 *Apologie des Ordens der Frey Maurer*, von dem Bruder *** (Johann August von Starck), Philadelphia 1778, S. 30–83.

11 Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis*, a.a.O., S. 209. Herder-Zitat ebenda.

von außen überholen: »Das Geheimnis eröffnete eine Spirale der Spekulation und Verdächtigung, die tendenziell ohne Ende war.«¹²

Werfen wir zum Schluss dieses Abschnitts noch einmal einen Blick auf die verschiedenen Freimaurer-Images oder Außenbewertungen der Freimaurerei, mit denen wir es heutzutage in Deutschland zu tun haben, und auf die die deutschen Freimaurer reagieren sollten, wenn auch auf verschiedene, der jeweiligen Herausforderung angemessene Weise.

Vielleicht lassen sich für diese Images acht wichtige Vertreter-Gruppen unterscheiden:

- Da sind *erstens* die Anhänger alter und neuer Verschwörungsmythen, die das »Objekt ihrer Begierde« – die bösen Freimaurer und ihre Bundesgenossen – keinesfalls verlieren wollen und mit denen man weder diskutieren kann noch soll.
- Da sind *zweitens* die nicht wenigen Menschen, die auf irgendeine Weise immer noch Denkvorstellungen und Befürchtungen des Volksaberglaubens anhängen, woraus dann eine diffuse Abwehrhaltung und Berührungsangst gegenüber der Freimaurerei resultiert: Ein Wohltätigkeitsbuffet des Rotary-Clubs? »Prächtig, da gehen wir hin.« Eine ebenso wohltätige Reibekuchenbude der Freimaurer? »Nein danke, lieber nicht, man kann schließlich nicht wissen, was die da alles hineinbacken.« Da gilt es für die Freimaurer nur, mit schlichter, bürgerlicher Normalität zu überzeugen.
- Da sind *drittens* die Kirchen, die – wie die katholische – entweder wissen, aber nicht mögen, wie die Freimaurerei es mit der Religion hält, oder die es – wie die evangelische – bei allem Wohlwollen doch noch etwas genauer wissen will: Hier sollte die deutsche Freimaurerei auf redlich-seriöse Weise gesprächsbereit sein, zuvor allerdings das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Religion in ihren eigenen Kolonnen sorgfältiger klären.
- Da ist *viertens* die Wissenschaft, die sich mehr und mehr und mehr mit der Freimaurerei beschäftigt und die Unterstützung verdient, wie und wo immer Freimaurer dazu in der Lage sind. Die externe Freimaurerforschung ist das Gewissen der Freimaurerei, weil sie hilft, Eigenverdunkelungen zu überwinden und sich selbst besser zu erkennen.
- Da sind *fünftens* die Vertreter der Politik, des Staates und der Kommunen, die der Freimaurerei meist wohlgesonnen sind und deren redliche und offene Gesprächspartner Großlogen und Logen zu sein haben.
- Da sind *sechstens* die Medien, in denen angemessen vertreten zu sein, Freimaurer sich auf seriöse Weise bemühen sollten, wobei im Hinblick auf die Welt der bunten und bewegten Bilder Zurückhaltung am Platze ist. Arkandisziplin heute sollte nicht zuletzt bedeuten, sich in der Öffentlichkeit nicht lächerlich zu machen.
- Da ist *siebtens* die intellektuelle, die kulturelle Öffentlichkeit, die Öffentlichkeit gesellschaftlich relevanter Diskurse. Hier sollten sich die Freimaurer um gehaltvolle Präsenz bemühen, denn wenn sie etwas zu sagen haben, dann sollten sie es auch sagen.
- Schließlich und *achtens* ist da so etwas wie die Gesellschaft im Allgemeinen, die u.a. aus den Menschen zusammengesetzt ist, die in die Logen kommen und fragen, wer die Freimaurer sind und was sie zu sagen haben, und die vielleicht in den Logen als zukünftige Brüder mittun wollen.

12 Ebenda, S. 129.

Nicht zuletzt in der Kommunikation mit diesen Menschen käme es darauf an, sich der eigenen mauerischen Identitäten klarer bewusst zu werden und ein deutliches Bild davon zu vermitteln, was Freimaurerei ist und was sie nicht ist. Gerade die »Suchenden« müssen rechtzeitig erkennen können, dass es unterschiedliche Formen und Verständnisse von Freimaurerei gibt, die der Redlichkeit halber nicht verwischt werden sollten und die nicht erst *nach* der Aufnahme sichtbar werden dürfen.

2.2 Freimaurerei und Internet

Keine Analyse der Gegenwartsfreimaurerei und der in ihr und um sie herum geführten Diskurse kann auf eine Beschäftigung mit dem Internet verzichten. Das Internet hat die Welt der Freimaurerei zutiefst verändert, wenn auch Zweifel erlaubt sein mögen, ob Brüder, Logen und Großlogen in ihrer Gesamtheit dies bereits hinreichend wahrgenommen haben.

Sechs Gesichtspunkte scheinen mir von besonderer Bedeutung:

1. Durch das Internet kam es zu einer verstärkten, förmlich explosionsartig gesteigerten Präsenz der *Freimaurerei in der Öffentlichkeit* über die Homepages von Logen und Großlogen, der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, des »Netzwerks Freimaurerforschung« und so weiter und so fort. Diese umfangreiche und ständig weiter zunehmende Internetpräsenz eröffnet mannigfaltige, völlig neue Kommunikationsmöglichkeiten zwischen Freimaurerei und Öffentlichkeit.
2. Durch das Internet entwickelte sich ein neuer *Mechanismus der Mitgliederrekrutierung*. Alte Mechanismen der Ansprache von Kandidaten für eine zukünftige Logenmitgliedschaft über Verwandte und Bekannte, oder auch das Ausfindigmachen von Interessenten durch traditionelle »Schleppnetze« wie Annoncen in der Tagespresse und öffentliche Veranstaltungen sind vom »Superschleppnetz Internet« wohl endgültig abgelöst worden. Logenberichte weisen inzwischen auf eine Internet-Rekrutierungsquote von bis zu 90 Prozent hin. Dies kann zu Mengenwachstum, Qualitätssteigerung und Verjüngung der Mitgliederstruktur der Logen beitragen – allerdings nur dann, wenn es gelingt, die zweifellos auch angezogenen obskuren Interessenten rechtzeitig als solche zu erkennen und als Kandidaten auszuscheiden.
3. Das Internet eröffnet neue Möglichkeiten für die *Kommunikation unter Brüdern* – national und weltweit – und erhöht auf diese Weise die Dichte der intern geführten Freimaurerdiskurse. Es eröffnet freilich auch neue Möglichkeiten, sich in der Anonymität des Netzes unbrüderlich zu beschimpfen und lässt darüber nachdenken, wie innerhalb der Freimaurerei Stil und Ethik der Führung von Diskursen – hierzu weiter unten mehr – verbessert werden können.
4. Durch das Internet sind die Informationen über die Freimaurerei ins *völlig Unüberschaubare* angewachsen, und zwar durch Texte sowohl von Freimaurern und Nichtfreimaurern als auch von ehemaligen Freimaurern, womit ein neuer Typus von »Verräter-Publikationen« entstanden ist. Die Internet-Darstellungen zur Freimaurerei beinhalten seriöse Informationen, sie transportieren aber auch masonisches Halbwissen sowie alte und neue Fantasie- und Verschwörungswelten, auf die die Freimaurer und ihre Institutionen angemessen zu reagieren haben.

5. Durch das Internet ist die Freimaurerei auf noch nie da gewesene Weise der *Macht der bunten und bewegten Bilder* ausgesetzt. Freimaurerfilme im You-Tube-Format – vor allem solche antimasonischen Inhalts – geistern durch das Netz und ziehen Betrachter an. Ist das schon problematisch genug, so wird es nur selten besser, wenn Freimaurer mit Filmen darauf zu reagieren versuchen. Film ist ein »ritualsüchtiges« Medium, das mit großer Vorsicht gehandhabt werden sollte und das selten so gut gelingt wie das großartige Gespräch mit dem »maurerischen Urgestein« Rolf Appel. Ich wiederhole mit Nachdruck: Sich in und vor der Öffentlichkeit nicht zu blamieren, – das vor allem ist heutzutage das Gebot freimaurerischer Arkandisziplin.
6. Doch ob mit oder ohne Bilder: Nicht zuletzt bietet das Internet in einem Ausmaß ohne jede historische Präzedenz *Informationsmöglichkeiten über die freimaurerischen Rituale*. Mit wenig Zeitaufwand für Recherchen lassen sich die Texte vieler Rituale unterschiedlicher Systeme und Grade ausfindig machen und zwecks Speicherung auf der Festplatte des eigenen Computers »downloaden«.

Insbesondere:

Wenn Außenstehende sich detailliert über Rituale informieren können und wenn sie mit Freimaurern darüber kommunizieren wollen, dann benötigen die freimaurerischen Gesprächspartner nicht nur mehr Wissen über Inhalt und Funktion von Ritualen in Freimaurerei, Kultur und Gesellschaft. Erforderlich ist auch eine neue Schwerpunktsetzung im Umgang mit dem Ritual: Anstelle einer Begriffswelt, die um »Arkandisziplin« und »Geheimnis« angesiedelt ist, hätte eine Begriffswelt zu treten, die um Begrifflichkeiten wie *Privatheit, Intimität, Diskretion und Schutz des persönlichen Vertrauens* kreist.

Insgesamt hat das Internet die Ausgangslage für den Diskurs mit der Öffentlichkeit gründlich verändert. Einerseits muss mit einem Aufblühen alter und neuer Verschwörungs- und Fantasy-Welten gerechnet werden. Andererseits kann – zumindest partiell – von einer besser informierten Öffentlichkeit ausgegangen werden, und die Kommunikation zwischen innen und außen gewinnt an Niveau. Dies setzt allerdings, wenn es Gewinn bringen soll, in jedem Fall den *besser informierten* Freimaurer voraus.

2.3 Der Freimaurerdiskurs der Kirchen

Ohne Zweifel hat sich das Interesse der Kirchen an der Freimaurerei in der jüngsten Vergangenheit belebt. Dies gilt auch für die katholische Kirche, die ihre Positionen gegenüber der Freimaurerei seit den 80er Jahren zwar kaum revidiert hat¹³, aber doch daran interessiert ist, insbesondere in ihren Akademien mit Vertretern des Freimaurerbundes ins Gespräch zu kommen. Für das Interesse der evangelischen Kirche sprechen vor allem die Aktivitäten des Zentrums für Weltanschauungsfragen (ZWF) in Berlin, dessen Referent für Sekten (!), Mathias Pöhlmann, zwei auch in Freimaurerkreisen geschätzte Schriften veröffentlicht hat, in de-

13 Ausführlicher dazu Höhmann, Hans-Hermann: *Freimaurerei in Deutschland: Ein Überblick im Kontext von Geschichte, internationalen Entwicklungen und freimaurerischen Konzeptionen*, in diesem Band, S. 12-50.

nen er sich darum bemüht, der Freimaurerei gerecht zu werden.¹⁴ Im Dezember 2006 führte das ZWF einen »Studientag« zur Freimaurerei durch, an dem u.a. Mathias Pöhlmann und ich selbst als Referenten teilnahmen. In der Zeitschrift des Zentrums wurden die Beiträge publiziert.¹⁵ Die Erfahrungen der Diskurse zeigen, wie sehr es erforderlich ist, das *Verhältnis der Freimaurerei zur Religion* aus der Sicht der deutschen Logen deutlich zu machen und die dabei zwischen den deutschen Großlogen bestehenden Unterschiede nicht auszublenden. Ausführlicher bin ich hierauf im nächsten Beitrag dieses Bandes eingegangen, der den Religionsdiskurs der Freimaurer in Deutschland aus historischer und gegenwärtiger Perspektive behandelt.¹⁶

2.4 Der Freimaurerdiskurs der Wissenschaft und seine Bedeutung für das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Gesellschaft

Ursprünglich waren es meist Freimaurer gewesen, die sich der freimaurerischen Forschung verschrieben hatten und zwar in allen Ländern, in denen sich der Bund in seinen unterschiedlichen Formen entfalten konnte. Auf den weiteren internationalen Kontext kann hier allerdings nicht eingegangen werden. Eine kommentierte Übersicht dazu hat Ludwig Hammermayer gegeben¹⁷, und hinzuweisen ist in diesem Kontext auch auf die Beiträge zur 2. Internationalen Konferenz der Wissenschaftlichen Kommission zur Erforschung der Freimaurerei (Innsbruck, 19.–21. Mai 1995) zum Thema »Freimaurerische Historiographie im 19. und 20. Jahrhundert«.¹⁸ Für die Geschichte der freimaurerischen Forschung in Deutschland ist eine ganze Anzahl von Namen zu nennen, die ihren Rang auch aus heutiger Sicht bewahren konnten. Ohne Anspruch auf Vollständigkeit sei hingewiesen auf Georg Kloß, Christian Carl von Nettelblatt, Josef Findel, Adolf Schiffmann, Ludwig Keller, Wilhelm Begemann, August Wolfstieg, Friedrich Kneisner, Ferdinand Runkel, Eugen Lennhoff, Oskar Posner und Adolf Pauls. Diese Brüder waren aber nicht nur Forscher, sie kamen aus unterschiedlichen freimaurerischen Systemen, und sie hatten auch bestimmte Einstellungen dazu, was das »Wesen« der Freimaurerei sei und wie man sie zu gestalten habe. So blieb es nicht aus, dass ihre Auffassungen des Öfteren voneinander abwichen und es zu gegenseitigen Vorwürfen der Einseitigkeit, der Voreingenommenheit, ja der Unwissenschaftlichkeit kam. Modern gesagt, die Autoren stellten sich wechselseitig unter »Ideologieverdacht«. Ein geradezu klassisches Beispiel war der Konflikt um Grundpositionen freimaurerischer Geschichtsdeutung

14 Pöhlmann, Mathias: *Verschwiegene Männer. Freimaurer in Deutschland*, EZWTexte 182, Berlin 2008; ders.: *Freimaurer. Wissen was stimmt*, Freiburg/Basel/Wien 2008.

15 Pöhlmann, Mathias/Höhmman, Hans-Hermann: *Zwischen Geheimnis und Öffentlichkeit. Freimaurerei in Deutschland – von außen und innen betrachtet*, in: Materialdienst. Zeitschrift für Religions- und Weltanschauungsfragen, 70. Jg., H. 6/2007, S. 205–222.

16 Höhmman, Hans-Hermann: »Von Gott und der Religion«. *Zum Religionsdiskurs in der deutschen Freimaurerei*, in diesem Band, S. 179–197.

17 Hammermayer, Ludwig: *Zur Geschichte der europäischen Freimaurerei und der Geheimgesellschaften im 18. Jahrhundert*, in: Éva H. Balázs, Ludwig Hammermayer, Hans Wagner und Jerzy Wojtowicz: *Beförderer der Aufklärung in Mittel- und Osteuropa. Freimaurer, Gesellschaften, Clubs*, S. 17ff.

18 Helmut Reinalter (Hrsg.): *Freimaurerische Historiographie im 19. und 20. Jahrhundert. Forschungsbilanz – Aspekte – Problemschwerpunkte*, Bayreuth 1996.

zwischen Keller und Begemann, in den auch Wolfstieg eingriff und den Monika Neugebauer-Wölk im Kontext ihres Beitrags zur Hallenser QC-Arbeitstagung behandelt hat.¹⁹

Nun ist die Beeinflussung von Forschungsergebnissen durch die »kognitiven Modelle« der Wissenschaftler ein allgemeines Phänomen der Forschung, insbesondere in den Geistes- und Sozialwissenschaften, wo individuelle und gruppenspezifische Bindungen an Denkweisen und Paradigmensysteme eher die Regel als die Ausnahme sind. Auch Freimaurerforscher, die nicht dem Bund angehören, können miteinander in den wissenschaftlichen Streit geraten, wie in jüngerer Zeit beispielsweise die Auseinandersetzung um die Thesen des amerikanischen Germanisten W. Daniel Wilson zur Mitgliedschaft Goethes im Freimaurer- und im Illuminatenbund gezeigt hat.²⁰

Für Forscher, die dem Bund angehören, besteht jedoch eine spezifische Versuchung, Analyse und Wertung zu vermischen und subjektiv Normatives (»So *sehe ich* die Freimaurerei«) als objektive Beschreibung der Wirklichkeit (»So *ist* die Freimaurerei«) auszugeben. Dieses »Ineinander-verwoben-Sein« analytischer und normativer Sichtweisen bei Darstellungen durch Freimaurer ist der externen, d.h. der von Nichtfreimaurern betriebenen Forschung natürlich nicht verborgen geblieben. Die externen Forscherinnen und Forscher erkennen zwar an, dass der internen freimaurerischen Forschung durchaus wissenschaftlicher Wert zukommt. Die Forschungsergebnisse gelten aber oft als so sehr von den freimaurerischen Standorten der Autoren beeinflusst, als dass sie generell als verlässlich eingeschätzt werden könnten. (Dieselbe Standortgebundenheit gilt allerdings meist auch für das freimaurerkritische Schrifttum, selbst, wenn es sich wissenschaftlich ausbildet.)

Als sich seit der Mitte des 20. Jahrhunderts immer mehr externe Forscher, vor allem Historiker, mit der Erforschung der Freimaurerei beschäftigten und/oder sie in weitere Kontexte ihrer Untersuchungen rückten, bekam die freimaurerische Forschung einen neuen Auftrieb. Ein wesentlicher Anstoß kam von Reinhart Koselleck, dem in Bielefeld lehrenden Neuhistoriker, der es in seiner, zuerst 1959 erschienenen bahnbrechenden Studie »Kritik und Krise. Ein Beitrag zur Pathogenese der bürgerlichen Welt« unternommen hatte, die Freimaurerlogen in den bürgerlichen Emanzipationsprozess des 18. Jahrhunderts einzuordnen und die bisher nur unzureichend berücksichtigte gesellschaftliche und politische Funktion der Freimaurerlogen herauszuarbeiten.²¹ Die Ansätze Kosellecks sind inzwischen von anderen Wissenschaftlern weitergeführt, modifiziert und korrigiert worden. Neue Fokussierungen kamen hinzu. Ludwig Hammermayer und Monika Neugebauer-Wölk, selbst durch grundlegende Beiträge zur Freimaurerforschung ausgewiesen, haben wichtige Aspekte und Entwicklungsstufen der Geschichte der Freimaurerforschung beschrieben.²² Heute erstreckt

19 Neugebauer-Wölk, Monika: *Esoterik als Element freimaurerischer Geschichte und Geschichtsforschung*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch* 2003, S. 12ff.

20 Wilson, Daniel W.: *Unterirdische Gänge: Goethe, Freimaurerei und Politik*, Göttingen 1999. Zur Kritik an Wilson: Joachim Bauer, Gerhard Müller: »Des Maurers Wandeln, es gleicht dem Leben«. *Tempelmaureri, Aufklärung und Politik im klassischen Weimar*, Jena 2000.

21 Koselleck, Reinhart: *Kritik und Krise. Ein Beitrag zur Pathogenese der bürgerlichen Welt*, 2. Auflage, Freiburg/München 1969, insbes. S. 55ff.

22 Hammermayer, Ludwig: *Zur Geschichte der europäischen Freimaurerei und der Geheimgesellschaften im 18. Jahrhundert*, a.a.O., S. 17ff.; Monika Neugebauer-Wölk: *Die Geheimnisse der Maurer. Plädoyer für die Akzeptanz des Esoterischen in der historischen Aufklärungsforschung*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch* 39/2002, S. 7ff.; dies.: *Esoterik als Element freimaurerischer Geschichte und Geschichtsforschung*, in: *Quatuor Coronati Jahrbuch* 40/2003.

sich das Interesse der Forschung auf ein breites Spektrum wissenschaftlicher Disziplinen. Nicht nur Historiker, sondern auch Literaturwissenschaftler, Religionswissenschaftler, Ritualforscher, Theaterwissenschaftler, Kommunikationsforscher, Politologen und Soziologen entdeckten im Kontext ihrer Forschungsfelder interessante Aspekte der Freimaurerei. Die Zahl der wissenschaftlichen Veröffentlichungen wuchs an, die Zahl der Habilitationen²³, Dissertationen²⁴ und Magisterarbeiten zu freimaurerischen oder zumindest freimaurerrelevanten Themen ist angestiegen. Es bildeten sich Brücken zwischen extern-universitärer und intern-freimaurerischer Forschung, die dem Ansehen der Bruderschaft zugutekommen, und bei denen in ihren Disziplinen ausgewiesene Forscher, die der Freimaurerei angehören, wie etwa der Frankfurter Philosoph Alfred Schmidt, der Aachener Philosoph Klaus Hamacher und der Innsbrucker Historiker Helmut Reinalter, eine impulsgebende Rolle spielten.

Fasst man thematisch zusammen, so lässt die stärkere Berücksichtigung der Freimaurerei in der wissenschaftlichen Forschung seit den 50er Jahren des 20. Jahrhunderts vier Hauptansätze erkennen, vier wissenschaftliche Diskursstränge, an denen als Forscher Nicht-Freimaurer wie Freimaurer beteiligt waren:

1. Thematisierung der Rolle der Freimaurerei als ein auf zukünftige Offenheit und Freiheit angelegter *moralischer Innenraum* im politisch-sozialen Umfeld des Absolutismus. Hier ist vor allem auf Reinhart Koselleck mit seiner bereits erwähnten Studie »Kritik und Krise« hinzuweisen. Zu nennen sind aber auch Forscher wie Ludwig Hammermayer, Rudolf Vierhaus²⁵, Jürgen Habermas²⁶, Michael Voges²⁷, Norbert Schindler²⁸ – die beiden Letzteren mit vorzüglichen Beiträgen zur Vermittlung zwischen Kultur- und Sozialgeschichte – sowie – als dem Bund angehörende Forscher – Helmut Reinalter²⁹ und Winfried Dotzauer³⁰.

23 Unter den Habilitationsschriften sei insbesondere hingewiesen auf: Westerbarkey, Joachim: *Das Geheimnis. Zur funktionalen Ambivalenz von Kommunikationsstrukturen*, Opladen 1991, sowie Simonis, Linda: *Die Kunst des Geheimen. Esoterische Kommunikation und ästhetische Darstellung im 18. Jahrhundert*, Heidelberg 2000.

24 Unter den neueren Dissertationen sind von herausragender Qualität: Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800. Ignaz Aurelius Feßler und die Reform der Großloge Royal York in Berlin*, Tübingen 1997; Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft, 1840–1918*, Göttingen 2000.

25 Vierhaus, Rudolf: *Aufklärung und Freimaurerei in Deutschland*, in: ders.: *Deutschland im 18. Jahrhundert*, Göttingen 1987, S. 110–125.

26 Habermas, Jürgen: *Strukturwandel der Öffentlichkeit*, Frankfurt/M. 1990, suhrkamp taschenbuch wissenschaft (Erstveröffentlichung 1962).

27 Voges, Michael: *Aufklärung und Geheimnis. Untersuchungen zur Vermittlung von Literatur und Sozialgeschichte am Beispiel der Aneignung des Geheimbundmaterials im Rahmen des späten 18. Jahrhunderts*, Tübingen 1987.

28 Schindler, Norbert: *Freimaurerkultur im 18. Jahrhundert. Zur sozialen Funktion des Geheimnisses in der entstehenden bürgerlichen Gesellschaft*, in: Berdahl/Lüdtke/Medick/Poni/Reddy/Sabeau/Schindler/Sider: *Klassen und Kultur. Sozialanthropologische Perspektiven in der Geschichtsschreibung*, Frankfurt am Main 1 1982, S. 205–262.

29 Reinalter, Helmut: *Die Freimaurer*, München 2000.

30 Dotzauer, Winfried (Hrsg.): *Quellen zur Geschichte der deutschen Freimaurerei im 18. Jahrhundert*, Frankfurt/M. 1991.

2. Wiederentdeckung der *Esoterik* und des Spannungsverhältnisses zwischen Esoterik und Aufklärung als Gegenstand historischer Forschung. Diese Entwicklung der Freimaurerforschung ist vor allem Monika Neugebauer-Wölk in Halle zu verdanken³¹ und wird inzwischen in zahlreichen Forschungsprojekten weitergeführt.
3. Aufschwung der *Ritualforschung*³² im Kontext historischer und vor allem religionswissenschaftlicher Forschung. Aus dem Freimaurerbund heraus hat hierzu vor allem Jan Snoek³³ entscheidend beigetragen, insbesondere durch eine Integration engerer freimaurerischer Gesichtspunkte in den allgemeinen Kontext der Ritualforschung.
4. Weiterentwicklung dessen, was man, Fichte folgend, *Philosophie der Freimaurerei* nennen kann und wofür aus dem Bund prominente Namen wie Alfred Schmidt³⁴, Klaus Hammacher³⁵ und Klaus-Jürgen Grün³⁶ zu nennen sind.

Die Forschungsloge »Quatuor Coronati« hat sich sehr um eine enge Verzahnung der externen und internen Freimaurerforschung bemüht. Hinzuweisen ist auf:

- die »offenen« Arbeitstagen der Forschungsloge mit interner und externer Beteiligung³⁷,
- die Beiträge externer Forscher im Quatuor Coronati Jahrbuch,
- die Aufnahme von Dissertationen in das Publikationsprogramm der Forschungsloge, wobei zuletzt Stefan-Ludwig Hoffmanns³⁸ preisgekrönte Arbeit »Politik der Geselligkeit«, Kristiane Hasselmanns³⁹ Berliner Dissertation »Die Rituale der Freimaurer« und Marcus Meyers⁴⁰ Hamburger Dissertation »Bruder und Bürger« besonders hervorzuheben sind,
- das Forschungsprojekt »Deutsche Freimaurerei der Gegenwart« an der soziologischen Fakultät der Bielefelder Universität,
- das Netzwerk Freimaurerforschung (www.freimaurerforschung.de).

31 Neugebauer-Wölk, Monika (Hrsg.): *Aufklärung und Esoterik* a.a.O.; dies.: *Esoterik als Element freimaurerischer Geschichte und Geschichtsforschung*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch, Nr. 40/2003, S. 9–32.

32 S. unter den deutschsprachigen Veröffentlichungen: Belliger, Andréa/Krieger, David J. (Hrsg.): *Ritualtheorien. Ein einführendes Handbuch*, Opladen/Wiesbaden 1998, sowie Wulf, Christoph/Zirfas, Jörg (Hrsg.): *Rituelle Welten*, Paragrana 12/2003.

33 Snoek, Jan: *Die historische Entwicklung der Auffassungen über Geheimhaltung in der Freimaurerei*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch Nr. 40/2003, S. 51–60; ders.: *Drei Entwicklungsstufen des Meistergrades*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 41/2004, S. 21–46.

34 Schmidt, Alfred: *Freimaurerei und Religion: Historisch-philosophische Grundlagen ihres Verhältnisses*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 41/2004, S. 11–20.

35 Hammacher, Klaus: *Einübungsethik. Überlegungen zu einer freimaurerischen Verhaltenslehre*, Bayreuth 2005.

36 Grün, Klaus-Jürgen: *Philosophie der Freimaurerei. Eine interkulturelle Perspektive*, Interkulturelle Bibliothek, Band 124, Nordhausen 2006.

37 Texte der Beiträge veröffentlicht in verschiedenen Ausgaben von »Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung«.

38 Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft, 1840–1918*, Göttingen 2000.

39 Hasselmann, Kristiane: *Die Rituale der Freimaurer. Performative Grundlegungen eines freimaurerischen Habitus im 18. Jahrhundert*, Bielefeld 2008.

40 Meyer, Marcus: *Bruder und Bürger. Freimaurerei und Bürgerlichkeit in Bremen*, Bremen 2010.

Die nachhaltige Entdeckung der Freimaurerei für die universitäre Forschung hat nicht nur wissenschaftliche Bedeutung. Sie steigert auch das Interesse *an der* Freimaurerei und das Wissen *über die* Freimaurerei innerhalb der deutschen Gesellschaft auch außerhalb der Wissenschaft:

- Zunächst ist es auch in einem weiteren – d.h. über den engeren wissenschaftlichen Kontext hinausgehenden – Sinne von beträchtlicher Relevanz, dass Freimaurerforschung inzwischen einen legitimen Platz in der wissenschaftlichen Forschung einnimmt, und dies in einer multidisziplinären Perspektive, die sich gleichermaßen auf Geschichte, Philosophie, Religionswissenschaften und Sozialwissenschaften erstreckt. Wichtig aber ist vor allem auch, dass jüngere Forscher und Forscherinnen angesprochen werden und sich die Zahl der Diplom- und Magisterarbeiten, Dissertationen und Habilitationsschriften zu freimaurerischen oder freimaurerrelevanten Themen beträchtlich erhöht hat.
- In diesem Zusammenhang ist auf zahlreiche *internationale Konferenzen* zur Freimaurerforschung hinzuweisen, an denen Freimaurer und Nichtfreimaurer, Forscherinnen und Forscher sowie jüngere und ältere Wissenschaftler beteiligt sind, und unter denen die im zweijährigen Turnus abgehaltene »Conference on the History of Freemasonry« (2007 und 2009 in Edinburgh, 2011 in Alexandria, Virginia, USA) besondere Bedeutung zukommt.
- Es ist gleichfalls von Relevanz für die öffentliche Wahrnehmung des Bundes, dass Freimaurerei zunehmend Eingang in die universitäre Lehre findet⁴¹.
- Ebenfalls ist bedeutsam, dass sich im Zusammenhang mit der Ausweitung freimaurerischer Forschung eine erhöhte Aufmerksamkeit einer weiteren kulturellen Öffentlichkeit zeigt, wobei vor allem die Medien, die Bibliotheken und die Museen zu nennen sind: Die bedeutenden Freimaurerausstellungen der jüngeren Vergangenheit – ich nenne nur die Ausstellungen in Weimar⁴², Jena⁴³ und Bremen⁴⁴ – wären ohne das erhöhte Interesse und eine vorbereitende bzw. begleitende Rolle der Wissenschaft nicht möglich gewesen.

Insgesamt ist das Ineinandergreifen von öffentlicher Aufklärung über die Freimaurerei und wissenschaftlicher Kooperation zwischen Freimaurerei und Freimaurerforschung für eine gedeihliche Entwicklung des Bundes unverzichtbar geworden – auch in Anbetracht der parallel zur wissenschaftlichen Beschäftigung mit der Freimaurerei zunehmenden Belebung oder Wiederbelebung von Verschwörungswelten und Fantasievorstellungen.

Bedauerlich ist freilich, dass die freimaurerische Gegenwart bis jetzt nur wenig Interesse bei der externen Forschung gefunden hat. Der Ruf der Freimaurerei ist vielfach eben doch eher der eines Verwalters historisch-kultureller Tradition. So ist freimaurerische Gegenwartsforschung, wenn sie gewollt ist, die eigene Aufgabe von Forschung betreibenden Freimaurern.

41 S. Internetrecherche zu »Lehrveranstaltungen über freimaurerische Kontexte an deutschen Universitäten«, Netzwerk Freimaurerforschung, www.freimaurerforschung.de.

42 *Geheime Gesellschaft. Weimar und die deutsche Freimaurerei*. Ausstellung im Schiller-Museum Weimar, 21. Juni bis 31. Dezember 2002.

43 *Bausteine zur Stadtgeschichte: Logenbrüder, Alchemisten und Studenten – Jena und seine geheimen Gesellschaften im 18. Jahrhundert*, Ausstellung im Romantikerhaus Jena, 16. Juni bis 15. September 2002.

44 *Licht ins Dunkel. Die Freimaurerei und Bremen*, Focke-Museum Bremen, 2. Juli bis 29. Oktober 2006.

Was kann freimaurerische Gegenwartsforschung leisten?

Nicht das, was manche Freimaurer erhoffen und andere befürchten: nämlich ein wissenschaftlich begründetes freimaurerisches Leitbild zu erstellen, Modelle zu entwerfen oder gar Großlogen ideologisch-konzeptionell zu beraten.

Entscheidungen über Selbstverständnis, Profil und Ziel ihres Bundes müssen die Brüder Freimaurer selber treffen und zwar vor allem durch das, wovon dieser Beitrag handelt: ihre Diskurse. Forschung kann jedoch Handlungsfelder transparenter machen, kann Ausgangslagen klären, kann Widersprüche deutlich machen, kann vor Selbstüberforderungen schützen, kann das Freimaurerbild komplexer machen.

Ich stehe für ein Ja zu einer gegenwartsorientierten Freimaurerforschung, gerade auch weil ich ein engagierter Freimaurer bin und weil es mich bedrückt, wenn der Freimaurerbund sich überflüssigerweise gleichsam auf Wissens- und Aufklärungsdiät setzt. »Wissensdiät« schadet dem Bund, weil die Ressource der Vielgestaltigkeit und Komplexität der Freimaurerei, ihres kulturgeschichtlichen und historischen Reichtums (wozu durchaus auch Ungeheimheiten und Widersprüche gehören) nicht genutzt wird und Chancen zum Gespräch mit Wissenschaft, Kultur und Gesellschaft verpasst werden. »Aufklärungsdiät« bremst den Schwung der inneren Auseinandersetzung und beeinträchtigt die Intensität der Diskurse, die zum Thema »Was ist, was will, was soll die Freimaurerei?« geführt werden müssen.

Müssen? Ja müssen: Freimaurerei, wie sie heute ist und morgen gestaltet werden soll, lässt sich nicht in Lehrbüchern beschreiben und durch Großlogenbeschlüsse umsetzen. Lebendige Freimaurerei entsteht ausschließlich durch die Kommunikation der Brüder. Ein lebendiger Diskurs muss zu einer Freimaurerei beitragen, die nach innen und außen überzeugend und identitätsstiftend wirkt.

Wie steht es also um die freimaurerischen Diskurse heute?

3. Der Freimaurerdiskurs der Gegenwart

Die folgenden Ausführungen sind mehr Bestandteile eines Arbeitsprogramms als Ergebnisse intensiver Forschungsarbeit. Die Fülle der Texte, die es auszuwerten gilt, ist überwältigend. Zugleich wird deutlich, dass ein diskursanalytisches Herangehen erfolgversprechend ist. Freimaurer produzieren nun einmal vor allem Worte, mit denen sie für sich selbst und andere die Freimaurerei konstituieren. Taten der Freimaurer sind spärlich. Aber wir haben ja von Lessing, dem uns liebsten aller freimaurerischen Klassiker, gelernt, dass die eigentlichen Taten der Freimaurer gerade darin bestehen, am richtigen Ort, zur rechten Zeit, mit den richtigen Partnern die richtigen Worte zu wechseln, ein »gemeinschaftliches Gefühl sympathisierender Geister« zu entwickeln, laut mit dem Freunde zu denken und hierdurch die Grenzen zu überwinden, die das Leben in komplexen Gesellschaften so bedrohlich machen.⁴⁵

Die folgenden Ausführungen konzentrieren sich auf die Freimaurerei in Deutschland und behandeln dabei wiederum vor allem das *Diskursgeschehen innerhalb der Großloge AFuAM*, der weitaus größten unter den Partnergroßlogen der Vereinigten Großlogen von

45 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: »Ernst und Falk« und die Freimaurerei der Gegenwart, Schriften der Lessinggesellschaft, Hamburg 2005.

Deutschland, und der deutschen Großloge, mit der ich selbst durch Mitwirkung in vielen Gremien am meisten verbunden bin.

3.1 Grundsätzliches

Definitionen und Unterscheidungen helfen bei der analytischen Ordnung der Diskurse. Zunächst: Im Freimaurerdiskurs tauchen die verschiedensten Themen auf, und thematisch einheitliche Diskursverläufe können jeweils als *Diskursstränge* bezeichnet werden.⁴⁶ So lassen sich etwa Ritual-, Reform- und Regularitätsdiskurse unterscheiden.

Jeder der thematischen Diskursstränge hat eine synchrone und eine diachrone Dimension:

Synchron bezieht sich auf die Frage, was beispielsweise in einem bestimmten Zeitabschnitt – an der Wende zum 19. Jahrhundert etwa oder heute – zum Ritual gesagt wird und wie sich der Ritualdiskurs zu anderen thematischen Diskurssträngen der gleichen Periode verhält.

Diachron bezieht sich auf die Frage, welche (gleichen oder verschiedenen) Inhalte der Ritualdiskurs beim »Fließen durch die Zeit«⁴⁷ hatte, beim Vergleich von heute, gestern und vorgestern, wenn wir etwa den Ritualdiskurs bei Feßler und Schröder mit dem heutigen – sagen wir bei Klaus Horneffer oder Alfried Lehner – vergleichen.

Diskurse verändern sich im Verlauf der Zeit, ja, sie machen zuweilen regelrechte Sprünge. Solche Richtungswechsel von Diskursen sind abhängig

- von der Situation des Bundes, von Ereignissen im Bund, wie es etwa die Reformdebatte nach dem Zusammenbruch der »Strikten Observanz« zeigt,
- vom Auftreten charismatischer Persönlichkeiten, die den Diskursen eine neue Richtung geben (als Beispiel hierfür kann der von Lessing, Herder, Fichte und Krause geprägte »klassische« Freimaurerdiskurs⁴⁸ gelten), und nicht zuletzt
- von den politisch-gesellschaftlichen Rahmenbedingungen, in die Freimaurerdiskurse eingebettet sind und deren bestimmende Kraft die Folgerung nahelegt, dass die Zeit die Freimaurerei immer in einem stärkeren Maße bestimmt hat als die Freimaurerei die Zeit.

Vergleichen wir einmal die drei Fünfjahresperioden 1927–1932, 1947–1952 und 1967–1972.

1927–1932 erfasste die rechts-völkische Wende große Teile des deutschen Bürgertums und der Freimaurerei, und die Diskurse in Freimaurerei und Gesellschaft waren gleichermaßen in starkem Maße auf nationale Apologie ausgerichtet.⁴⁹

46 Jäger, Siegfried: *Theoretische und methodische Aspekte einer kritischen Diskurs- und Dispositivanalyse*, <http://diss-Duisburg.de/Internetbibliothek/Artikel>, Download 15.6.2006.

47 Jäger, Siegfried: *Kritische Diskursanalyse: Eine Einführung*, 4. Auflage, Münster 2004.

48 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft. Anmerkungen zum Wechselspiel zwischen freimaurerischer Geschichte und Geschichte der Freimaurerforschung*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch Nr. 41/2004, S. 232–234.

49 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–57.

1947–1952 dominierten in der deutschen Gesellschaft und Freimaurerei die Bemühungen um Anschluss an das westliche Modell der Demokratie und internationale Versöhnung. Beiderseits – in Gesellschaft wie Freimaurerei – kam es folglich zur Verdrängung der Erinnerung an nationalsozialistische Anpassung, beiderseits war der Erinnerungsdiskurs defizitär.⁵⁰ Auch der »Kalte Krieg« wurde in der Freimaurerei ganz *typisch westdeutsch* thematisiert: So hieß es im Jahre 1951 auf dem Großlogentag der *Vereinigten Großloge von Deutschland* in Bad Ems: »Der Großmeister hat den Kreis derer umrissen, die dazu berufen sind, den geistig-sittlichen Kampf gegen die furchtbare totalitäre Macht des Ostens als Aufgabe der Gegenwart gemeinsam zu führen.«⁵¹

1967–1972 zeigten sich in der Freimaurerei und ihren Diskursen von der 1968er-Bewegung zwar insgesamt nur moderate, aber doch deutlich spürbare Reaktionen. So erklärte beispielsweise Hans Gemünd, Großmeister der Alten, Freien und Angenommenen Maurer, das Thema »Demokratie und Opposition« zweimal hintereinander zum Jahresthema der Großloge und zum Thema eines Podiumsgesprächs auf dem Würzburger Großlogentag im Jahre 1969.⁵²

Im Großen und Ganzen weist der Freimaurerdiskurs der Nachkriegszeit – trotz gelegentlicher Akzentverlagerungen, trotz Veränderungen im Stil des Sprechens und Schreibens – ein hohes Maß an Redundanz auf. Die gleichen Themen kehren immer wieder, Konstanz der Diskursstränge überwiegt und auch im Einzelnen stimmen viele Argumente und Schlagworte in diachroner Perspektive überein.

Insbesondere *Lagebeschreibungen* wie »Die Zeit der Selbstzufriedenheit unserer Bruderschaft ist längst vorbei« und *Appelle* wie »Wir wollen die in der Abgeschlossenheit unserer Bauhütten gepflegten und erarbeiteten Gedanken unbeirrt in die Tat umsetzen« durchziehen die letzten Jahrzehnte. Es ist schwer auszumachen, ob die genannten Zitate aus 1950, 1975 oder dem Jahr 2000 stammen.

Die Auswahl von Diskursen für analytische Zwecke ist nun abhängig vom jeweiligen Anliegen der Forschung. Ihre eingehende Untersuchung verspricht sowohl Gewinn für die Beantwortung der (empirischen) Frage, was Freimaurerei war und ist, als auch für (normative) Überlegungen, was Freimaurerei sein und leisten kann.

3.2 Diskursstränge

Identifizierbar unter den Freimaurerdiskursen der Gegenwart ist zunächst ein Diskursstrang, der sich durch die ganze Geschichte der Freimaurerei gezogen hat, den man daher als den »freimaurerischen Grunddiskurs« bezeichnen kann und der immer auf die Erörterung der im Titel meines Beitrags genannten Frage »Was ist, was will, was soll die Freimaurerei?« hinausläuft.

50 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Freimaurerische Erinnerungskultur*, in TAU, Zeitschrift der Forschungsloge Quatuor Coronati, I/2005, S. 4–12.

51 Protokoll des Großlogentages 1951 der Vereinigten Großloge von Deutschland in Bad Ems, Bibliothek des Deutschen Freimaurermuseums Bayreuth.

52 *Demokratie und Opposition*, Hamburg 1969.

Geht man den Verästelungen des freimaurerischen Grunddiskurses in seine verschiedenen thematischen Diskursstränge nach, so lassen sich Diskurse über folgende thematische Komplexe unterscheiden:

1. Nationale Struktur der deutschen Freimaurerei und ihre internationale Einordnung:

• *Einheitsdiskurs:*

Frage nach der *einen* deutschen Großloge, Vereinigte Großlogen von Deutschland (VGLvD) als Übergangsmodell oder als langfristig gültige Organisationsform der Freimaurerei in Deutschland? Der »Einheitsdiskurs« ist allerdings in der jüngeren Vergangenheit fast vollständig zum Erliegen gekommen. Dies ist auf die gegensätzlichen Einstellungen der Hauptpartner der VGLvD, der Großloge AfuAM und der Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland zurückzuführen. Während die GL AfuAM weitgehend intergrationsfreundlich orientiert war und den Integrationsprozess bis hin zu einer »wirklichen« Großloge im Verständnis der internationalen Freimaurerei weiterführen wollte, fürchtet die Große Landesloge um den Bestand ihrer institutionellen Struktur und konzeptionellen Identität, hält die Zusammenführung der deutschen Freimaurer unter einem Dach für abgeschlossen und steht weiteren Integrationsritten bisher ablehnend gegenüber. Um Fortschritte auf dem Weg zu einer internationalen Maßstäben genügenden Großloge zu erreichen, wäre deshalb zunächst der »Einheitsdiskurs« wieder nachhaltig zu beleben.

• *Regularitätsdiskurs:*

Wie soll und kann sich das Verhältnis zwischen deutscher und französischer Freimaurerei (Grand Orient de France und Grande Loge de France) weiterentwickeln? Genderproblematik: Wie soll die Freimaurerei der *Männer* mit der Freimaurerei der *Frauen* umgehen?

2. Soziale Struktur der Freimaurerei:

• *Elitediskurs:*

Ist der Freimaurerbund eine Elite, und wenn ja, in welchem Sinne (dem Anspruch nach, in der Realität, eine Statuselite, eine Habituselite, eine Verantwortungselite)?

3. Ideenwelt und Werte:

• *Wertediskurs:*

Zu welchen Werten bekennt sich die Freimaurerei, und wie sind diese Werte in die heutige Praxis des Bundes umzusetzen?

4. Symbole und Rituale:

• *Ritualdiskurs:*

Hier geht es um Herkunft, Bestandteile und Rolle der freimaurerischen Symbole und Rituale sowie um ihre Bedeutung für Konstituierung und Selbstverständnis der Freimaurerei, beispielsweise um die zuletzt von Klaus Horneffer, Großmeister der Vereinigten Großlogen von Deutschland bis Oktober 2006, in einem vom NDR gesendeten Podiumsgespräch aufgeworfene (und im positiven Sinne beantwortete) Frage, ob die zentrale Stellung des Rituals die Freimaurerei zu einer religiösen Vereinigung macht.⁵³

53 »Man missversteht die Freimaurerei, wenn man nicht erkennt, dass es sich in Wirklichkeit um einen religiösen Bund handelt. Das Religiöse steht im Mittelpunkt der Freimaurerei, nicht die Ideale, nicht die Ziele.« »Streng geheim!« – Perspektiven der Freimaurerei, NDR-Literarisches Caféhaus, 19.2.2006.

5. Öffentlichkeitsarbeit und öffentliche Aufgaben:

- *Diskurs Öffentlichkeitsarbeit:*

Wie soll in Bezug auf Außendarstellung und öffentliche Vermittlung der Freimaurerei verfahren werden?

- *Aufgabendiskurs:*

Was sind die Taten der Freimaurer? Hat die Freimaurerei »öffentliche Aufgaben«? Wie steht es um öffentliche Präsenz, gesellschaftliche Partizipation und politisches Engagement des Freimaurerbundes?

Auf einen dieser Diskurse will ich ausführlicher eingehen: den Diskurs um das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Politik. Dabei möchte ich auch meinen eigenen Standpunkt darlegen, d.h. vom *Diskursanalytiker* zum *Diskursteilnehmer* mutieren.

3.3 Differenzierende Begrifflichkeiten

Doch zuvor empfiehlt es sich, einige weiter differenzierende Begrifflichkeiten einzuführen, die bis auf die letzte (Diskurshoheit), die von mir – weil für den Kontext unverzichtbar – ergänzt wurde, der Diskursanalyse Siegfried Jägers⁵⁴ entnommen und auf die Freimaurerei zu bezogen wurden.

Neben den schon erörterten *Diskurssträngen* mit ihren synchronen und diachronen Aspekten lassen sich unterscheiden:

Diskursfragmente:

Jeder Diskursstrang setzt sich aus einer Fülle von Elementen zusammen, die man traditionell auch als »Texte« bezeichnet. Diskursfragment ist ein Text oder ein Textteil, der ein bestimmtes Thema behandelt. Diskursfragmente verbinden sich zu Diskurssträngen. Schlüsseltexte spielen eine besondere Rolle: Die »Alten Pflichten« sind ein gutes Beispiel dafür. Gleichzeitig verdeutlichen die »Alten Pflichten«, dass ein Text mehrere verschiedene Diskursfragmente enthalten kann, die unterschiedlichen Diskurssträngen zugeordnet werden können. So thematisiert der Abschnitt »Von Gott und der Religion« das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Religion, während der Abschnitt »Betragen, wenn die Loge vorüber ist, die Brüder aber noch nicht auseinandergegangen sind« das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Politik anspricht. Ein Schlüsseltext der Gegenwart sind – jedenfalls für die Mitglieder der Großloge AFuAM von Deutschland – die sogenannten »Leitgedanken zur Freimaurerei«⁵⁵. Fast keine Homepage der AFuAM-Logen kommt heute ohne sie aus. Wiederum handelt es sich um einen Text, der mehrere Diskursfragmente enthält.

Diskursebenen:

Diskursstränge operieren auf verschiedenen diskursiven Ebenen. Diskursebenen lassen sich als soziale Orte bezeichnen, von denen aus jeweils gesprochen wird, wobei verschiedene Ebenen des Diskurses aufeinander einwirken können. Für die Freimaurerei lassen sich u.a.

54 Jäger, Siegfried: *Kritische Diskursanalyse. Eine Einführung*, Münster 2009.

55 Text im Internet unter: <http://www.freimaurerei.de/index.php?id=9>.

folgende Diskursebenen unterscheiden: Großlogengremien und Großlogenveranstaltungen (Großlogentage, Großlogentreffen), Logen, Collegia Masonica, freimaurerische Zeitschriften, Buchpublikationen, Filme, Videos, Internetpräsenz (Homepages), Internet-Chaträume u.s.w.

Diskursive Ereignisse:

Diskursive Ereignisse prägen den Verlauf von Diskursen, lösen Diskurse aus: rechtsradikale Gewalt, Wertewandel und Literatur darüber, vermittelt durch provozierende Artikel in der freimaurerischen Presse oder Feststellungen prominenter Freimaurer.

Diskurspositionen:

Diskursposition meint die spezifischen argumentativen Standorte von Institutionen, Personen, Gruppen, Medien: für oder gegen Aufarbeitung völkischer Traditionen in der Freimaurerei, für oder gegen mehr Ritual in der Logenpraxis, für oder gegen mehr Öffnung zur Gesellschaft, für oder gegen Prinzipien der »Regularität«, für oder gegen ein politisches Engagement der Freimaurerei.

Diskurshoheit:

Die Teilnehmer am Diskurs sind zwar alle gleich, de facto aber sind Unterschiede da. Höhere Gremien, leitende Personen, ausgewiesene Autoritäten beanspruchen entweder eine größere Autorität für sich oder es wird ihnen eine solche von anderen Diskursteilnehmern zugeschrieben. Ein Großmeister etwa nimmt folglich vermutlich mit größerer Wirkung am Diskurs teil als andere Teilnehmer, auch wenn ihm nicht zugestimmt wird. Schließlich gehört zur Diskurshoheit, dass mancher Bruder mit innovativen, wenn nicht gar unbequemen Auffassungen gar nicht mehr an den Diskursen der freimaurerischen Leitungsorgane beteiligt wird.

3.4 Ethisch-normative Aspekte des Freimaurerdiskurses

Bevor ich zu inhaltlichen Aspekten des Freimaurerdiskurses der Gegenwart zurückkehre, zuvor noch ein Wort zum normativen Umgang mit Diskursen, zu Diskursniveau und Diskursstil. Hier scheint mir ein Arbeitsfeld des Freimaurerbundes gegeben zu sein, daß unsere Aufmerksamkeit verdient.

Ein – zugegebenermaßen drastisches – Beispiel: Im Jahre 1980 wurden in der »Humanität« sogenannte »Thesen bis zum Jahr 2000« veröffentlicht, die nicht allein auf die Freimaurerei bezogen waren, sondern im allgemein Bereich von Werten und Weltbildern angesiedelt waren. Diese Thesen erhielten Zustimmung. Sie stießen jedoch auch auf Kritik, die von den Autoren (den Frankfurter Freimaurern Gerhard Grossmann und Alfred Schmidt) wie folgt zusammengefasst wurde⁵⁶: »Andere Brüder äußern sich anders. Einige verdammten die Thesenaktion und die Autoren, wobei Ausdrücke wie ›Kathedergeschwätz‹, ›bedauernde Thesen‹, ›unfreimaurerische Sprache‹, ›Gemeinplätze‹, ›mieseste Theologenpraxis und -predigt‹, ›Unfug‹, ›krampfhaftes Bemühen‹, ›Blödsinn‹, ›halbbares Aufklärungsgeschwätz‹ sowie ›geistige Blähungen‹ fallen und uns Ungeistigkeit vorgeworfen wird.«

56 Grossmann, Gerhard/Schmidt, Alfred: *Thesen bis zum Jahr 2000: Ein Entwurf und seine Kritiker*, in: *Humanität*, Das deutsche Freimaurermagazin, 6. Jg., Heft 2/1980, S. 8.

Damit stellt sich in der Tat die Frage: wann und wie Diskurse als Mittel der Verständigung taugen, welcher normativen Diskursethik sie zu entsprechen haben und ob es in der Freimaurerei eine »ideale Sprechsituation« (J. Habermas) gibt oder geben kann.

Anstoßgebend für das Bemühen um eine »ideale Sprechsituation« waren vor allem die Beiträge zur Diskursethik von Jürgen Habermas, deren zentrales ethisches Kriterium der Diskurs ist. Die Diskursethik beansprucht einerseits den Status einer allgemeinen Ethik⁵⁷ und ist insofern z.B. mit der Ethik Kants, dem Kontraktualismus oder dem Utilitarismus zu vergleichen; andererseits soll die Diskursethik aber auch klären, wie innerhalb von Diskursen ethisch angemessen zu verfahren ist. Als »ideal« im Sinne von Habermas gilt »eine Sprechsituation, in der Kommunikationen nicht nur nicht durch äußere kontingente Einwirkungen, sondern auch nicht durch Zwänge behindert werden, die sich aus der Struktur der Kommunikation selbst ergeben«. ⁵⁸ Freiheit von den von Habermas so genannten »strukturellen Zwängen« ist dann gegeben, wenn alle Diskursteilnehmer die gleichen Chancen haben, »Sprechakte zu wählen und auszuführen«, Geltungsansprüche anzunehmen oder zurückzuweisen, die eigenen Gründe gelten zu lassen, die fremden eigenständig und jenseits äußerer Nötigung zu prüfen. Die Symmetrie der Diskurssituation, also die Herrschaftsfreiheit, zeichnet diese als eine ideale Diskurssituation aus.⁵⁹

Was steht diskursethischen Postulaten in der Freimaurerei im Wege?

Auf drei Arten von Störfaktoren kann verwiesen werden:

1. Zunächst leiden Diskurse in starkem Maße unter *persönlichen Befindlichkeiten* (Frustrationen, Missverständnissen, Streitlust, Abwesenheit postulierter freimaurerischer Tugenden, problematisches intellektuelles Niveau) sowie unter ungünstigen *Diskursbedingungen* (fehlende »Face-to-face-Situationen, Aggressionen enthemmende Anonymität von Internetforen).
2. Weiter wirken sich die der Freimaurerei nicht fremden *hierarchischen Strukturen* und die unterschiedliche Diskursautorität sowie die damit verbundenen Versuchungen negativ auf die Sprechsituation aus: Auf der einen Seite wird nicht auf Diskurs, sondern auf Dekret gesetzt, auf der anderen Seite wird Zurückhaltung geübt und Vorsicht praktiziert, ohne dass diese Schief lagen der Sprechsituation hinreichend thematisiert und reflektiert werden.⁶⁰
3. Schließlich gibt es gleichsam schon institutionell gewordene *internationale Rücksichten* (Regularitätsfrage, Genderdiskurs, Verhältnis von Männer- und Frauenlogen) sowie *interne Harmoniegebote*, die einerseits mit der Struktur der VGLvD und den dort mühsam gefundenen Meinungs- und Entscheidungsgleichgewichten, andererseits mit dem par-

57 Werner, Micha H.: *Diskursethik*, in: Düwell, Marcus/Hübenthal, Christoph/Werner, Micha H. (Hrsg.): *Handbuch Ethik*, Stuttgart/Weimar 2002, S. 140.

58 Habermas, Jürgen: *Vorstudien und Ergänzungen zur Theorie des kommunikativen Handelns*, Frankfurt/M. 1995, S. 177.

59 De Angelis, Gabriele: *Die Vernunft der Kommunikation und das Problem einer diskursiven Ethik. Überlegungen über Vernunft, Kommunikation und Ethik im kritischen Anschluss an die Diskursethik von Jürgen Habermas*, 1999, <http://www.ub.uni-heidelberg.de/archiv/1813>, zitiert nach: Renner, Katharina: *Jürgen Habermas' Diskurstheorie in der Anwendung*, Heidelberg 2004, http://mirjam.ktf.univie.ac.at/page/fileadmin/pdf/wissenschaftliche_texte/HabermasArbeit.pdf.

60 Ausführlicher hierzu: Höhmann, Hans-Hermann: *Habitus, soziales Feld, Kapital - Freimaurerei im Lichte der Soziologie Pierre Bourdieus*, in diesem Band, S. 115-131.

tiell und periodisch immer wieder einmal prekären Verhältnis zwischen blauen Logen und Hochgradsystemen zusammenhängen. Die genannten Rücksichten und Harmoniegebote begrenzen nicht nur die Spielräume der Diskurse, sondern machen auch eine behutsame, gleichsam »wattierte« Sprache erforderlich, die dem Bemühen um Aufklärung abträglich ist. Letztlich mischen sich bei all diesen Fragen Identitätsunsicherheiten, Legitimitätsängste und fehlende Gelassenheit. Gewiss, Rücksichtnahme auf den Charakter des Gesprächsgegenstands und den Partner ist erforderlich, doch setzen »Gesprächsbremsen« des Öfteren bereits ein, bevor sie der Sache und Personen nach erforderlich wären.

Es ist Aufgabe der Freimaurerei, es ist gerade eine ihrer wichtigsten Aufgaben, sich um einen hohen Standard der Diskursethik zu bemühen, sich klarzumachen, dass es nicht nur auf das »Was« der Gespräche, sondern vor allem auch auf das »Wie« der Gespräche ankommt, dass zur Einübungsethik der Freimaurerei auch die Einübung in gedeihliche Kommunikationsstile gehört.

Bei der diskursethischen Einübung hilft

- einerseits das Bevorzugen von Face-to-Face-Gesprächen,
- andererseits die Bereitschaft, bei anderen Formen der Kommunikation den Face-to-Face-Test anzuwenden, d.h. sich die Frage zu stellen, inwieweit ich meinen Beitrag zum Diskurs in einer Face-to-Face-Situation ändern müsste.

4. Der Diskurs über das politische Engagement der Freimaurerei

Als einer der beständigsten und zugleich engagiertesten Diskurse in Gegenwart und jüngerer Vergangenheit kann das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Politik gelten. Immer wieder wurden Forderungen angemeldet, die Freimaurerei müsse präsent sein im politischen Raum und in den großen Auseinandersetzungen der Zeit.

Schon Ende der 50er Jahre im 1. Heft des 1. Jahrgangs der Zeitschrift »Die Bruderschaft« fragte und antwortete Br. Eberhard Hornig⁶¹:

»Hat die Politik in der Freimaurerei etwas zu suchen? Nein!«

»Hat die Freimaurerei etwas in der Politik zu suchen? Ja!«

Und er erläuterte dazu:

»Wenn auch die Politik in der Freimaurerei nichts zu suchen hat, so hat, recht verstanden, die Freimaurerei sehr wohl etwas in der Politik zu suchen. ... Die Freimaurerei kann und soll aus dem moralischen Gehalt ihres Wesens die Ideale der Toleranz und der Humanität auch in das Spiel der politischen Kräfte hineinragen.«

Einerseits – andererseits. Die Freimaurerei darf und darf nicht, sie soll und sie soll nicht.

Offensichtlich ist dem Freimaurerbund der Impuls zum öffentlichen Wirken ebenso eigen wie die Grenze, die es aus dem Wesen des Bundes heraus für ein solches Wirken gibt.

61 Hornig, Erhard: *Ohne politische Scheuklappen*, in: Die Bruderschaft, 1. Jahrgang 1959, S. 70–71.

Viele Beispiele ließen sich geben, und eine wichtige Forschungsaufgabe ist zu entdecken. Die Forschungsloge »Quatuor Coronati« hat sich der Problematik auf einer ihrer letzten Arbeitstagungen angenommen. Die Referate sind in der Zeitschrift »TAU« veröffentlicht.⁶²

Insgesamt war das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Politik in der Nachkriegszeit immer wieder – wenn auch mit unterschiedlicher Intensität – Gegenstand der publizistischen Selbstverständigung in der freimaurerischen Presse.

Sechs verschiedene Ebenen dieses Verhältnisses sind dabei erkennbar. Es mag zweckmäßig sein, diese Ebenen auch bei der weiteren Behandlung des politischen Freimaurerdiskurses zu unterscheiden:

1. Beziehungen zur Politik im Sinne von *Beziehungen zu den Repräsentanten von Politik* (den »politischen Räumen« sozusagen: Bundespolitik, Landespolitik, Kommunalpolitik);
2. Beziehungen zur Politik im Sinne der *Identifizierung mit gesellschaftlich und politisch relevanten Werten und Überzeugungen* (Menschenwürde, Freiheit, soziale Gerechtigkeit, Toleranz und Friedensliebe);
3. Beziehungen zur Politik im Sinne von *Stellungnahmen und Sicheinmischen*, kurz eines Engagements, das die Freimaurerei als Institution ins Spiel bringt und über bloße Reflexion hinausgeht;
4. Beziehungen zur Politik im Sinne von *sozialem und karikativem Handeln*;
5. Beziehungen zur Politik im Sinne eines *Einbeziehens von politischen Fragen in die Diskurse* der Logen, Großlogen und der anderen Formen bruderschaftlicher Organisation (etwa die Akademie des AASR oder die Arbeitstagungen der Forschungsloge »Quatuor Coronati«);
6. Beziehungen zur Politik im Sinne von *publizistischen Beiträgen, d.h. im Sinne von »veröffentlichter Meinung der Freimaurer«* in den Zeitschriften der Großlogen.

Für all diese Ebenen wären interessante Entwicklungen aufzuzeigen, denn überall gab es Anstöße, die mehr oder weniger weit reichten, mehr oder weniger erfolgreich waren und mehr oder weniger Konsens für sich beanspruchen konnten.

Ihre eingehende Behandlung muss weiteren Untersuchungen vorbehalten bleiben. Doch auf eine letzte Zuspitzung möchte ich noch eingehen, weil sie unterschiedliche, ja entgegengesetzte Diskurspositionen auf anschauliche Weise deutlich macht.

Br. Rüdiger Oppers, Unternehmenssprecher des WDR und Redner der Großloge AFuAM von Deutschland, schrieb in einem Beitrag zur Zeitschrift »Humanität«⁶³, nachdem er die Teilnahme des Großmeisters an Sabine Christiansens Politik-Talk-Runde befürwortet hatte:

»Wir müssen acht geben, dass wir es uns nicht in der schönen Welt des geistigen Tempelbaus bequem machen. Wir würden ja lediglich in einer Scheinwelt leben. Im Tempel entsteht der Bauriss einer gerechten Gesellschaft. Im Logenleben wird dieser Plan in Diskussionen, sogar Bruderszwisten erprobt. Wir verfügen über eine Jahrhunderte alte Erfahrung, wie man unterschiedlichste Gruppen und Interessen zusammenbringt.

62 TAU, Zeitschrift der Forschungsloge Quatuor Coronati, II/2005.

63 Oppers, Rüdiger: *Geht hinaus in die Welt: Politik und Freimaurerei*, in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, 31. Jg., Heft 5/2005, S. 7-11.

Wir können den ›Alten Pflichten‹ treu bleiben ohne eine Sehnsucht nach dem unwiederbringbar vergangenen Gestern. Was wir für die Gestattung der Zukunft unseres Bundes brauchen, sind ›neue Pflichten‹! Zu diesem Pflichtenkatalog gehört unter anderem:

- Die Öffnung der Freimaurer für den gesellschaftlichen Diskurs
- Die Diskussion mit der Politik
- Die Öffnung der Logen für Themen der Allgemeinheit und für möglichst viele Menschen
- Die selbstbewusste Darstellung freimaurerischer Werte in der Öffentlichkeit
- Die selbstverständliche Repräsentation der Freimaurer in Kultur und Gesellschaft.«

Br. Jürgen Gansäuer, Präsident des niedersächsischen Landtages, legte in der Zeitschrift »TAU«⁶⁴ Widerspruch ein, den er zuvor auf der Quatuor Coronati-Arbeitstagung in Altenburg vorgetragen hatte:

»Ich habe Zweifel daran, ob der Freimaurerei und der politischen Kultur in unserem Land wirklich geholfen wäre, wenn der Großmeister regelmäßig als Sprecher der Logen bei Sabine Christiansen und ähnlichen Talkshows zu Gast wäre.

Die Frage ist doch: Was würde der Großmeister bei Sabine Christiansen sagen und mit welcher Verbindlichkeit spräche er politisch für die Logen und den einzelnen Bruder? Hätte er der Westbindungspolitik Adenauers zugestimmt, der Einführung der Bundeswehr, dem Nato-Beitritt, den Weichenstellungen für die Europäische Gemeinschaft, dem Nato-Doppelbeschluss, der Beteiligung Deutscher Truppen im Kosovo oder der Einführung des Euro? Wäre die Welt gar besser, wenn sie nur noch von Freimauern regiert würde?

Die Wahrheit ist: Das gemeinsame Bekenntnis zur Humanität und Toleranz impliziert geradezu, dass Freimaurer aus guten Gründen zu unterschiedlichen politischen Wertungen gelangen können. Was also soll man sagen, wenn man so selbstbewusst an die Öffentlichkeit geht, wie es hier vorgeschlagen wird, und Pressekonferenzen veranstaltet und darauf hin arbeitet, zu Empfängen und Diskussionen im Radio und im Fernsehen eingeladen zu werden? Brauchen wir wirklich eine solche ›Öffnung der Freimaurer für den gesellschaftlichen Diskurs‹, einen institutionalisierten Dialog ›der‹ Freimaurer mit ›der‹ Politik?

Ich sage da ein deutliches Nein!«

Verfolgt und bilanzierte man nun die Positionen, die zum Verhältnis Freimaurerei und Politik im Laufe der letzten Jahre vertreten worden sind, dann stellt sich mir Folgendes mit aller Deutlichkeit heraus:⁶⁵

64 Gansäuer, Jürgen: *Freimaurerische Werte und politische Praxis*, in: TAU, Zeitschrift der Forschungsloge Quatuor Coronati, II/2005, S. 26–36.

65 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Deutsche Freimaurerei und Politik nach dem Zweiten Weltkrieg: Zustimmung zur Demokratie – Grenzen für politisches Engagement*, in: TAU, Zeitschrift der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, II/2005, S. 52–60.

- Für ein gemeinsames politisches Stellungnehmen oder gar Handeln gibt es in der Freimaurerei wenig Raum. Werte wie Freiheit, Toleranz, Gerechtigkeit lassen sich zwar gegenüber manifester, insbesondere totalitärer Unfreiheit, Intoleranz und Ungerechtigkeit gemeinsam vertreten. In Systemen, die verfassungsmäßig auf Freiheit, Toleranz und Gerechtigkeit angelegt sind, ist die Realisierung der genannten Werte jedoch Resultat der Auseinandersetzung programmatisch unterschiedlich ausgerichteter demokratischer Gruppierungen. Zu diesen gehören Logen und Großlogen aufgrund von Tradition und Selbstverständnis nicht. Wer meint, aus einer freimaurerischen Vereinigung eine parteinehmende Gruppierung machen zu können, bewirkt, dass zuerst die Freimaurerei in Parteien und als Bund dann schließlich gänzlich zerfällt.
- Ausnahmen von dieser Regel bestehen allerdings im Falle grober Verstöße gegen gemeinsame Überzeugungsgrundlagen (etwa rassistische Entgleisungen). Dann können, ja müssen Freimaurer gemeinsam vorgehen, weil Überzeugungen verletzt werden, in denen Freimaurer übereinstimmen, weil und solange sie Freimaurer sind.
- Das öffentliche Auftreten von Freimaurern im Namen der Freimaurerei erfordert Behutsamkeit, und kein Repräsentant des Bundes sollte in solchen Fällen Aussagen zu politischen Problemen und Vorgängen als »freimaurerisch« deklarieren, wenn diese im Rahmen einer demokratischen Ordnung umstritten sind und folglich auch von Freimaurern ganz unterschiedlich beurteilt werden können.
- Die Loge kann und soll politisches Handeln des einzelnen Freimaurers vorbereiten und unterstützen, indem sie ihre Mitglieder informiert, zur Reflexion einlädt, motiviert und mögliche Diskurs- und Handlungsfelder durch »Orientierungen« kenntlich macht, wobei es dann jedoch der einzelne Freimaurer ist, der politisch zu entscheiden und zu handeln hat.

Ich habe in verschiedenen Beiträgen sechs derartige »Orientierungen« für ein freimaurerisches »Interesse an der Politik« vorgeschlagen. Diese Orientierungen entsprechen sowohl der freimaurerischen Wertetradition als auch den politischen Aufgabenfeldern im Zeitalter der Globalisierung. Daher sind sie auch geeignet, den politischen Diskurs der Freimaurer zu strukturieren und den thematischen Rahmen für Gespräche im öffentlichen Raum vorzugeben.

Ich benenne im Folgenden die von mir vorgeschlagenen Orientierungen und ordne ihnen jeweils pointierte inhaltliche Thesen zu:

- die *humanitäre* Orientierung: Zentrale Werte der Freimaurerei sind Würde und Glückseligkeit jedes einzelnen Menschen;
- die *demokratische* Orientierung: Freimaurer gehen davon aus, dass Würde und Glückseligkeit des Menschen sich aller Erfahrung nach am besten in der politischen Freiheit demokratisch verfasster Systeme sichern lassen;
- die *soziale* Orientierung: Freimaurer sind der Überzeugung, dass Würde und Freiheit des Menschen ohne Bemühen um soziale Gerechtigkeit nicht verwirklicht werden können;
- die *ökologische* Orientierung: Freimaurer stimmen darin überein, dass ohne Friede mit der Natur menschliches Dasein unter industriegesellschaftlichen Bedingungen nicht möglich ist;
- die *globale* Orientierung: Alle Politik ist heute an globalen Maßstäben, symbolisch ausgedrückt an der freimaurerischen Idee der Weltbruderkette, zu messen und

- die *rationale* Orientierung: Freimaurer gehen davon aus, dass handlungsleitende Orientierungen in der Welt Wissenschaftlichkeit und kritisch rationale Diskurse erfordern.

Diese Orientierungen sind nicht dogmatisch, aber auch nicht beliebig. Sie repräsentieren gleichermaßen den minimalen Konsensrahmen, ohne den ethisch verantwortliches individuelles wie gesellschaftliches Handeln unter den komplexen Bedingungen der Welt von heute und morgen nicht möglich ist und ohne den die Gesellschaft auseinanderfällt. Meine Absicht ist dabei, Erörterungsebenen anzubieten, die aus freimaurerischem Wertbewusstsein hervorgehen, ohne die für politisches Entscheiden und Handeln erforderlichen inhaltlichen Auffüllungen vorzunehmen. Denn diese müssen dem Diskurs und der individuellen Entscheidung vorbehalten sein.

»Von Gott und der Religion« – Zum Religionsdiskurs in der deutschen Freimaurerei

1. Der Religionsdiskurs in historischer Perspektive

1.1 Vorbemerkung

In seinem im Jahr 2009 bei Kiepenheuer & Witsch erschienenen Roman »Der Himmel ist kein Ort« erzählt der Autor Dieter Wellershoff von zwei evangelischen Pastoren, die sich in der Pause einer Akademietagung beim Spaziergang unterhalten. »Neulich habe ich einen geistvollen Witz gehört«, sagt der eine, »ein Verstorbener, der gerade in den Himmel kommt, bittet Gott, ihm eine einzige Frage stellen zu dürfen, die er auf Erden nicht beantworten konnte: ›Welche Religion ist eigentlich die richtige?‹ Gott antwortet: ›Das weiß ich nicht. Ich bin nicht religiös.«¹

Die Freimaurer dagegen wussten immer gut Bescheid über die religiösen Dinge, und sie haben stets mit ihren Mitbrüdern, mit der Öffentlichkeit und mit den Institutionen der Religion über ihr Religionsverständnis kommuniziert. Und so begleitet der religiöse Diskurs mit all seinen unterschiedlichen Feldern, Themen und Akteuren die Geschichte der Freimaurerei von Beginn an bis in unsere Tage, ja man kann sagen, dass der religiöse Diskurs der *zentrale Diskurs der Freimaurerei* gewesen ist und weithin das Denken und die Kommunikation der Freimaurer bestimmt hat. Allerdings nie grenzenlos und ungehemmt, denn weil das Thema Religion nicht nur wichtig, sondern auch brisant ist, empfahlen die Väter der modernen Freimaurerei bekanntlich schon früh, spätestens mit den »Alten Pflichten« von 1723, zurückhaltend und tolerant damit umzugehen und vor allem in der Loge nicht über Religion zu streiten.

Meine Skizzen zum masonischen Religionsdiskurs – und um mehr als um Skizzen kann es sich nicht handeln – haben zwei Teile. Während sich der erste mit historischen Perspektiven beschäftigt, behandelt der zweite Aspekte der Gegenwart, wobei auch auf die Relevanz des religiösen Diskurses für die freimaurerische Praxis der deutschen Großlogen eingegangen werden soll.

1.2 Warum religiöse Diskurse?

Die Frage, warum religiöse Diskurse von so großer Bedeutung für die Freimaurerei sind, lässt sich nur aus historischer Perspektive beantworten. Von Anfang an ergab sich für die Freimaurerei bereits dadurch ein auch auf Religion bezogener Erörterungs- und Definitionsbedarf, dass sie Formen, Zeichen und Riten des Steinmetzhandwerks im Vollzug des historischen »crossovers« von der Maurerei der »Stonemasons« zur Freimaurerei der »Gentleman-

1 Wellershoff, Dieter: *Der Himmel ist kein Ort*, Köln 2009, S. 250.

Masons« auf teils ethisch-soziale, teils religiöse Kontexte übertrug.² Bei dieser Selbstthematization musste das Verhältnis zur Religion schon deshalb eine vorrangige Rolle spielen, weil die Steinmetz-Korporationen, von denen sich die Freimaurerei herleitete, in hohem Maße religiös – konkret: christlich – eingebundene Institutionen gewesen sind.

Dieser gleichsam »ontologische« Begründungsbedarf der Freimaurerei und ihres Verhältnisses zur Religion wurde bald doppelt verstärkt.

Einmal machten die schon früh einsetzenden Angriffe von außen begründete Apologien erforderlich, in denen es vorrangig um religiöse Fragen ging. Bereits 1698 warnte in London ein Pamphlet »alle gottgefälligen Menschen, dass die, die Freimaurer genannt werden, eine teuflische Sekte darstellen, die im Geheimen Eide abfordert und der Antichrist ist«.³ Offenbar wurde die Freimaurerei bereits im Bewusstsein früher Zeitgenossen in einer gewissen Distanz zum kirchlich etablierten Christentum gesehen und aus christlicher Sicht nicht nur aufgrund ihrer besonderen Gruppenstruktur und der damit verbundenen Arkandisziplin, sondern auch wegen der ihr unterstellten kirchenfernen Religiosität kritisiert.

Die immer wieder zitierte Charakterisierung des Freimaurers in den »Alten Pflichten« – »Wenn er seine Kunst recht versteht, wird er weder ein engstirniger Gottesleugner noch ein bindingsloser Freigeist sein« –, diente neben der Identitätsbestimmung ebenso der Abwehr von Angriffen wie der Mitte des 18. Jahrhunderts ausdrücklich als »Apologie des Freimaurerordens« bezeichnete, zuerst in französischer und dann in englischer Sprache veröffentlichte Text⁴, in dem die Freimaurerei als strikt christlich dargestellt wird und der Autor gleich zu Beginn zum ersten und in seiner Sicht wesentlichsten Einwand, »dass der Freimaurerorden gegen Religion im allgemeinen gerichtet sei; oder dass er zumindest eine christliche Konfession auf den Trümmern aller anderen aufzurichten versuche«, folgendermaßen Stellung bezieht:

»Der erste Einwand scheint zwei unterschiedliche Punkte zu umfassen; da aber die meisten der Argumente für beide gleich ausfallen, habe ich mich dafür entschieden, sie nicht voneinander zu trennen.

1. Wir vermeiden sorgfältig, Atheisten oder Deisten zum Orden zuzulassen, (und wir versuchen) soweit es möglich ist, in einem Kandidaten derartige Auffassungen zu entdecken oder in seinem Verhalten Anzeichen auszumachen, dass er derartigen Prinzipien zuneigt.
2. Der Orden lässt nur Christen zu. Jenseits der Grenzen der christlichen Kirche kann und darf niemand akzeptiert werden. Juden, Mohammedaner und Heiden sind üblicherweise als Ungläubige ausgeschlossen.
3. Alle christlichen Gemeinschaften haben gleiche Rechte im Orden und sind ohne jeden Unterschied zugelassen: Dies ist die wohlbegründete Wahrheit, unterstützt durch unsere dauernde Praxis und niemand wird sie verneinen.«

2 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft. Anmerkungen zum Wechselspiel zwischen freimaurerischer Geschichte und Geschichte der Freimaurerforschung*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 41/2004, S. 229–239, hier insbesondere S. 229.

3 Nach Neugebauer-Wölk, Monika: »... You shall not reveal any part of what you shall hear or see ...«. *Geheimnis und Öffentlichkeit in masonischen Systemen des 18. Jahrhunderts*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 43/2004, S. 279–294, hier S. 280.

4 *Apology for the Order of Free Masons* by N. M. N. (Author) and Henry W. Thorpe (Translator), Whitefish/MT 2004, S. 2–8 (eigene Übersetzung).

Zur Abwehr äußerer Angriffe kamen bald innere Auseinandersetzungen hinzu, mit denen um die »echte und eigentliche« Form der Freimaurerei gerungen wurde. Für die Freimaurerei waren zwar immer bestimmte Grundelemente konstitutiv⁵, die über Länder und Zeiten hinweg dieselben blieben, und ich nenne noch einmal in aller Kürze: (1) die abgeschlossene, durch verschwiegene Rituale geschützte, in der Regel männerbündische Gruppe, (2) den initiatischen Charakter der Rituale, (3) die der Bauhüttenüberlieferung entstammende Bausymbolik, die später – insbesondere mit der Schaffung von Hochgradsystemen – ins Hermetisch-Esoterische erweitert und durch Rittersymbolik ergänzt wurde, sowie (4) den Kanon von Werten und religiösen Orientierungen, der um unterschiedliche, teils aufklärerisch-humanitär teils christlich-esoterisch geprägte Begrifflichkeiten kreiste.

Die genannten übereinstimmenden Elemente erwiesen sich aber schon früh als unterschiedlich versteh- und ausgestaltbar.⁶ Nicht zuletzt der freimaurerische Wert- und Orientierungskanon war inhaltlich von Anfang an flexibel interpretierbar, vor allem in seiner Bedeutung für die politisch-gesellschaftlichen und philosophisch-religiösen Kontexte, innerhalb deren sich Logen und Logensysteme definierten. Unterschiedliche Konzepte – etwa hinsichtlich der Frage, ob Freimaurerei einen ethisch orientierten Bund, ein »System of Morality« oder einen religiösen Orden darstelle oder ob ausschließlich Christen oder alle Gott bekennenden Menschen in den Bund aufgenommen werden sollten – wirkten auf Inhalt und Form der Rituale zurück, was dann wiederum Denken und Diskurse zu bestimmten »Lehrarten« der Freimaurerei verdichtete und ihnen Kontinuität verlieh. Es ist zwar richtig, dass Symbole und Rituale in ihrer nunmehr drei Jahrhunderte überspannenden Geschichte die besonderen Merkmale der Freimaurerei sind, die sie von anderen ethisch-geselligen Assoziationen unterscheidbar machten, aber Symbole und Rituale bestimmten nicht, oder zumindest nur zum Teil, die konzeptionellen Inhalte der Freimaurerei, die sich von System zu System, ja oft von Loge zu Loge unterschieden, und die oft entsprechend der jeweils dominierenden ideologischen Grundlage und Interessenstruktur eine neue symbolisch-rituelle Fassung erhielten.

Die Unterschiede zwischen den verschiedenen Typen von Freimaurerei lassen sich einmal auf Faktoren zurückführen, die mehr außerhalb als innerhalb der Freimaurerei lokalisiert waren, jedoch nachhaltig auf den Entwicklungsprozess des Bundes, seine Dynamik und seine Differenzierungen zurückwirkten, wie politisches Umfeld, Zeitgeist und gesellschaftliche Strukturen. Sie waren aber auch darauf zurückzuführen, dass es auf dem Hintergrund dieser Einflussfaktoren und Entwicklungsmilieus durchaus unterschiedliche individuelle Motivationen gab, dem Freimaurerbund beizutreten: Religiöse, weltanschaulich-philosophische, soziale und politische Motive vermischten sich bei dem nach 1717 einsetzenden »Run« auf das Erfolgsmodell Freimaurerei. Viele suchten, aber die meisten von ihnen suchten immer auch etwas jeweils anderes.

Resultat waren zahlreiche Formen und Typen von Freimaurerei, und so taugte die seit Kaiser Friedrichs III. Tagen vor allem in Deutschland populär gewordene Formel: »Es gibt nur eine Freimaurerei« von Anfang an nicht zur Analyse, und sie sollte sich später – bis in

5 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Die Freimaurer*, in: Klöcker, Michael/Tworuschka, Udo: *Handbuch der Religionen*, 21. Ergänzungslieferung 2009 (Juli), IX – 20, S. 4–10.

6 Vgl. Neugebauer-Wölk, Monika: *Zur Einführung*, in: Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800. Ignaz Aurelius Feßler und die Reform der Großloge Royal York in Berlin*, Tübingen 1997, S. XI–XVIII, hier S. XVIII.

die Gründungsphase der Vereinigten Großlogen von Deutschland (VGLvD) hinein – auch als Grundlage fragwürdiger strategischer Konzepte erweisen.

1.3 Vom 18. zum 19. Jahrhundert

Der Wilhelmsbader Freimaurer-Konvent von 1782 war ein letzter, umfassender Versuch, Ordnung in der deutschen Freimaurerei zu schaffen und das System der »Strikten Observanz« auf eine neue, tragfähige Grundlage zu stellen. Zugleich bot der Konvent ein Beispiel für einen auf hoher gesellschaftlicher Ebene geführten religiösen Diskurs, an dem gleichermaßen Protestanten wie Katholiken beteiligt waren und wie er danach in der Freimaurerei nicht wieder zustande kommen sollte.

Mit Ludwig Hammermayer lassen sich drei Hauptgruppen von Konventsteilnehmern identifizieren, von denen zwei ganz dezidiert von einem religiösen Verständnis von Freimaurerei ausgingen:⁷

1. Die Anhänger sehr verschiedener hermetisch-alchymistischer Traditionen, die grundsätzlich am maurerischen Templerorden festhalten und ihn höchstens modifizieren und modernisieren wollten.
2. Die Anhänger des mystisch-martinistischen Lyoner Systems, angeführt durch Herzog Ferdinand, Prinz Karl von Hessen und Jean Baptiste Willermoz.
3. Die Anhänger von Aufklärung und Rationalismus mit Ditfurth, Bode und von Kortum aus Warschau als wichtigsten Vertretern und Adolph Freiherr Knigge als nachhaltig wirkende Hintergrundperson. In dieser Gruppe spielten auch Illuminaten eine bedeutsame Rolle.

Hammermayer hat die Ergebnisse des Konvents und insbesondere die Bedeutung des »Systems der wohlthätigen Ritter« folgendermaßen zusammengefasst:

»(Nach Wilhelmsbad sah) der Orden seine wahre Aufgabe in der Vollendung des Christentums auf dem Wege esoterischer, mystisch-spiritualistisch-martinistischer Freimaurerei. In der Lehre Saint-Martins wählte er den Schlüssel zu vertiefter Erkenntnis Gottes, seiner menschlichen wie dinglichen Schöpfung – und nicht zuletzt zum Wiedergewinn der prä-existent Harmonie und der ihr innewohnenden übersinnlichen Kräfte gefunden. Diesem dominierenden Martinismus verbanden sich im Wilhelmsbader System mystisch-pietistische und theosophische Einflüsse aus den maurerischen Systemen eines Haugwitz und der Schwedischen Logen, (die bereits in den Johannesgrad-Ritualen ersten Niederschlag fanden). Dass ein solches maurerisches System vielen fremd und unzugänglich, ja unheimlich erscheinen musste und manchen Adepten überforderte, verwundert nicht.«⁸

Die deutsche Freimaurerei ist nach dem Konvent von Wilhelmsbad jedenfalls nicht dem Weg des Lyoner Systems gefolgt, und sie konnte auch keine andere gemeinsame Grundla-

7 Hammermayer, Ludwig: *Der Wilhelmsbader Freimaurer-Konvent von 1782*, Heidelberg 1980, S. 37f.

8 Ebenda, S. 86f.

ge finden. Insofern war der Konvent gescheitert. Wilhelmsbad brachte jedoch aus heutiger Sicht einen erheblichen Erkenntnisgewinn. Wurden doch die Probleme und Strömungen der deutschen und kontinentaleuropäischen Freimaurerei vor der Wende zum 19. Jahrhundert sowie wichtige Tendenzen zukünftiger Entwicklungen klar erkennbar.

Für das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Religion bzw. den religiösen Diskurs waren zwei Umstände von besonderer Bedeutung: Einmal verfestigten sich in Deutschland tief verwurzelte, bis heute weiterwirkende konzeptionelle und organisatorische Unterschiede zwischen »humanitärer« und »christlicher« Freimaurerei,⁹ zum anderen änderte sich die konfessionelle Struktur der deutschen Freimaurerei, weil die Zahl katholischer Mitglieder rasch und gründlich zurückging.

Jetzt entstand die für die Logen der klassischen Bürgerperiode vom Vormärz bis zum Ersten Weltkrieg typische Zivilreligion, die sich als kirchenfern, undogmatisch, »gebildet« und doch religiös und in unterschiedlichem Ausmaß auch als christlich verstand.¹⁰

Eine solche »Religion der Bürger« bestimmte das Selbstverständnis wie die kulturellen Praktiken der Logen in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts. Die Zivilreligion der Logen, die »Religion der Menschheit« – dies und das folgende in Übereinstimmung mit der überzeugenden Analyse Stefan Ludwig Hoffmanns¹¹ –, stand nicht, wie die Freimaurer glaubten, über den Konfessionen, sondern war im Kern protestantisch. Dies zeigte sich nicht nur am Antikatholizismus der Freimaurer, der vielen Logenreden eigen war, und an den gleichzeitig erfolgenden Zurückweisungen der Kritik von Seiten der Kirchen, vor allem der katholischen. Es zeigte sich auch und insbesondere am logen- und großlogeninternen Diskurs über die Aufnahme von Juden, die man maurerischen Prinzipien entsprechend doch eigentlich als Brüder in der Loge hätte akzeptieren sollen und die man doch selbst bei den humanitären Großlogen nur zögerlich akzeptieren wollte.

Johann Caspar Bluntschli,¹² Staats- und Völkerrechtler von großer Bedeutung, war führender Protestant und als engagierter Freimaurer einer der einflussreichsten Teilnehmer am Religionsdiskurs in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts. Bluntschli war 1838 in Zürich Freimaurer geworden (Loge »Modestia cum libertate«) und gehörte in seiner Zeit als Heidelberger Hochschullehrer der Loge »Ruprecht zu den fünf Rosen« als Mitglied an, deren Stuhlmeister er war. Von 1872 bis 1878 war er Großmeister der Großloge »Zur Sonne« in Bayreuth und maßgeblich an der Gestaltung der Großlogenrituale beteiligt. Aufsehen erregte sein offenes Schreiben an Papst Pius IX. im Jahre 1865, in dem er die erneute Verdammung der Freimaurerei (Enzyklika »Quanta cura« mit beigefügtem »Syllabus errorum«) zurückwies. Bluntschli war Anwalt der Vereinigung der deutschen Freimaurer in einer gemeinsamen Großloge, fand jedoch mit einem entsprechenden Verfassungsentwurf auf dem Großlogentag von 1878 keine Zustimmung. Aus Enttäuschung darüber stellte er danach seine freimaurerischen Aktivitäten weitgehend ein.

9 Auf diese Unterschiede ist im zweiten Teil dieses Beitrags noch einmal ausführlicher zurückzukommen.

10 Nipperdey, Thomas: *Deutsche Geschichte*, Bd. 1, München 1999, S. 519.

11 Hoffmann, Stefan-Ludwig: *Die Politik der Geselligkeit. Freimaurerlogen in der deutschen Bürgergesellschaft 1840–1918*, Göttingen 2000, S. 256–266.

12 Zu Bluntschli unter Berücksichtigung seines freimaurerischen und protestantischen Engagements zuletzt Metzner, Carolin: *Johann Caspar Bluntschli: Leben, Zeitgeschichte und Kirchenpolitik 1808–1881*, Frankfurt/Main 2009.

Bluntschli hat das Grundprinzip der »Religiosität der Bürger-Freimaurer« folgendermaßen definiert:¹³

»Sie hält fest an dem, allen christlichen und nichtchristlichen Völkern gemeinsamen Glauben an einen persönlichen Gott, der dem Maurer vorzüglich als ein schaffender und erhaltender Künstler, als Erbauer des Weltgebäudes nahe tritt, und prägt diesen Gedanken in kultusartiger Form aus.«

Eine solche Religiosität stehe über den Konfessionen, denn – so wieder Bluntschli –:

»Die maurerische Moral betont überall die Würde der Menschennatur und mahnt zur Bruderliebe ... Eine Loge kann daher konsequent keinem human Andersgläubigen die Bruderhand versagen, wenn gleich sie der christlichen Religion als der ihres mütterlichen Bodens am nächsten steht.«

Die individuelle Tugend der Bürger, ihre Moralität schien nicht ablösbar vom religiösen Glauben zu sein. »Wer sich nur Menschen und nicht Gott verantwortlich fühlt, kann kein sittlicher Mensch sein«, hieß es in einer Logenrede,¹⁴ und »als die ›sittlichste‹ Form der Religiosität galt wie selbstverständlich der liberale Protestantismus.«¹⁵

Atheismus galt als für Freimaurer ausgeschlossen.¹⁶ Bluntschli selbst trug in starkem Maße dazu bei, dass der Glaube an einen nicht weiter bestimmten Gott als Aufnahmebedingung aller deutschen Logen in den von ihm mitverfassten »Allgemeinen Grundsätzen« des Großlogentages von 1878 festgeschrieben wurde. Freimaurerlogen, welche die Existenz Gottes verleugneten, sollten nicht als reguläre Loge anerkannt und die Beziehungen zum »Grand Orient de France«, der sich im Vorjahr zum Verzicht auf das Symbol des »Großen Baumeisters« entschlossen hatte, abgebrochen werden. Die Trennungslinie zwischen einer christlich-protestantischen, wenn auch teilweise Nicht-Christen offenen Logenwelt auf der einen und einer Atheismus als persönliche Weltanschauung zulassenden Freimaurerei auf der anderen Seite blieb für längere Zeit scharf gezogen.

Die Auffassung, Sittlichkeit bedürfe der religiösen Rückbindung, findet sich auch in den Beiträgen eines anderen prominenten Teilnehmers am religiösen Diskurs deutscher Freimaurer in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts, des bedeutenden Berliner Agrarwissenschaftlers Hermann Settegast. Settegast war von 1884 bis 1889 zugeordneter Großmeister der Großen Loge Royal York, wurde 1889 zum Großmeister gewählt, trat aber ein Jahr später zurück, weil seine »Vorschläge zur Umgestaltung des Systems der großen Loge, die Verzichtleistung auf maurerische Hochgrade ... sowie (seine) Anträge bezüglich ungerechtfertigter Zurückweisung von Suchenden nicht-christlicher Religion abgelehnt wurden.«¹⁷

13 Bluntschli, Johann Caspar: *Freimaurer*, in: Bluntschli, Johann Caspar/Brater, Karl (Hrsg.): *Deutsches Staatswörterbuch*, Bd. 3, Stuttgart 1858, S. 745–755, hier S. 753, zitiert nach Hoffmann, Stefan-Ludwig: a.a.O., S. 257f.

14 Zitiert nach Hoffmann, Stefan-Ludwig: a.a.O., S. 258.

15 Ebenda.

16 Dies und das Folgende wiederum nach Hoffmann, Stefan-Ludwig: a.a.O., S. 261f.

17 Settegast, Hermann: *Die Deutsche Freimaurerei. Ihre Grundlagen, ihre Ziele für Freimaurer und Nicht-freimaurer*, Berlin 1892/1919, S. 9.

Für Settegast ist

»die Idee der Sittlichkeit ... mit der Gottesidee untrennbar verbunden. Da der Denkende seine Beziehungen zu Gott, seine Abhängigkeit von ihm nicht lösen, d.h. ohne religiöses Bewußtsein menschenwürdig nicht leben kann, so ist er in seiner gesamten Lebensanschauung und Lebensführung dem Gebot der Sittlichkeit untertan. Aber die Religion ist nicht die Kirche und fesselt den Bekenner der Sittlichkeit so wenig an einen positiven kirchlich-religiösen Glauben, dass ihm in Unabhängigkeit von diesem und von allen Besonderheiten kirchlicher Lehrarten, Lehrmeinungen und -ordnungen auf dem Boden sittlichen Fürwahrhaltens selbständige Bewegung gestattet, d.h. unantastbare sittliche bzw. Gewissensfreiheit verbürgt ist.«¹⁸

Andererseits prangerte Settegast in scharfen Worten die Praxis der Großen Loge Royal York an, trotz formaler Öffnung in der Großlogenverfassung Juden de facto aus Logen der Großloge herauszuhalten. Alfred Oehlke berichtet in einer biographischen Skizze über Settegasts Kritik an der vorherrschenden Kugelungspraxis:

»Nach den damals bestehenden Vorschriften der Großloge Royal York war die Abstimmung über Suchende eine absolut geheime. Eine bis drei ungünstige Stimmen mußten zwar begründet werden, mehr als drei aber wiesen den Suchenden ohne weiteres ab. Bei der gerade in jener Zeit zur Herrschaft gelangten antisemitischen Strömung hatte sich der Brauch herausgebildet, Suchende jüdischen Glaubens systematisch dadurch abzuweisen, daß ihnen mehr als drei schwarze Kugeln geworfen wurden. Settegast erblickte in dieser regelmäßigen Übung einen Verstoß nicht nur gegen das Wesen der Freimaurerei, sondern auch gegen eins der Grundgesetze eben jener Großloge selbst.«¹⁹

Settegast war wie Bluntschli evangelischer Christ, doch er betonte gleichzeitig, »dass es für die Freimaurerei auf den Unterschied zwischen Judentum und Christentum nicht ankomme, denn die Grundgedanken, die die Freimaurerei zur Voraussetzung haben, seien an kein religiöses Bekenntnis geknüpft; in dem Judentum aber seien sie, wie sich nachweisen lasse, ganz ausdrücklich vorhanden«.²⁰

1.4 Neue Grenzziehungen im 20. Jahrhundert

Im Verlauf des 20. Jahrhundert zeichneten sich allerdings neue Grenzziehungen ab. Zunächst entstand mit dem »Freimaurerbund zur aufgehenden Sonne« (FzaS) auch in Deutschland ein nicht religiös gebundenes, säkular-liberales Verständnis von Freimaurerei, in dem insbesondere der postulierte strikte Zusammenhang zwischen religiösem Glauben und moralischem Handeln infrage gestellt wurde. Dabei hielt der FzaS an der symbolisch-rituellen Ausrichtung der Freimaurerei fest, und seine in den ersten Jahrzehnten des 20. Jahrhunderts

18 Ebenda, S. 32.

19 Oehle, Alfred: *Hermann Settegast. Ein Lebensbild*, in: Settegast, Hermann: *Die Deutsche Freimaurerei. Ihre Grundlagen*, a.a.O., S. 17f.

20 Ebenda, S. 23f.

entstandenen Rituale sind sowohl von der ethisch-aufklärerischen Ausrichtung der Freimaurerei des FzaS als auch von einer breit ausgestalteten kosmologischen Spiritualität geprägt.

Auch hier fand sich mit Rudolph Penzig ein überragender Diskursteilnehmer.²¹ In seinem Mitte der 1920er Jahre veröffentlichten »Freimaurerlehrbuch« führt Penzig auf die Frage »Verlangt nicht aber gerade das freimaurerische Ziel sittlicher Willensbildung nach einer religiösen Begründung der Sittlichkeit?« das Folgende aus:

»Diese Frage sollte seit Spinozas und Kants Lebenswerk unmöglich geworden sein. Daß die Sittlichkeit keiner religiösen Begründung bedarf, eine solche vielmehr mit dem Lohn- und Strafbegriff die wahre Sittlichkeit gefährdet, dass nur das Bedürfnis nach einer überweltlichen Vollzugskraft rechtlichen und sittlichen Vorschriften die Weihe des Heiligen verlieh, dass endlich eine reinmenschlich-natürliche Sittenlehre längst als lediglich auf dem Gemeinschaftswillen der Menschheit anerkannt ist, kann selbst von den Vertretern der Gegenseite nicht mehr bestritten werden. Die auf dem Boden des Menschheitsgedankens ruhende Freimaurerei kann für ihr Erziehungswerk nur eine von allen Glaubensmeinungen und jenseitigen Voraussetzungen freie rein-menschliche Sittenlehre brauchen.«²²

In Abwehr der dem FzaS entgegengehaltenen Vorwürfe, religiöse Bekenntnisse und Freimaurerei schlossen sich in seiner Sicht aus, bemerkt Penzig:

»Der Freimaurerbund ... fordert seinerseits keinerlei Bekenntnis, auch nicht das des Unglaubens. Allerdings macht er dabei die Voraussetzung, dass der Fromme noch ein Suchender sei, nicht ein Angekommener, ein Strebender, nicht ein Fertiger, ein Hungernder, nicht ein Satter! Schätzt doch der Freimaurer mehr das Forschen nach der Wahrheit, als ihren Besitz, den Willen zum Besserwerden mehr als die unantastbare Heiligkeit, kurz den Weg höher als das Ziel.«²³

Und an anderer Stelle konstatiert Penzig zum Nebeneinander einer religiös gebundenen und einer religiös ungebundenen, liberalen Freimaurerei:

*»Wie ein Strom von den verschiedensten Quellen und Nebenflüssen aus Himmels-
höhen und Erdentiefen gespeist wird, so mag auch der Wille zur Vervollkommnung
der Menschheit seine lebendige Kraft aus religiösen oder humanen, göttlichen oder
menschlichen Beweggründen schöpfen – dass er da sei und wirke und die ganze
Menschheit endlich erfülle, – darauf kommt es an.«²⁴*

21 Dr. Rudolph Penzig war von 1919 bis 1926 Großmeister des FzaS. Er gehörte seit 1903 zum linken Flügel der Fortschrittspartei und ab 1917 zur SPD. Penzig war in Berlin-Charlottenburg ehrenamtlicher Stadtrat und von Beruf Moralpädagoge. Er wirkte u.a. leitend im Bruno-Bund, in der Deutschen Gesellschaft für ethische Kultur, im Deutschen Bund für weltliche Schule und Moralunterricht und im Vorstand des Bundes freireligiöser Gemeinden.

22 Penzig, Rudolph: *Freimaurer-Lehrbuch*, Oldenburg o.J., S. 17.

23 Ebenda, S. 18.

24 Ebenda, S. 19.

Ein eigentlicher, von gegenseitiger Achtung und Toleranz bestimmter Diskurs um die Position des FzaS ist nicht geführt worden. Bedauerlicherweise, so muss man sagen, vor allem im Hinblick auf die späteren weltanschaulich-religiösen Annäherungen großer Teile der deutschen Freimaurerei an den Nationalsozialismus. Es blieb beim Diktum der Irregularität. Und so ist es nicht ohne historische Ironie, dass sich heute alle deutschen Großlogen, auch die ehemals strikt ablehnenden christlichen Großlogen in ihrer Öffentlichkeitsarbeit gern mit den Namen der FzaS-Brüder Kurt Tucholsky und Carl von Ossietzky schmücken und insbesondere deren ablehnende, ja widerständige Einstellung zum Nationalsozialismus hervorheben. Ist das nun Gedankenlosigkeit, ist es schlicht peinliche Anmaßung, ist es eine – zumindest implizite – Kritik an der ablehnenden Haltung gegenüber dem FzaS in den 1920er Jahren oder ist es Ausdruck der Überzeugung, dass spätestens im ewigen Osten die Scheidung regulär – irregulär nicht mehr gilt? Die deutschen Freimaurer sollten diese Fragen in ihren künftigen Diskursen nicht ausschließen.

Neue Trennungslinien traten zwischen dem Ersten Weltkrieg und dem Verbot der Freimaurerei Mitte der 1930er Jahre in Erscheinung. Zunächst kam es zu einer wechselseitigen Verschärfung des Tons zwischen deutscher – insbesondere altpreußischer Freimaurerei – und der englisch-amerikanischen Freimaurerei. Auf der Seite der »altpreußischen« Freimaurerei wurde die Verbindlichkeit der »Alten Pflichten« abgelehnt und den englischen Freimaurern Oberflächlichkeit und Fehlen religiöser Tiefe vorgehalten. Umgekehrt gab es seitens der »English-speaking Masonry« prinzipielle Abgrenzungen und Verurteilungen gegenüber der »altpreußischen« Freimaurerei, deren Regularität in Zweifel gezogen wurde.²⁵

Gleichzeitig vertiefte sich die Spannung zwischen altpreußischer und humanitärer Freimaurerei in Deutschland. Es wurde konzeptionell heftig gestritten, wobei die Vermischung nationaler mit religiös-christlicher Rhetorik besonders kennzeichnend war. Auf altpreußischer Seite kam es zu einer zunehmenden Identifizierung mit altgermanischer Mystik, die schließlich auch zu einer Arisierung der Rituale führte, während gleichzeitig eine Anlehnung an die Glaubenspositionen der »deutschen Christen« des Reichsbischofs Müller empfohlen wurde.²⁶

Vorangetrieben wurde diese Entwicklung vor allem durch August Horneffer, den Schriftführer, Archivar und De-facto-Großsekretär der »Großen Loge von Preußen, gen. zur Freundschaft«. Bereits vor dem Ersten Weltkrieg hatte August Horneffer gemeinsam mit seinem Bruder Ernst eine mystisch-religiöse Auffassung der Freimaurerei vertreten, die zunächst kaum Akzeptanz fand.²⁷ Im Verlauf der 1920er Jahre näherte sich Horneffer immer mehr einer »ariosophen« Esoterik an, wie sie von Guido von List und Jörg Lanz von Liebenfels entwickelt und vertreten wurde, die auch Hitler nicht unwesentlich beeinflussten. Konsequenterweise hieß es dann im Juni 1933 an der Tafel des zur Sonnwendfeier

25 *The Maine Masonic Text Book for the Use of Lodges*, 1923, S. 164. Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 58.

26 Ausführlich hierzu Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87.

27 Vgl. Hoffmann, Stefan-Ludwig: a.a.O., S. 275.

gewordenen Johannisfestes als Quasi-Tischgebet: »Sonnenwende – Schicksalswende! Ständig nesteln Nornenhände ...«²⁸

Gewiss: Verbot und Unterdrückung durch das NS-System haben die deutsche Freimaurerei auf das Schwerste beschädigt, das Verbot hat freilich auch weitere Verbiegungen und Anpassungen an das System verhindert, zu denen es – daran kann nach Lage der historischen Fakten überhaupt kein Zweifel bestehen – zweifellos gekommen wäre. So war das Ende von 1935 zugleich eine Rettung des Ansehens der Freimaurerei, ohne die es den Neuaufbau nach 1945 nicht hätte geben können.

2. Der freimaurerische Religionsdiskurs der Gegenwart

2.1 Ängste und Besorgnisse

Und nun im zweiten Teil meiner Skizze: zum religiösen Diskurs in der deutschen Gegenwartsfreimaurerei.

Auch heute führen Brüder, Logen und Großlogen den religiösen Diskurs in Erklärungen, in Zeitschriften (insbesondere die »Zirkelkorrespondenz« der Großen Landesloge besteht zu einem großen Teil aus Beiträgen zum religiösen Diskurs) und auf ihren Internetseiten. Es ist allerdings immer nur ein kleiner Anteil der deutschen Freimaurer, der sich daran beteiligt. Was die einzelnen Freimaurer über religiöse Fragen denken und wie ihr Verhältnis zu Kirche und Glauben beschaffen ist, gehört zu den der empirischen Forschung bislang versperrten, persönlich-subjektiven freimaurerischen Geheimnissen – und vielleicht ist das auch gut so!

Auch die Forschungsgesellschaft »Quatuor Coronati« beteiligt sich am religiösen Diskurs, und zwar so intensiv, dass der eine oder andere meint, es sei inzwischen genug damit. Genug weniger, weil die Ergebnisse der Gespräche wirklich zufriedenstellend wären, genug vielmehr deshalb, weil sich zeigt, dass ein offen geführter religiöser Diskurs nicht nur Erkenntnisfortschritte, sondern auch Risiken für Harmonie und Stabilität in der Bruderschaft mit sich bringt. Des Öfteren scheinen Unklarheiten in Bezug auf das Verhältnis zwischen Freimaurerei und Religion leichter zu ertragen zu sein als Deutlichkeit und Präzision in den weltanschaulichen Positionen, was ja ein Nachdenken über Konsequenzen und klare Stellungnahmen nahelegen, ja erforderlich machen würde.

Die heutigen Freimaurer scheinen aus vielen Gründen nicht so recht frei zu sein, wirklich offen über Fragen der Religion im Kontext ihres Bundes zu sprechen. Während die religiösen Diskurse der Theologen oft von erfrischender Schärfe und Eindeutigkeit in den Positionen sind, verläuft der freimaurerische Religionsdiskurs einerseits merkwürdig unscharf und gebremst, andererseits aber auch erregt, beleidigt und aggressiv, wozu er sich dann oft in die zuweilen recht trübe Welt der masonischen Internetforen verlagert. Eine Ausnahme machen allerdings meiner Beobachtung nach die Freimaurerinnen, denen oft ein erfrischend direkter Umgang mit Tabus gelingt.

28 Ordensblatt, hrsg. vom Nationalen Christlichen Orden Friedrich der Große in Berlin, 1. Jg., Juli/August 1933, Nr. 3, S. 45.

Warum ist der religiöse Diskurs so schwierig?

Zu benennen ist insbesondere eine Reihe von Besorgnissen und Ängsten:

- Ängste vor einer *Beschädigung der gewohnten und liebgewonnen weltanschaulich-religiösen Heimat* und – damit verbunden und daraus resultierend – Besorgnisse und Ängste im Hinblick auf möglicherweise einsetzende *Veränderungen von Ritual und Organisation*. Die empirische Soziologie beobachtet ja des Öfteren, dass besonders dann an tradierten formalen Strukturen festgehalten wird, wenn die aus der Tradition überlieferten Inhalte unscharf und instabil geworden sind.
- Dazu kommen Besorgnisse und Ängste im Hinblick auf *Konflikte innerhalb der und zwischen den Großlogen der VGLvD*, müsste doch ein offener Religionsdiskurs gravierende Unterschiede zwischen der ethisch-symbolisch orientierten GL A.F.u.A.M. und dem christlichen Freimaurerorden zutage fördern, durch die die Harmonie, wenn im Extremfall nicht gar Einheit und Bestand der VGLvD beschädigt werden könnten. (Ich komme auf diesen Gesichtspunkt noch ausführlicher zurück.)
- Weiter zu erwähnen sind *Auswirkungen der »Arkandisziplin«*: Oft sind die Brüder Freimaurer unsicher, was bei der Kommunikation mit Außenstehenden zum Ritual gesagt werden darf bzw. soll und die Bemühungen der Großlogen, hierzu eine Klärung herbeizuführen, reichen nicht aus. Wer das Ritual im Diskurs ausspart, kann freilich auch nicht über dessen Beziehung zu Religion und Religiosität kommunizieren. Die Fähigkeit, gehaltvoll über das Ritual zu sprechen und zugleich das »Kerngeheimnis« nicht preiszugeben, ist unterentwickelt, zumal die Ergebnisse der neueren Ritualforschung, die hier zu Kompetenz und Auskunftsfähigkeit verhelfen könnten, bis in die Spitzen der maurerischen Hierarchien hinein weitgehend nicht zur Kenntnis genommen wurden. Ersatzweise begnügt man sich dann zuweilen mit der Mitwirkung an fragwürdigen Fernsehfilmen (besonders abschreckend: die ARD-Produktion »Tempel, Logen, Rituale«).
- Besonders groß sind die genannten Besorgnisse und Schwierigkeiten bei den *Vertretern höherer Gradsysteme*, die fürchten, in einen von ihnen nicht gewünschten Diskurs innerhalb und außerhalb des Bundes hineingezogen zu werden, nicht erwünscht, weil mit der Erfordernis einer größeren Offenheit im Hinblick auf Struktur und Sinnhaftigkeit der entsprechenden Systeme verbunden. (Weiter unten komme ich auch auf diesen Punkt zurück.)
- Dann gibt es – »natürlich« möchte man sagen – Besorgnisse und Ängste im *Hinblick auf drohende Infragestellungen der Regularität* und einer nachfolgenden Intervention seitens der Vereinigten Großloge von England.
- Schließlich bestehen Unsicherheiten im Hinblick auf die Frage, wie mit *Agnostikern oder gar Atheisten im Falle von Aufnahmeanträgen* umzugehen ist, während es keine Schwierigkeiten macht – ich wiederhole –, sich posthum mit ihnen und ihrem Freimaurer-Status werbewirksam zu identifizieren (von Ossietzky, Tucholsky). Dabei könnte die Sache doch ganz einfach sein, und Helga Widmann, die Großmeisterin der Frauengroßloge, hat auf der Frankfurter QC-Arbeitstagung im März 2009 – während sich die auf dem Podium versammelten Vertreter der Großlogen in schwammigen Unverbindlichkeiten gefielen – nachdrücklich auf das auch in meiner Sicht hier allein Entscheidende hingewiesen: Ein die Werte des Freimaurerbundes verneinender Nihilismus, nicht ein mit humanistischem

Denken und Handeln durchaus vereinbarer Atheismus oder Agnostizismus, ist das für einen ethischen Bund unabdingbare Ausschlusskriterium.

2.2 Warum trotzdem Diskurse?

Warum ist der religiöse Diskurs trotz all dieser Besorgnisse und Unvollkommenheiten in der deutschen Freimaurerei so lebendig und vielleicht auch so notwendig? – Ganz einfach aus den prinzipiell gleichen Gründen wie von 1717 an:

- Es gilt, sich um die Bestimmung freimaurerischer Identität zu bemühen.
- Gegenüber mannigfaltigen Angriffen erweisen sich immer wieder Apologien als erforderlich.
- Die zunehmende Kommunikation mit Medien und Institutionen der Öffentlichkeit bedarf der Auskunftsfähigkeit der Freimaurerei auch in Bezug auf das Verhältnis zwischen Freimaurerei, Religion und Kirchen.
- Unterscheidungen auch im Hinblick auf die »religiöse Frage« sind notwendig, um die jeweiligen Besonderheiten der VGLvD-Großlogen deutlich zu machen.

Zunächst – wie es sich für eine Forschungsloge gehört – zur Frage, warum der religiöse Diskurs der Gegenwart auch *analytisch, d.h. als Gegenstand der Freimaurerforschung*, interessant ist.

Vor allem deshalb, weil der Religionsdiskurs, das hat ja auch die historische Reflexion deutlich gemacht, wie kein anderer zeigt, welche Inhalte, welche rituellen Ausdrucksformen und welche organisatorischen Strukturen für die Freimaurerei – im Unterschied zu anderen gesellig-gesellschaftlichen Assoziationen – typisch sind. Daher das lebhafteste Interesse auch in der »externen«, der universitären Freimaurer-Forschung, sich gerade mit dem Religionsdiskurs der Freimaurer zu beschäftigen. Beispiele unter vielen dafür sind Monika Neugebauer-Wölks Studien zum Thema Freimaurerei und Esoterik oder Stefan-Ludwig Hoffmanns zuvor ausgiebig zitierte Beschreibung einer spezifischen freimaurerischen Zivilregion in der bürgerlichen Freimaurerei zwischen Vormärz und Erstem Weltkrieg.

Insbesondere an Hoffmanns Untersuchungen können dann auch *analytische Fragen für die Gegenwart* angeschlossen werden, die nicht ohne praktische Konsequenzen bleiben sollten. Hoffmann führt ja – wie zuvor aufgezeigt – den zivilreligiösen Charakter der Freimaurerei in der klassischen Bürgerperiode auf eine weitgehende Integration der Brüder Freimaurer in ein kirchlich gebundenes protestantisches Bürgertum zurück. Nun haben sich inzwischen nicht nur die Struktur der Gesellschaft und ihre Kultur weitgehend geändert, auch das religiöse Umfeld der Freimaurerei ist längst nicht mehr dasselbe wie in der »klassischen« Bürgergesellschaft des 19. und frühen 20. Jahrhunderts. Nur noch etwas mehr als zwei Drittel der erwachsenen männlichen Bevölkerung gehören in Deutschland einer der christlichen Kirchen an, und nur die knappe Hälfte davon sind Protestanten und damit Mitglieder der traditionellen Rekrutierungsgruppe der deutschen Freimaurerei. Gleichzeitig ist auch bei formaler Kirchenzugehörigkeit das Ausmaß einer wirklichen Teilnahme an kirchlichen Aktivitäten beträchtlich zurückgegangen.²⁹

Was bedeuten die zuvor genannten Relationen für die Zielgruppe der Freimaurerei?

²⁹ Hier ist an eine Bemerkung des zug. VGLvD-Großmeisters Bruno Schultze auf der Frankfurter QC-Ta-gung vom März 2009 zu erinnern, die noch der Kirche angehörenden Freimaurer seien wohl zu 90 Prozent »laue« Protestanten.

Zunächst kann aus ihnen schwerlich geschlossen werden, dass sich deshalb der Anteil von nach *Sinn und Wert* suchenden »Freien Männern von gutem Ruf« in Deutschland im gleichen Maße verringert hat wie die Zahl der traditionell »Gläubigen«, und die vielen ethisch orientierten Männer, die *von religiösen Bindungen im traditionellen Sinne frei, doch zu Freundschaft fähig und für spirituelle Erfahrungen empfänglich* sind, sollten doch eigentlich ebenso willkommene »Suchende« sein wie seinerzeit der protestantische Christ.

Eine Freimaurerei, die als soziale, geistige und spirituelle Heimat von wertüberzeugten Männern heute ebenso intensiv gesucht werden soll wie die Freimaurerei des 19. Jahrhunderts, müsste allerdings erst einmal gründlich ihre religiöse Identität klären, vielleicht sogar neu bestimmen. Denn es fragt sich doch sehr, ob eine Freimaurerei, die heutzutage attraktiv sein will, identisch sein kann mit der bürgerlich-zivilreligiösen Freimaurerei, die nach der Gärungszeit des 18. Jahrhunderts im Verlauf des 19. Jahrhunderts definiert, organisiert und rituell gestaltet wurde und an der sich seitdem nicht allzu viel geändert hat.

Und eine weitere Frage ist damit zu verbinden: Warum stellt die Freimaurerei nach außen immer wieder ihre ethischen Ziele heraus, ihren Charakter als »System of Morality«, ihre Absicht, prinzipiell *alle* nach Sinn und Wert suchenden Menschen zu verbinden und *nicht nur Teile davon*, wenn sie im Inneren so beharrlich an altem Denken, an überholten Begründungen und zuweilen auch an überlebten Formen festhält?

Die Bindung von Moral an religiöse Überzeugungen wird mittlerweile ja nicht einmal mehr von führenden katholischen Theologen für erforderlich gehalten. So heißt es etwa bei Hans Küng:

»Aus dem Grundvertrauen kann auch ein Atheist ein echt menschliches, also humanes und in diesem Sinn moralisches Leben führen ... Auch Atheisten und Agnostiker müssen folglich keineswegs Nihilisten, sondern können Humanisten und Moralisten sein: ernsthaft um Humanität und Moralität bemüht.«³⁰

»Grundvertrauen« bedeutet dabei für Küng ein grundsätzliches *Ja zur Sinn- und Werthaftigkeit der Realität*, zu dem jeder Freimaurer fähig ist, dessen Denken und Handeln von der Überzeugung getragen ist, dass es sich lohnt, für das Wohl der Menschen, ihr von gegenseitiger Achtung bestimmtes Miteinander und eine sichere Zukunft der Welt zu wirken.

Im gleichen Sinne hatte Guido Groeger, Hochschullehrer, Psychotherapeut und Freimaurer, auf der Frühjahrsarbeitstagung der Forschungsloge »Quatuor Coronati« in Burg bei Magdeburg im Jahre 1996 vermerkt:

»Das Thema Religion ist in unserm Bund heftig umstritten ... Wenn gefordert wird, »Freimaurer müssen an ein höchstes Wesen (supreme being) glauben«, dann ist allen areligiösen freien Männern von gutem Ruf der Zugang zu uns verschlossen ... Die in Entwicklung begriffene neue Weltanschauung kann als Bedrohung erlebt werden, aber auch als ein Anstoß zur Übernahme der vollen Verantwortung für den Fortbestand des menschlichen Lebens auf dieser Erde. Ob dies mit oder ohne Glauben an ein höchstes Wesen geschieht, unterliegt der Entscheidung des Einzelnen. Werden wir es

30 Küng, Hans: *Existiert Gott? Antwort auf die Gottesfrage der Neuzeit*, München 1983, S. 523.

schaffen, unsere Logen für beide Fraktionen zu öffnen? Verbunden miteinander bleiben wir durch den Bau am Tempel der Humanität und unsere Rituale.»³¹

Guido Groeger hatte das Thema »Freimaurerei und Religion« im Rahmen eines Beitrags zur »Identität« aufgegriffen und damit ein wichtiges Stichwort gegeben.

2.3 Identitätsprobleme

Die Frage nach der *freimaurerischen Identität von heute* ist in der Tat dringlich, und die deutschen Freimaurer sollten sich um Antworten darauf bemühen. Antworten sind nicht nur wegen des erheblichen Klärungsbedarfs innerhalb der Freimaurerei erforderlich. Sie sind dringlich auch wegen der zahlreichen Fragen, die aus dem gesellschaftlichen Umfeld der Freimaurerei gestellt werden, aus der Öffentlichkeit, den Medien, den Kirchen. Auf diese Fragen, von denen wir ja wünschen, dass sie an uns gestellt werden, können die Freimaurer allerdings nur dann antworten, wenn sie wissen, *wer, was und wie* sie sind.

Ein praktisches Beispiel: Auf die Frage, ob Dan Browns neues Buch »Das verlorene Symbol« vorteilhaft oder schädlich für die Freimaurerei ist, müsste doch zunächst erst einmal zurückgefragt werden: für was für eine Freimaurerei eigentlich? Eine ethische, eine bürgerlich-konventionelle oder eine esoterische Freimaurerei?

Nichts zuletzt aufgrund der Stagnation der Mitgliederzahlen hierzulande und eines weltweit gar dramatischen Absturzes der Mitgliedszahlen – von sechs auf unter drei Millionen Freimaurer innerhalb von fünf Jahrzehnten – ist zu fragen, ob diese Entwicklung nicht zuletzt auf ein *in der Gesellschaft nur allzu deutlich spürbares Identitätsdefizit des Bundes* zurückzuführen ist, und wenn dies so ist, was diese Bestandshalbierung mit dem Verhältnis zwischen Freimaurerei und Religion zu tun hat?

Die *Masonic Service Association of North America* hat sich des Problems in einer hochinteressanten, hierzulande allerdings kaum wahrgenommenen Studie mit dem Titel »It's about time! Moving masonry into the 21st Century« recht überzeugend angenommen.³²

Die Studie geht von einem doppelten Problem der Freimaurerei aus: »Loss of masonic identity« und »Lack of energy invested in masonry« und antwortet dann auf die Frage: »How does the public perceive Freemasonry today?« auf folgende Weise

»We believe that the public's perception and opinion of Freemasonry can be summarized briefly in the following ways:

- 1. Confused. Are the Masons a fraternity, a religious organization or an alternative religion?*
- 2. Mistaken. Only grandfathers could be in such an old-fashioned organization as Freemasonry.*
- 3. Oblivious. People are not even aware Masonry still exists.«*

31 Groeger, Guido: *Identität. Aspekte und Fragen*, Eingangsreferat auf der Arbeitstagung der QC in Burg b. Magdeburg, 9. März 1996, unveröffentlichtes Manuskript, S. 13f.

32 http://www.msana.com/aboutime_foreword.asp.

Gewiss, US-amerikanische Verhältnisse sind keine deutschen Verhältnisse. Gravierende Unterschiede sind nicht zu übersehen. Und doch gibt es eine Reihe von Übereinstimmungen im Hinblick auf Problemlagen und Strukturdefizite, von denen die Freimaurerei hierzulande lernen könnte.

Nehmen wir also die erste der zuvor gestellten Fragen auf: »Sind die Freimaurer eine Bruderschaft, eine religiöse Organisation oder eine alternative Religion?«

Auf der Homepage der Großen Landesloge der Freimaurer von Deutschland,³³ einer der Partnergroßlogen der VGLvD, war im Jahre 2009 eine Zeit lang an prominenter Stelle Folgendes zu lesen:

»Über Freimaurerei ist schon viel geschrieben worden! Als Ziele der Logen werden stets genannt: Selbstveredelung und Humanität. Aber geht es wirklich darum? Nein! Damit sich niemand in die Logen verirrt, der dort nichts zu suchen hat, klärt das gerade im renommierten Münchner Thiele Verlag erschienene Kurzwissen-Buch ›Freimaurer in 60 Minuten‹ endlich darüber auf, worum es der alten Bruderschaft tatsächlich geht: Unsterblichkeit ist das Ziel, Selbstveredelung nur der Weg und Humanität eine logische Konsequenz.«

Doch geht es wirklich um Unsterblichkeit in der Freimaurerei?

Und wenn es der Freimaurerei tatsächlich darum ginge, wäre sie dann nicht etwas, was sie doch gemeinhin so gar nicht sein will: nämlich Religion?

Will sie aber nicht Religion sein, so hätte sie sich deutlich von Religion abzugrenzen, was freilich einer ethisch-symbolisch orientierten Freimaurerei leichter fällt als einem Freimaurerorden christlicher Tradition.

2.4 Ein Orientierungsvorschlag zur Diskussion

Als Teilnehmer am gegenwärtigen Religionsdiskurs in der deutschen Freimaurerei möchte ich – zwecks weiterer Diskussion – die Beziehungen zwischen Freimaurerei und Religion folgendermaßen umreißen:

- Freimaurerei ist eine ethisch orientierte Vereinigung und keine Religion, und sie will auch keinen Ersatz für eine Religion bieten, denn sie vermittelt kein Glaubenssystem und kennt weder sakramentale Heilmittel noch Theologie und Dogma.
- Die Freimaurer haben auch keinen gemeinsamen Gottesbegriff. Die symbolische Präsenz eines »Großen Baumeisters aller Welten« in ihren Ritualen darf nicht mit den verschiedenen Gottesverständnissen der Religionen verwechselt oder gar gleichgesetzt werden.
- Das Symbol des »Großen Baumeisters« stellt vielmehr das umfassende Symbol für den Sinn der freimaurerischen Arbeit dar und ist als solches vom Freimaurer zu respektieren. Denn ethisch orientiertes Handeln setzt die Anerkennung eines sinngebenden Prinzips, eines die Unverbindlichkeiten des Alltags transzendierenden »höheren Seins« voraus, das – weltanschaulich bestimmt, oder empirisch gefunden – Verantwortung begründet und auf das die Ethik des Freimaurers letztlich rückbezogen ist. Das Symbol des »Großen

33 <http://www.freimaurerorden.org>.

Baumeisters« deutet den transzendenten Bezug des Freimaurers an, wobei Transzendenz auch als eine immanente, nicht auf einen religiösen Glauben bezogene Transzendenz, als ein »Über-sich-Hinausgehen innerhalb des Seins des Menschen« (Ernst Tugendhat³⁴) verstanden werden kann.

- Freimaurerei ist folglich offen für Menschen aller Glaubensbekenntnisse und Weltanschauungen und auch für Menschen ohne Glaubensvorstellungen im herkömmlichen Sinne. Unabdingbar ist allerdings, dass sie mit den im Diskurs gefundenen ethischen Überzeugungen und moralischen Prinzipien des Freimaurerbundes übereinstimmen und seine symbolisch-rituellen Ausdrucksformen akzeptieren.
- Die freimaurerische Tempelfeier ist kein Gottesdienst. Das Brauchtum des Bundes soll vielmehr menschliches Miteinander, ethische Lebensorientierung und emotionale Spiritualität durch Symbole und rituelle Handlungen in der Gemeinschaft der Loge darstellbar, erlebbar und erlernbar machen.

Aufgrund einer solchen Festlegung und Abgrenzung kann das Verhältnis zu den großen christlichen Kirchen entspannt und selbstbewusst entwickelt werden, zumal an zwei bedeutende Gemeinsamkeiten von Freimaurerei und Kirchen zu erinnern ist:

- die gemeinsamen Wurzeln in der europäischen Kultur- und Geistesgeschichte sowie
- die Verpflichtung zum ethischen Handeln, insbesondere zu praktischer Mitmenschlichkeit.

Zweierlei ist zu ergänzen. Zum einen bedeuten die zuvor dargelegten *normativen Standpunkte*, die alle von der Grundaussage »Freimaurerei ist weder Religion noch Religionsersatz« ausgehen, in keiner Weise, dass Freimaurerei nicht de facto für den einen oder anderen Freimaurer Religion oder Religionsersatz bedeutet oder dass zumindest die konkreten religiösen, insbesondere christlichen Einstellungen freimaurerisch beeinflusst sind. Zum anderen empfiehlt es sich, den Religionsbegriff nicht *theologisch*, sondern *religionssoziologisch* zu verstehen. Deshalb stehen im Hintergrund *meiner Überlegungen und Abgrenzungen* auch ganz bewusst Begriffe von Religion und Religiosität, die Glaubensinhalte und religiöse Funktionen auseinanderhalten und die ihren Ursprung in der Religionssoziologie haben.

Talcott Parsons etwa, einer ihrer wichtigsten Vertreter, sieht die Aufgabe des Religiösen darin, kulturelle Werte und Normen durch den Rekurs auf eine letzte Wirklichkeit – Parsons spricht von »ultimate reality« – lebendig und verbindlich zu halten.³⁵ Das was Parsons »Rekurs auf eine letzte Wirklichkeit« nennt, ist nun aber nichts anderes als das, was der Begriff Religion jenseits aller ihrer konkreten Erscheinungsformen und Glaubensinhalte meint, nämlich Rückbindung an und Vertrauen auf eine sinnpendende Ordnung. Genau das aber will Freimaurerei leisten: die Herstellung eines tragfähigen, das bloße materielle Sein transzendierenden Sinn- und Wertbezugs, der freilich spezifisch religiöser Rückbindungen oder eines Glaubens an Gott im traditionellen Sinne nicht bedarf.

Auch der Soziologe Thomas Luckmann stellt die positive, konstruktive gesellschaftliche Rolle der Religion in den Vordergrund, indem er auf deren Potenzial bei der Krisenbewältigung und bei der Stabilisierung der Gemeinschaft in Phasen sozialer Umbrüche hinweist.

34 Tugendhat, Ernst: *Anthropologie statt Metaphysik*, München 2010, S. 15.

35 Vgl. die Beiträge in: Trevino, A. Javier (Ed.): *Talcott Parsons today. His theory and legacy in contemporary sociology*, Langham/Md. and Oxford, 2001.

Religiosität ist für Luckmann eine anthropologische Konstante, die sich in der Moderne nur neue Formen der Repräsentation sucht und nicht – wie die Säkularisierungsthese behauptet – verschwindet. Luckmann hat im Rahmen seiner Religionssoziologie Aufgabe und Wirkungsweise der Religion als »Einübung und Einzwängung in ein das Einzeldasein transzendierendes Sinngefüge« bezeichnet.³⁶

Bei aller Ablehnung der Religionseigenschaft der Freimaurerei im Sinne eines inhaltlich definierten Glaubens wäre es folglich gleichermaßen falsch und irreführend, den Begriff des »Religiösen« allzu strikt von der Freimaurerei fernzuhalten. Im Sinne der Religionssoziologie *religiös, aber weder Religion noch religiöse Vereinigung*, so ließe sich pointiert formulieren.

Noch einmal: Freimaurerei ist kein Heilsweg, sondern ein Weg zur Bewährung im Hier und Jetzt. Ein Weg – es gibt viele andere. Die Gleichzeitigkeit des Respekts vor Religion und des Verzichts auf Nachahmung von Religion und/oder Einmischung in Religion kann die Freimaurerloge zu einer Gemeinschaft machen, in der sich gläubige Menschen ganz verschiedener Religionen mit religiös skeptischen, ja ungläubigen Menschen auf der Grundlage verpflichtender Werte freundschaftlich miteinander verbinden. Hierin sollten Freimaurer eine integrierende Kraft sehen, die – wenn auch gewiss nur in bescheidenem Maße – dazu beitragen kann, die moderne (oder postmoderne) Gesellschaft mit all ihren Auflösungs- und Spaltungstendenzen auf der Basis einer gemeinsamen Wertbasis zusammenzuhalten.

2.5 Erforderliche Differenzierungen

Es war – und jetzt ist zu einem weiteren Gesichtspunkt überzuleiten – von deutlichen Auffassungsunterschieden in puncto Religion innerhalb der deutschen Freimaurerei die Rede. Sie sind weitbekannt, werden jedoch nur selten reflektiert. Es lohnt sich daher, erneut davon zu sprechen und Präzisierungen zu versuchen.

In den »Vereinigten Großlogen von Deutschland« treffen zwei aus der deutschen Tradition hervorgegangene Freimaurereien – eine »humanitäre« und eine »christliche« – aufeinander. Dies bedeutet natürlich nicht, dass Humanität Christentum und Christentum Humanität ausschliesse. Eine solche Argumentation wäre töricht. Doch es macht schon einen Unterschied, ob man als Freimaurer einem ethischen Bund angehören möchte, der – die verschiedenen Weltanschauungen übergreifend – die moralische Vervollkommnung von Einzelmensch und Gesellschaft anstrebt und zur Einübung ethisch orientierte Rituale praktiziert, oder ob man einer religiös und christlich orientierten Logengemeinschaft angehören möchte, deren von Gradstufe zu Gradstufe immer christlicher ausgerichteten Rituale die Tempelfeier in Richtung Quasi-Gottesdienst transformieren. Man kann Freimaurerei selbstverständlich so sehen und praktizieren, nur gilt es dann einzuräumen, dass es sich um eine andere Freimaurerei handelt.

Die Unterscheidung »humanitär« und »christlich« ist somit auch heute – vielleicht sogar wieder verstärkt – durchaus erforderlich. Sie ist analytisch unverzichtbar, sie ist für die Bestimmung alternativer freimaurerischer Identitäten und ihrer organisatorischen Ausge-

36 Luckmann, Thomas: *Religion in der modernen Gesellschaft*, in: Wössner, J. (Hrsg.): *Religion im Umbruch: soziologische Beiträge zur Situation von Religion und Kirche in der gegenwärtigen Gesellschaft*, Stuttgart 1972, S. 13–15, hier S. 5.

staltung (demokratischer Aufbau vs. Ordensprinzip) ausschlaggebend, und sie ist für klare Auskünfte gegenüber der Öffentlichkeit, den Medien, den Kirchen und nicht zuletzt den Suchenden erforderlich, die nicht selten darüber im Unklaren gelassen werden, in welche »Lehrart« der Freimaurerei sie sich aufnehmen lassen. Und nebenbei: Es waren gerade die christlich-altpreußischen Großlogen, die die Unterscheidung »christlich« - »humanitär« Ende der 1920er, Anfang der 1930er Jahre intensiv und nachgerade begeistert verwendeten, um in stürmischer See das Rettungsboot der nationalistisch-nationalsozialistischen Anpassung zu erreichen.

Gäbe es die benannten Unterschiede mit ihren hierarchisch-organisatorischen Auswirkungen und dem damit verbundenen Strukturkonservatismus nicht, dann gäbe es in Deutschland nicht die Vereinigten Großlogen (Mehrzahl), sondern es gäbe eine Vereinigte Großloge (Einzahl). Doch wir haben es - bei allem Respekt vor der VGLvD und ihren Repräsentanten - allenfalls mit einem Großlogengbund, vielleicht gar nur mit einem »Vertrag zwischen Großlogen« zu tun, der sich manchmal an der Vorstellung überhebt, Großloge zu sein, mit durchaus unterschiedlichen Auffassungen der Partner vor allem in religionsbezogenen Fragen. Die VGLvD sei aus keiner Liebesheirat entstanden, sie sei eine Vernunftfehe - etwa so kürzlich AFuAM-Großmeister Br. Jens Oberheide.³⁷ Manch einer meint freilich, es handele sich gar um eine »Unvernunftfehe«, die ihre Entstehung vor allem internationalem Druck und persönlichem Geltungsdrang verdanke. Doch nun ist sie da, die deutschen Freimaurer müssen mit ihr leben, und wenn die erörterten Auffassungsunterschiede keine Sprengkraft entfalten sollen, dann müssen die Brüder von hüben und drüben notwendigerweise den religiösen Diskurs offen und redlich führen, einen Diskurs, der Gemeinsamkeiten und Unterschiede in aller Freundschaft deutlich werden lässt und erklärt, und dann muss man sich gemeinsam auch darüber klar werden, welche Großloge für welche Spielart von Freimaurerei in der deutschen Öffentlichkeit spricht und zu sprechen befugt ist. Dass die VGLvD nicht für die »ganze« deutsche Freimaurerei sprechen kann, ist klar. Hier gilt nun einmal: keine Lehrart, keine Identität - keine Identität, keine Stimme. (Tatsächlich hilft sich die VGLvD ja weitgehend damit, dass sie *nach außen* mit humanitären Tönen spricht.)

Schließlich gibt es noch eine weitere Schwierigkeit beim religiösen Diskurs: Die Gretchenfrage an die Freimaurer - Wie haltet ihr's mit der Religion? - kann ernsthaft nur beantwortet werden, wenn die *Hochgradsysteme, insbesondere die des Schottischen Ritus und des Freimaurerordens* in den Diskurs einbezogen werden. Denn, so kann gesagt werden, je höher die Grade, desto religiöser die Inhalte, sei es im Sinne einer sich stufenweise entfaltenden esoterischen Religiosität (Stichworte: »Letzter Tempel«, »Heiliges Reich«) oder im Sinne einer symbolischen Christologie, die die jesuanische Ethik deutlich überhöht, eben Jesus Christus statt allein Jesus, und die dieses in einer eindeutig christlich ausgerichteten religiösen Praxis rituell bekräftigt.

Das sich fortgesetzt vertiefende, nur gradweise enthüllende, doch durch Arkandisziplin zugleich immer wieder verhüllte Religionsverständnis der Hochgradsysteme erschwert sowohl die Kommunikation nach innen und außen als auch das kompetente Urteil über empirische Befunde. Man weiß nicht, wie es ist, weil man nicht weiß, wie es weitergeht. Gewiss - so bekanntlich Ludwig Wittgenstein - »wovon man nicht sprechen kann, darüber muss man schweigen«. Doch dann gerät man beim internen Diskurs wie bei den immer

37 Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, 35. Jg., H. 6/2009, S. 5.

wieder versuchten Klarstellungen nach außen in erhebliche Schwierigkeiten. Wäre es anders, so würden sich die belletristisch-heiteren wie die verschwörungsdüsteren Fiktionen nicht immer wieder gerade an den Hochgraden der Freimaurerei festmachen.

2.6 Konsequenzen

Letzte Frage: Welche Konsequenzen hat das Thema »Freimaurerei und Religion« für die zukünftige Gesprächs- und Gestaltungspraxis innerhalb der deutschen Freimaurerei?

Über die Qualität einer »freimaurerischen Gesprächskultur« entscheidet nicht, *worüber* man spricht, sondern *auf welche Weise* man sich mit anderen im Gespräch über etwas austauscht.

Der Diskurs wird sich fortsetzen – *nicht ob, sondern wie er geführt wird*, ist die Frage.

Es geht um die Identität der Freimaurerei, um die Frage, worin ihre Mitglieder übereinstimmen, aber auch, worin sie sich unterscheiden, es geht um Auskunftsfähigkeit gegenüber der Gesellschaft, den »Interessenten außerhalb«.

Es geht aber auch um ein Ausloten von Reformbedarf und Reformmöglichkeiten im Inneren des Freimaurerbundes: Denn – dies sei noch einmal nachdrücklich gefragt –, ist nicht vieles in der Freimaurerei von heute konserviertes 19. Jahrhundert, konzeptionell, rituell und auch organisatorisch?

Die deutschen Freimaurer können selbstverständlich alles so lassen wie bisher, wenn sie davon überzeugt sind, dass alles gut und richtig ist. Doch meistens fehlen schlüssige Begründungen dafür, dass etwas in der Freimaurerei so bleiben muss, wie es ist, nur weil es immer so gewesen ist. Manchmal vermittelt sich der Eindruck, dass die Freimaurer vieles einfach so passieren lassen (*freemasonry by default*, gleichsam) und dass es dann im Wesentlichen für gut gehalten wird, weil es einfach so passiert. »Das haben wir immer schon so gemacht, das haben wir noch nie so gemacht, da könnte ja jeder kommen« – Freimaurerei als ein sich um sich selbst drehendes Bestätigungssystem, das in erster Linie symbolisches Kapital für seine Akteure produziert, statt das große kulturelle Kapital des Bundes für die Gemeinschaft aller Bürger zu nutzen und zu vermehren.

Deshalb sind weitere Diskurse erforderlich, interne Diskurse und Diskurse mit den externen Beobachtern der Freimaurerei aus Wissenschaft, Gesellschaft und Medien. Der Bund, der bald 300 Jahre alt ist, braucht Klarheit und Offenheit wie die Luft zum Atmen. Wenn die Freimaurer im Ghetto innerer Widersprüche und konzeptioneller Inkonsistenzen verharren, können sie nicht darauf hoffen, von denen ernst genommen zu werden, auf die es ihnen ankommen sollte: den Klugen, Gebildeten und Redlichen hierzulande und anderswo in der Welt.

Vom Vorurteil zum Urteil: Der freimaurerische Bildungsweg

»Vielleicht lautet die kürzeste aller Definitionen des Vorurteils: Von anderen ohne ausreichende Begründung schlecht denken.« (G. W. Allport)

»Es ist leichter ein Atom zu zertrümmern als ein Vorurteil« (Albert Einstein)

»Ich habe keine Vorurteile - ich hasse jeden!« (Graffito an einer Großstadtwand)

Die Freimaurer sind – wie könnte es anders sein – auf *dreifache* Weise mit dem Thema »Vorurteil« verbunden:

- Freimaurer forderten von Anfang an in Ideen und Ritualen eine von Vorurteilen freie Gesinnung;
- Freimaurer haben sich bis heute mit den teils lächerlichen, teils naiven, teils aggressiven Vorurteilen auseinanderzusetzen, die andere über sie hegen und pflegen,
- Freimaurer müssen sich umgekehrt ihren eigenen Vorurteilen über sich selbst und die Welt stellen, denn Freimaurer sind Menschen, und Menschen haben nun einmal Vorurteile.

Ich beginne mit einigen allgemeinen analytischen Überlegungen aus dem Kontext der Sozialwissenschaften, um sie dann auf die Freimaurerei anzuwenden.

Vorausurteile und Vorurteile

Prüft man Literatur und Debatten zum »Vorurteil«, so ist zunächst festzustellen, dass es bis heute keine generell anerkannte Definition des Vorurteils gibt und dass auch weder übereinstimmende Erklärungen für die Entstehung von Vorurteilen noch allseits anerkannte Rezepte für ihre Überwindung vorhanden sind.

Dennoch finden sich neben Differenzen auch Übereinstimmungen in der Vorurteilsforschung, von denen bei der Analyse ausgegangen werden kann.

Zunächst wird oft empfohlen, zwischen Vorurteilen im Sinne von *Voraus-Urteilen* bzw. *vorläufigen Annahmen* auf der einen und Vorurteilen als *verfestigten Einstellungen mit meist negativen Zuschreibungen* auf der anderen Seite zu unterscheiden.

Voraus-Urteile, d.h. vorläufige Urteile ohne eingehende Überprüfung von Sachverhalten und Personen, gelten gemeinhin als für uns Menschen unvermeidlich.

Die uns umgebende Wirklichkeit ist ebenso komplex wie unübersichtlich. Um sicher in ihr leben zu können, brauchen wir jedoch ein möglichst vollständiges Bild unserer Lebenswelt. Wir benötigen verlässliche, weil *von uns für wahr gehaltene* Vorstellungen, auf deren Grundlage wir uns orientieren und handeln können. Diese Verlässlichkeit verschaffen wir uns, indem wir durch Sprache, Begriffe und Symbole gesellschaftliche Realitäten

konstruieren,¹ die so lange gültig und plausibel für uns sind, wie sie nicht durch gegenteilige Erfahrungen und genauere Analysen infrage gestellt werden.

In diesem Sinne, im Sinne von Voraus-Urteilen, sind Vorurteile also ebenso unvermeidbar wie notwendig. Doch solange sie vorläufig sind, d.h. ungeprüft bleiben, leisten sie im Konflikt mit der Wirklichkeit oft nicht das, was wir von ihnen erwarten, nämlich Sicherheit sowie verlässliche Orientierung, und so ist der *Schritt vom Vorurteil zum Urteil* im Sinne von Annäherung an Realitäten Bestandteil und Aufgabe unserer tagtäglichen Lebenswirklichkeit.

Auch die Wissenschaft hat von Voraus-Urteilen auszugehen. Sie formuliert Hypothesen, in denen (prinzipiell der Falsifizierung zugängliche) Zusammenhänge formuliert werden, die so lange dem Test fortgesetzter Falsifizierungsversuche auszusetzen sind, bis sie zu (vorläufig) brauchbaren Urteilen, d.h. Theorien, geworden sind (Karl R. Popper²). Auch in der Hermeneutik Hans-Georg Gadamers³ spielt das Vorurteil im Sinne einer Vormeinung, die für Überprüfungen und Erweiterungen offen ist, eine zentrale Rolle.

Zu Vorurteilen in einem gefährlichen, weil für den sozialen, religiösen und internationalen Frieden abträglichen Sinne werden Voraus-Urteile dann,

- wenn sie auf unzulässige Weise durch die *Bildung von Stereotypen verallgemeinert werden*, etwa nach dem Muster »alle Türken sind nun einmal so«,
- und wenn sie starr sind, d.h., wenn sie auch angesichts neuer und ihnen widersprechender Informationen *nicht geändert* werden.

Gewiss: In vielen Fällen sind Vorurteile harmlose Selbsttäuschungen, deren soziale Gefahr gering ist. Häufig dienen sie auf mehr oder weniger geistreiche Weise auch der Selbstkoketterie (»ich als altes Maurerschlachtrösschen«) oder der Frotzelei (»Hallo, ihr Düsseldorfer«). Doch oft wirken sich Vorurteile sozial schädlich aus, insbesondere dann, wenn sie Feindbilder festschreiben, die emotional aufgeladen sind und von denen aus die Schwelle zur aggressiven Handlung nur allzu leicht überschritten wird.

Einzelne Werte wie die freimaurerische Werttrias Menschlichkeit, Toleranz und Brüderlichkeit oder umfassende moralische Systeme, die darauf angelegt sind, Einzelwerte zum Ethos zu integrieren – Stichwort »Projekt Weltethos«, für das Hans Küng mit dem Kulturpreis deutscher Freimaurer ausgezeichnet wurde –, werden nicht zuletzt durch Vorurteile gefährdet, die sich auf eine manchmal offene, manchmal versteckt subtile Weise zu *negativ und aggressiv aufgeladenen, handlungssteuernden Weltansichten* verdichten.

Deshalb steht zu Recht, auch aus freimaurerischer Sicht zu Recht, dieser sozial gefährliche, aggressive Charakter des Vorurteils im Vordergrund der Vorurteilsforschung und vieler Debatten in der gesellschaftlich-politischen Praxis.

Für die Identifizierung von Vorurteilen und den Kampf gegen ihren negativ-aggressiven Charakter sind inzwischen gar spezielle Institute gegründet worden, wie das »Sir Peter

1 Vgl. Berger, Peter L./Luckmann, Thomas: *Die gesellschaftliche Konstruktion der Wirklichkeit. Eine Theorie der Wissenssoziologie*, 3. Aufl., Frankfurt a.M. 1972.

2 Popper, Karl R: *Logik der Forschung*, 11. Auflage, Tübingen 2005.

3 Gadamer, Hans-Georg: *Wahrheit und Methode. Grundzüge einer philosophischen Hermeneutik*, 3., erweiterte Auflage Tübingen 1975.

Ustinov Institut zur Erforschung und Bekämpfung von Vorurteilen«, das seit 2003 in Wien besteht.

Peter Ustinov hat den Kern seiner Impulse, Überlegungen und Absichten einmal in der für ihn typischen lockeren und zugleich präzisen Art wie folgt formuliert:

»Das Vorurteil ist nach Jahrhunderten im Untergrund als Maulwurf in unserer Mitte identifiziert worden. Es ist identifiziert worden als einer der großen Schurken in der Besetzungsliste der Geschichte. Es ist verantwortlich für die Missverständnisse zwischen Nationen und Religionen, die anders sind als die eigene, genauso wie für die unkritische Lobpreisung der eigenen Religion und Nation. Es benutzt die blanke Unkenntnis als Waffe.«⁴

Ustinov wollte die verhängnisvolle Rolle aufdecken, die negative, aber auch positive Vorurteile bei der Verursachung von menschlichem Leid und von Streit zwischen Völkern und Religionen spielen. Er wollte helfen, die Entstehungs- und Wirkungsstrukturen von Vorurteilen transparent machen, und er wollte in seinem Institut Vorgehensweisen erforschen lassen, durch die Vorurteile und ihre schädlichen Wirkungen reduziert werden können.

Ursachen

Was ist – wenn wir genauer hinschauen – die Ursache aggressiver, sozial schädlicher Vorurteile?⁵

Hierzu gibt es unterschiedliche Erklärungsansätze, die jeweils einzelne Aspekte fokussieren, doch in ihrer Gesamtheit das Entstehen von Vorurteilen von fünf Seiten her recht gut erklären können.

- Danach sind Vorurteile *erstens* auf die immer lückenhaften und fehlerbehafteten Prozesse der Informationsverarbeitung des Menschen zurückzuführen.
- *Zweitens* entstehen Vorurteile aufgrund der Persönlichkeitsstruktur des Individuums, seiner frühkindlichen Verletzungen, seiner innerpsychischen Konflikte und seiner oft destruktiven Versuche, diese Konflikte zu lösen.
- *Drittens* kommen Vorurteile durch die Übernahme von Vorurteilen anderer im Sozialisationsprozess des Menschen zustande, aufgrund der prägende Rolle von Familien und Schulen sowie von sozialen, kulturellen und religiösen Gruppen.
- *Viertens* entstehen Vorurteile als Schutz- und Angriffsmechanismen in Konflikten zwischen sozialen, ethnischen und religiösen Gruppierungen, bei denen einerseits Macht und ökonomische Interessen, andererseits aber auch politische Ideologien und religiöse Überzeugungen auf dem Spiele stehen.

4 www.ustinov.at/institut.htm.

5 Vgl. hierzu und zum Folgenden: *Vorurteile und Diskriminierung – Bildungsmaterialien gegen Ausgrenzung* (Verfasserin Birgit Reims), hrsg. vom Informations- und Dokumentationszentrum für Antirassismussarbeit in Nordrhein-Westfalen (IDA-NRW), Düsseldorf 2005, deren nützlicher Strukturierungen und Zusammenfassungen ich mich auf den folgenden Seiten meines Textes bediene. ida-nrw.de/Diskriminierung/html/glossar.

- *Fünftens* schließlich sind Vorurteile Bestandteile des kollektiven Gedächtnisses von Völkern, Kulturen und Religionen, Ergebnis eines keiner Erklärung bedürftigen »Das war so, das ist so, und das bleibt so«, im Sinne eines »Württemberg sind nun einmal besser als Badenser« (bzw. umgekehrt!).

Auch die Hartnäckigkeit der Vorurteile, die Frage, warum Vorurteile so resistent gegen Kritik sind, auch wenn diese Kritik aufgrund ihrer argumentativen Dichte einen hohen Grad an Überzeugungskraft besitzt, ist von der Forschung aufgegriffen worden.

Vorurteile – so lautet zusammenfassend das Ergebnis vieler einzelner Analysen – sind trotz ihrer allgemein anerkannten Schädlichkeit für ihre Urheber und Träger nützlich, und es ist diese ihre Funktionalität, die dazu verleitet, an ihnen festzuhalten:

- So dienen Vorurteile – wir kennen den Gesichtspunkt bereits – der *Orientierung in einer komplexen Welt* im Sinne eines (oft unbewussten) »Ich kenne *meine* Welt, und ich halte an ihr fest, *denn ich habe sie mir selbst konstruiert*«.
- So ermöglichen Vorurteile Einzelpersonen wie Gruppen die *Herstellung und Aufrechterhaltung von Selbstwertgefühlen*, indem sie – im Sinne eines »Kleider machen Leute« – einer attraktiven Selbstausrüstung dienen.
- So fungieren Vorurteile als *Legitimierung von Herrschaft*. Alle hierarchischen Systeme – auch solche in demokratischen Systemen und pluralistischen Gesellschaften – pflegen folglich eine dafür geeignete Vorurteilkultur, oder besser: Vorurteilsunkultur.
- So dienen Vorurteile schließlich über die *Benennung von »Sündenböcken«* der Vorbereitung von politischen Umstürzen und Griffen nach der Macht. Die Instrumentalisierung des Antisemitismus durch die Nazis vor und nach 1933 ist hierfür ein ebenso abstoßendes wie folgenreiches Beispiel.

Aggressive Vorurteile sind dabei auf eine fatale Weise dann besonders effektiv, wenn es gelingt, ihre *kognitiven, affektiven* und *zum Handeln antreibenden* Komponenten zu verschmelzen und sie gleichsam mit »geballter Wucht und Wut« zum Einsatz zu bringen.

Als Beispiel nenne ich die verhängnisvolle Trias des nazistischen Antisemitismus:

- *Kognitive Komponente*: »Alle Juden sind sozial schädlich.«
- *Affektive Komponente*: »Ich habe deshalb eine unheimliche Wut auf sie.«
- *Handlungsstimulierende Komponente*: »Und jetzt werden wir es ihnen einmal gründlich zeigen!«

(Die Älteren von uns mögen Goebbels' diesbezüglich hetzende Tiraden noch im Ohr haben.)

Überwindung von Vorurteilen

Wie steht es nun um Gegenmaßnahmen, um Chancen für einen Abbau, für eine Überwindung von Vorurteilen?

Bedauerlicherweise gelten Vorurteile in der Vorurteilsforschung aufgrund ihrer psychischen, sozialen und gesellschaftspolitischen Funktionen als nur schwer überwindbar, und die Praxis liefert ja auch viele Beispiele dafür.

»Es ist leichter ein Atom zu zertrümmern als ein Vorurteil«, hat Albert Einstein einmal gesagt.

Wie können – trotz aller Schwierigkeiten – Vorurteile, wenn nicht gänzlich überwunden, so doch zumindest abgeschwächt werden?

Auch auf diese Frage gibt es je nach Analyseansatz unterschiedliche Antworten, und ich möchte die wichtigsten dieser Ansätze, die vermutlich am besten kombiniert zum Einsatz kommen, zusammenfassend nennen.

Zunächst stimmen Vorurteilsforscher in der Regel darin überein, dass Vorurteile *kaum direkt und unmittelbar* überwunden werden können, dass vielmehr die *Ursachen* der Vorurteile beseitigt, und d.h. vor allem, dass die *individuellen und kollektiven Prägungen, Einbettungen und Milieus* verändert werden müssen, in deren Wirkungsbereich sich Vorurteile entwickeln.

Im Einzelnen setzen

- *Individualpsychologische und psychoanalytische Theorien* vor allem auf die Veränderung von Erziehungsstilen und Eltern-Kind-Beziehungen, insbesondere auf die Stärkung von Selbstwertgefühlen durch die Förderung von Eigeninitiative und das Vermitteln von Erfolgserlebnissen.
- *Kognitive Ansätze* verweisen auf die Bedeutung von Bildung und Aufklärung. Die Spannweite geeigneter Gegenmaßnahmen reicht hierbei von der Wissensvermittlung über das jeweils als »fremd« wahrgenommene »andere« bis hin zur Aufklärung über die Mechanismen menschlicher Selbsttäuschungen, die oft versteckten Erscheinungsformen von Diskriminierung und die vom Urheber oft gar nicht bedachten Konsequenzen, die Diskriminierungen für Diskriminierungsopfer mit sich bringen.
- *Konflikttheoretische Ansätze* heben hervor, dass der Kampf gegen das Vorurteil über den Abbau von Konkurrenz und hierarchischer Macht zu führen habe sowie über die Entwicklung sozialer Kompetenz und die Einübung in ein solidarisches Handeln.
- Aus *lern- bzw. sozialisationstheoretischer Sicht* werden die Vorbildfunktionen von Eltern, Erziehenden, Medien sowie von politischen, wirtschaftlichen und kulturellen Eliten hervorgehoben. Ferner wird die günstige Auswirkung eines *gesellschaftlichen Klimas der Toleranz* betont, in dem – auf der Basis wechselseitiger Akzeptanz – viele, auch unterschiedliche Lebensweisen und Lebensstile heimisch werden können und sich soziale Milieus entwickeln, in denen Vorurteile gleichsam in sich selbst zusammenschrumpfen.
- Aus der *Sicht sozialpsychologischer bzw. gruppensoziologischer Studien* schließlich tragen Kontakte zwischen vorurteilsbesetzten Gruppen zum Abbau von Vorurteilen bei – etwa die Bildung interethnischer und interreligiöser Gruppen –, die freilich nur unter der Bedingung von Fairness, Akzeptanz und Gleichberechtigung Erfolg versprechen. Daniel Barenboims israelisch-palästinensisches Jugendorchester (»The West-Eastern Divan Orchestra«) ist ein hervorragendes Beispiel dafür.

Als wichtig wird bei all diesen Ansätzen hervorgehoben, dass es primär der Einzelne ist, der Vorurteile abzulegen und sich in eine Haltung der Offenheit für neues Wissen und neue soziale

Orientierung einzuüben hat. Und bevor ich nun im zweiten Teil meines Beitrags eingehender auf die Freimaurer zu sprechen komme, möchte ich bereits an dieser Stelle einmal fragen:

Sich aktiv einzuordnen in *kleinere oder gar größere Bemühungen um die Entwicklung einer Kultur der Vorurteilsüberwindung* – wäre dies nicht eine Aufgabe, geradezu geschaffen für eine Freimaurerei, die immer etwas im öffentlichen Raum leisten will, was ihren Zielen und ihrer Tradition entspricht, und die doch oft nicht weiß, worin eigentlich diese ihre *öffentliche Aufgabe* bestehen könnte?

Verlassen wir jetzt also die allgemeine Vorurteilsanalyse und wenden wir sie auf die Freimaurerei im Speziellen an.

Freimaurerische Anwendungen

Zunächst: So sehr es richtig ist, dass eine systematische Erforschung des Vorurteils, des Nährbodens, auf dem es wächst, und der Methoden, es zu überwinden, erst in den 50er und 60er Jahren des 20. Jahrhunderts einsetzt, wobei Gordon W. Allports großer Studie über »Die Natur des Vorurteils« von 1954⁶ eine besondere Bedeutung zukommt, so sehr ist doch zugleich darauf hinzuweisen, dass die Beschäftigung mit dem Vorurteil und der Kampf dagegen viel älter ist, dass ihr Beginn in die Entstehungszeit der Freimaurerei, ja noch fast ein Jahrhundert weiter zurück in ihre Vorperiode zu datieren ist.

Die erste bedeutsame Thematisierung des Vorurteilsproblems findet sich in einer vom englischen Empiristen Francis Bacon im Jahre 1620 unter dem Titel »Novum Organum« veröffentlichten Aphorismen-Sammlung⁷.

Der Mensch, so erläutert Bacon in Aphorismus 38, kann nur mit Mühe die Wahrheit erkennen. Idole (Bacons Wort für Trugbilder und Vorurteile) und falsche Begriffe hindern ihn daran.

Bacon unterscheidet vier interessante und durchaus modern anmutende Arten von Idolen:

- die *Idole des Stammes*, die in der Gattung des Menschen begründet sind, der nun einmal nie die ganze Wahrheit kennen kann;
- die *Idole der Höhle*, die individuell bei jedem vorhanden sind, denn jeder hat – so Bacon – eine Höhle oder eine spezifische Grotte, »welche das Licht der Natur bricht und verdirbt«;
- die *Idole des Marktes* als Folge des engen Beieinanderseins der Menschen, als Folge der Gemeinschaft und als Folge des Verkehrs mit anderen Menschen und schließlich
- die *Idole des Theaters*. Denn auf der großen Bühne geistiger Selbstdarstellung wurden – so wieder Originalton Bacon – »Philosophien erfunden, wurden für wahr unterstellt und sind in den Geist des Menschen eingedrungen. Philosophische Lehrmeinungen, Sekten, Prinzipien sowie Lehrsätze von Wissenschaften haben durch Tradition, Leichtgläubigkeit und Nachlässigkeit Geltung erlangt. Der menschliche Verstand muss vor ihnen auf der Hut sein.«

6 Allport, Gordon W.: *Die Natur des Vorurteils* (1954), Köln 1971.

7 Bacon, Francis: *Novum Organum. Aphorismen über die Interpretation der Natur und das Reich des Menschen*, in: Gawlick, Günter: *Empirismus*, Stuttgart 1980, S. 26–49, hier S. 33–36.

Damit ist das große Thema angeschlagen, das im Zentrum der Aufklärung steht und das auch zum großen Thema der Freimaurerei geworden ist.

Freimaurer als gleichermaßen Geschöpfe und Mit-Schöpfer der Aufklärung reichten sich in den Kampf gegen das Vorurteil ein und vermittelten ihm Akzente und Impulse.

Lessing, wenn nicht der bedeutendste, so doch sicher der wortmächtigste Aufklärer unter den deutschen Freimaurern, gab diesem Ringen um kommunikative Vernunft immer wieder beredt Ausdruck.⁸

Wir kennen und lieben seine geschliffenen Sätze:

»Recht sehr zu wünschen, dass es in jedem Staate Männer geben möchte, die über die Vorurteile der Völkerschaft hinweg wären und genau wüssten, wo Patriotismus Tugend zu sein aufhöret.«

»Recht sehr zu wünschen, dass es in jedem Staate Männer geben möchte, die dem Vorurteile ihrer angeborenen Religion nicht unterlägen; nicht glaubten, dass alles notwendig gut und wahr sein müsse, was sie für gut und wahr erkennen.«

Und im Nathan:

»Es eifre jeder seiner unbestochnen, von Vorurteilen freien Liebe nach!«

Es ist nun von signifikanter Bedeutung für das Selbstverständnis einer *ethisch orientierten Freimaurerei*, wie sie aus den Reformen des Bundes nach dem Zusammenbruch der »Strikten Observanz« und dem Wilhelmsbader Freimaurer-Konvent von 1782 am Ende des 18. Jahrhunderts hervorgeht, dass die Benennung des Vorurteils als eines großen Übels auch Eingang in das freimaurerische Ritual gefunden hat. Allerdings nicht in jedes. Während beispielsweise das Ritual, das am intensivsten den Geist der Aufklärung umsetzt, das Ritual Friedrich Ludwig Schröders, im Ritual des Lehrlingsgrades von 1801 an nicht weniger als sieben Stellen vom Vorurteil und der Notwendigkeit seiner Überwindung spricht, findet sich im Ritual der Großen Landesloge keine einzige Erwähnung.

Schröder, wie auch der Kantianer Feßler für die Große Loge Royal York, wollten auf das, was Fichte nach dem Zusammenbruch der »Strikten Observanz« »die tabula rasa der Freimaurerei« nennt⁹, etwas schreiben, »was ihrer würdig ist«: den Geist der Aufklärung, der nicht nur gegenüber einer rückständigen profanen Umwelt, sondern auch gegenüber vielen zeitgenössischen freimaurerischen Irrwegen wieder zu befestigen und zu bewahren ist. Es sind also nicht zuletzt die in der Freimaurerei selbst anzutreffenden und von ihnen vor allem auf Hochgradirwege zurückgeführten Vorurteile, gegen die Reformen wie Schröder und Feßler anzugehen sich bemühen.

8 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Lessing und die deutsche Freimaurerei der Gegenwart*, Veröffentlichungen der Lessing-Gesellschaft, Hamburg 2004.

9 Fichte, Johann Gottlieb: *Philosophie der Maurerei. Briefe an Konstant*, hrsg. von Thomas Held, Düsseldorf und Bonn 1997, S. 21.

Hören wir im Originalton den Ritualreformer Schröder von 1801¹⁰:

»Hilfsbedürftig setzt die Natur den Menschen in die Welt; von Vorurtheilen und Leidenschaften geblendet vergißt er seine Würde; die Vernunft zeigt ihm die Mittel, auf den Weg der Wahrheit zu gelangen.«

Oder:

»Der rohe Stein, an welchem der Lehrling zur Arbeit angewiesen wird, ist das Sinnbild des unaufgeklärten, mit Vorurtheilen erfüllten Menschen; der behauene aus ihm werden kann, wenn er sein Herz und seinen Geist bearbeitet.«

Oder:

»Denn so wie ein Gebäude durch Weisheit erfunden, durch Stärke ausgeführt, und durch Schönheit geziert wird, so bedeuten auch die drei großen Gegenstände der Freimaurerei: erstens Weisheit, Ueberwindung der Vorurtheile, Wahrheit, Ueberzeugung, Erforschung unserer Selbst«

Wohlgemerkt: Weisheit bedeutet in Schröders Ritualverständnis primär Überwindung der Vorurteile und Erforschung des eigenen Selbst. Ideenwelt und Ritual stehen in der ethisch orientierten Freimaurerei nicht unverbunden nebeneinander: Das Ritual nimmt vielmehr die Ideen der (am Ende des 18. Jahrhunderts immer »bürgerlicher« werdenden) Aufklärung auf und spiegelt sie – um sie einübbar zu machen – im rituellen Vollzug auf den Freimaurer zurück.

Folgerungen für die Praxis

Aber bedarf der Freimaurer heutzutage überhaupt der Belehrung, vorurteilsfrei zu sein? Nehmen wir »Brüder des Lichts« nicht gern von uns an, bereits durch und durch aufgeklärt zu sein?

Mir scheint Skepsis am Platz, und wenn wir die Analyse des Vorurteils von Francis Bacon bis Gordon Allport und die moderne Sozialtheorie Revue passieren lassen, so wäre ein vorurteilsfreier Freimaurer wahrlich ein anthropologisches Wunder.

Natürlich haben wir Freimaurer Vorurteile! Aber warum?

- *Erstens*, weil auch wir Freimaurer Menschen sind, die nicht alles wissen können und die gezwungen sind, Wissenslücken durch Annahmen, durch Voraus-Urteile zu überbrücken.
- *Zweitens*, weil auch wir unsere Herkunft, unsere frühen Erfahrungen, unsere Sozialisation nicht verleugnen können, weil wir aus verschiedenen prägenden Milieus stammen und weil alle diese Milieus mehr oder weniger mit Vorurteilen behaftet sind.

10 Schröder, Friedrich Ludwig: *Ritual des Lehrlings-Grades der unter der Constitution der großen Provinzial-Loge von Hamburg und Niedersachsen arbeitenden gerechten und vollkommenen Freimaurer Logen*, Hamburg 1801.

- *Drittens*: Auch wir Freimaurer stehen im gesellschaftlichen Prozess, wir haben unsere Positionen und wir haben unsere Interessen. Und weil wir unterschiedliche Rollen spielen und nicht davon ausgehen können, dass diese immer allen gefallen, versuchen wir, unser Rollenverhalten vor uns selbst und anderen durch lieb gewordene Stereotype zu legitimieren.
- *Schließlich* haben auch wir Freimaurer uns in den großen Denk- und Glaubenssystemen religiös, weltanschaulich, ideologisch und politisch verortet, auch in den uns lieb gewordenen freimaurerischen Systemen, auch in den Gehäusen unserer niederen oder höheren Grade. Wir spielen immer und unvermeidbar *kleines oder großes Welttheater*, und wir sind immer wieder in Versuchung, die Bühne, auf der wir spielen, mit den Kulissen unserer Vorurteile attraktiv auszugestalten.

Welche unserer Vorurteile sind nun besonders schädlich? Ich denke, dass die Gefahr, unter Freimaurern auf aggressive Vorurteile zu stoßen, geringer geworden ist. Doch man braucht nur das freimaurerische Schrifttum der 20er und frühen 30er Jahre durchzusehen, um zu erschrecken, wie bis hin zum Antisemitismus die ganze Palette völkischer Vorurteile in der deutschen Freimaurerei heimisch gewesen ist.¹¹

Dies aufzuarbeiten haben wir Freimaurer leider weitgehend der externen Forschung überlassen.¹² Doch das »Sich-drücken-vor-dem-Wahrnehmen« der *Vorurteile von gestern* führt nun nicht geradewegs zur Sorge, dass auch die heutige deutsche Freimaurerei anfällig für nationalistische oder gar rassistische Vorurteile ist. Wie erinnern uns nicht gern an das, was früher war, aber wir haben es hinter uns gelassen.

Die Vorurteile, die uns Freimaurer heute anhaften, haben m.E. vor allem *mit unserem Strukturkonservatismus, unseren Schwächen im zwischenmenschlichen Verhalten und mit unserem unzureichenden Wissen* zu tun.

Ich möchte nicht behaupten, sondern Fragen stellen:

- Bemühen wir uns genug darum, Vorurteile auch in unseren *eigenen Strukturen und Verhaltensweisen, ja in unseren Ritualen* aufzuspüren und sie nicht nur unserer Umwelt anzulasten?
- Ziehen wir immer die erforderlichen organisatorischen Konsequenzen, wenn wir uns im Brustton der Überzeugung darauf berufen, dass es *nur eine Freimaurerei* gäbe?
- Sind wir nicht oft *schroff und anmaßend im Verhalten zueinander*, und lassen wir uns nicht durch unsere Vorteile auch noch ein gutes Gewissen dafür verschaffen?
- Hegen wir nicht zuweilen verletzende Vorurteile gegen die von uns, die sich um gründliche *intellektuelle Aufarbeitung* bemühen, ja Forschung betreiben, im Sinne eines: »Wissenschaft bedeutet, dass noch mehr geschrieben wird, was keiner liest« oder »Was da erforscht wird, ist mir ohnehin schon alles bekannt«?
- Belastet nicht ein zu geringes freimaurerisches Wissen unser Verhältnis zum *reichen kulturellen Erbe der Freimaurerei*, zur ganzen Fülle dessen, was Freimaurerei kulturell und historisch ausmacht?

11 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87.

12 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Freimaurerische Erinnerungskultur*, in: TAU, Zeitschrift der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, I/2005, S. 3–8.

- Begnügen wir uns nicht in unserer Kommunikation mit der Gesellschaft allzu oft mit recht *abgespeckten Versionen von Freimaurerei*, die zudem nicht selten wenig mit den Realitäten zu tun haben, d.h. Vorurteile sind?
- Besteht nicht zwischen unserem Anspruch, moralische Urteile über Politik und Gesellschaft zu fällen, und dem Wissen, das bei uns Freimaurern vorhanden ist, um in der Lage zu sein, soziale Zusammenhänge wirklich realitätsadäquat zu beurteilen, eine *häufig ärgerliche Diskrepanz*?
- Lassen nicht eine oft unangemessene Politik- und Politikerschelte sowie Fehleinschätzungen der Funktionsweise des demokratischen Systems vermuten, dass unser politisch-gesellschaftliches *Wissen und Urteilsvermögen geringer ist*, als es sich wir Freimaurer eigentlich leisten dürften?
- Und lassen nicht gar grobe Vereinfachungen, aggressive Rechthaberei, kategorisches Entweder-oder oder moralische Selbstgerechtigkeit manchmal nicht gar die *Konturen einer problematischen Stammtischnähe* aufscheinen?
- Und wenn diese Fragen etwas für sich haben sollten: Sind wir *bereit, Vorurteile zu überwinden* und zum Urteil fortzuschreiten?

Zum Schluss: Was sollen wir tun, um vom Vorurteil zum Urteil fortzuschreiten?

Vier methodische Ansätze kommen mir in den Sinn, die mir ebenso unverzichtbar wie aussichtsreich erscheinen:

- *Erstens* das Bemühen um einen offenen, empathischen, doch zugleich kritischen Umgang miteinander in der brüderlichen Gemeinschaft der Loge.
- *Zweitens* das Engagement für einen redlichen, ethisch orientierten Diskurs bei unserer geistigen Arbeit, ausgerichtet am unverzichtbaren »nichts geht über das laut denken mit dem Freunde«, bei dem nicht der lauwarmer Regen vermeintlicher Toleranz Vorurteile überdeckt, wenn nicht gar legitimiert, sondern durch klare Benennungen offen legt.
- *Drittens* die Pflege einer Ritualpraxis, die das freimaurerische Ritual mit seinen prozesshaft auf Veränderung angelegten Prüfungs- und Einübungselementen aufklärerisch-lebendig im Sinne ethischer Einübung auf uns wirken lässt.
- Und *Viertens* – gleichsam als freimaurerische Hausaufgabe – das stete Anarbeiten gegen Unwissenheit im Sinne eines: Wo Vorurteil war, soll Urteil möglich werden, sowie das Bemühen, in Bezug auf Gesinnung und Verhalten anstatt eines Teilzeitmaurers ein Ganztagsmaurer zu sein, dem es zu wenig ist, das Ringen um eine bessere Welt vorwiegend an andere zu delegieren, um sie dann – durchaus zu Recht – dafür mit Preisen auszuzeichnen, der vielmehr selbst aktiv wird, beispielsweise durch eine mit geeigneten Partnergruppen vernetzte Aktion »Freimaurer gegen Vorurteile«.

Dann können vielleicht auch einmal andere über die Freimaurer sagen: Donnerwetter, die stehen ja mitten in der Zeit und die sind wirklich gut – (und dann gäbe es vielleicht gar einmal einen Preis für die Freimaurerei).

Aber wäre das dann nicht ein unzulässiges politisches Engagement? Nicht, wenn wir klar unterscheiden zwischen

- dem *politischen Prozess*, bei dem – im politischen Streit auf der institutionellen Grundlage einer pluralistischen Demokratie – parteiische Meinungen aufeinandertreffen und in dem die Freimaurerei als Institution (im Unterschied zum einzelnen Freimaurer) nichts zu suchen hat und
- den *quasi vopolitischen, politisch aber höchst relevanten Grundlagen der Politik*. Hier geht es in erster Linie um dreierlei: (1) um Wissenserwerb und den Kampf gegen Vorurteile, (2) um unaufgebbare moralische Standards für politisches Handeln sowie die Frage, inwieweit sich Norm und Realität entsprechen und (3) um Verhaltensstile, um menschlichen Umgang im politischen Raum, kurz um politische Kultur.

Für eine Freimaurerei, die sich als Lebenskunst versteht, die menschliches Miteinander und ethische Lebensorientierung durch Symbole und rituelle Handlungen in der Gemeinschaft der Loge erlebbar macht, böte sich hier auf dem *Gebiet der Grundlagen von Politik* ein ebenso kreatives wie verantwortungsvolles Denk- und Handlungsfeld. Würde sie hier verstärkt aktiv, so könnte sich nicht nur der einzelne Freimaurer, sondern auch die *Freimaurerei als Institution* viel stärker als bisher im öffentlichen Raum bemerkbar machen. Dann würde die Freimaurerei zu einer ernst zu nehmenden Gruppe, die bereit und in der Lage ist, sich mit ihrem ganz spezifischen Angebot den Problemen der Zeit zu stellen.

Bürgerliches Selbst- und Wertebewusstsein als Zukunftsfaktor Europas

1. Kulturelle Faktoren in der Politik

Politik ist sowohl in ihren institutionellen Strukturen als auch in ihren durch Interessenkonflikte und Machtkämpfe bestimmten Abläufen stets äußerst vielschichtig und kompliziert. Es mag daher ratsam sein, zu Beginn einer Analyse gegenwärtiger und zukünftiger Perspektiven europäischer Politik, bei der vor allem *kulturelle Faktoren* berücksichtigt werden sollen, in aller Kürze einige Dimensionen der angemerkten Komplexität aufzuzeigen. Einerlei, ob es um innerstaatliche Entwicklungen geht, um internationale Beziehungen oder um die Gestaltung des künftigen Europas: Stets hat das Gelingen von Politik mindestens vier unverzichtbare Voraussetzungen:

- Erstens muss ein *möglichst widerspruchsfreier institutioneller Rahmen* vorhanden sein, der aus verbindlichen Normen, aus Gesetzen von der Verfassung bis hin zu einzelnen Rechtsregeln und Vorschriften besteht. Ohne einen solchen Rahmen lassen sich politische, insbesondere ökonomische Abläufe, wie zuletzt die internationale Finanzkrise gezeigt hat, nicht zufriedenstellend regeln.
- Innerhalb dieses Rahmens müssen zweitens *klare, konsistente und ausreichend akzeptierte Konzeptionen* für das Handeln der politischen Akteure vorhanden sein. Ohne fundierte Konzeptionen sind zieladäquate, effektive und zugleich effiziente Maßnahmen der Politik auf all ihren Feldern nicht zu gewährleisten.
- Drittens muss es in allen Bereichen des politischen Handelns und Entscheidens *leistungsfähige Akteure* geben, Politiker, die mit »Leidenschaft und Augenmaß« (Max Weber) politische Konzepte im Rahmen der gegebenen Institutionen professionell und wirkungsvoll umzusetzen verstehen.
- Viertens schließlich gelingt Politik nur *auf der Basis von kulturellen Faktoren*, zu denen in erster Linie Vertrauen, Motivationen, Überzeugungen und Wertvorstellungen gehören. Menschen müssen nicht nur wissen, was sie tun und in welchem Ordnungsgefüge sie handeln, sie müssen auch wissen, warum sie handeln, und vor allem müssen sie über innere Maßstäbe verfügen, die sie verpflichten, ethisch verantwortlich tätig zu sein.

Viele Diskussionen hierzulande weisen darauf hin, dass das Bewusstsein für die kulturellen Grundlagen der Politik in der jüngsten Vergangenheit zugenommen hat.

Ich erwähne mit ein paar Stichworten nur

- die Diskurse über Notwendigkeit – aber auch Abwegigkeit – einer sogenannten »deutschen Leitkultur«,
- die anhaltenden Debatten um Werteverfall, Wertewandel und neue Werte in der modernen Gesellschaft von heute,
- die vehementen öffentlichen Klagen um die Zusammenhänge zwischen Wirtschaftskrise, Unternehmensversagen und moralische Defizite der ökonomischen Eliten,

sowie

- das zunehmende öffentliche Nachdenken über Notwendigkeit und Möglichkeit einer neuen Bürgerlichkeit, worauf gleich noch ausführlich zurückzukommen ist.

Diese Debatten haben längst den nationalen Rahmen verlassen. Vor allem die Wertdebatte hat einen internationalen, ja globalen Charakter angenommen. Teils wird sie hoffnungsvoll geführt – ein wichtiges Beispiel dafür ist das von Hans Küng propagierte »Projekt Weltethos« –, teils steht sie unter einem pessimistischen Vorzeichen, wofür Samuel Huntingtons düstere Perspektive eines »Clash of Civilisations«, eines »Kampfes der Kulturen«, besonders paradigmatisch ist.

Schließlich hat mit den Bemühungen um eine Verfassung der Europäischen Union zu Beginn des 21. Jahrhunderts eine intensive Debatte um die der Union zugrunde liegenden *europäischen Werte* eingesetzt.

2. Europäische Werte

Ohne Werte geht es nicht, dessen sind sich offenkundig auch die Mütter und Väter einer neuen europäischen Verfassungsordnung bewusst.

Daher wird sowohl im gescheiterten »Vertrag über die Verfassung der Europäischen Union« vom Oktober 2004 als auch im danach in Angriff genommenen »Vertrag über die Europäische Union« vom Dezember 2007, dem sogenannten *Vertrag von Lissabon*, neben der Regelung von Institutionen und Entscheidungsprozessen auch die Frage nach den Wertgrundlagen Europas angesprochen und ein europäischer Wertekanon definiert.

Dementsprechend lautet Artikel 2 des »Vertrags über die Europäische Union«:

»Die Werte, auf die sich die Union gründet, sind Achtung der Menschenwürde, Freiheit, Demokratie, Gleichheit, Rechtsstaatlichkeit und die Wahrung der Menschenrechte einschließlich der Rechte der Personen, die Minderheiten angehören. Diese Werte sind allen Mitgliedstaaten in einer Gesellschaft gemeinsam, die sich durch Pluralismus, Nichtdiskriminierung, Toleranz, Gerechtigkeit, Solidarität und die Gleichheit von Frauen und Männern auszeichnet.«¹

Auch Herkunft und Grundlagen dieser Werte werden genannt:² Man habe bei der Formulierung geschöpft

»aus dem kulturellen, religiösen und humanistischen Erbe Europas, aus dem sich die unverletzlichen und unveräußerlichen Rechte des Menschen sowie Freiheit, Demokratie, Gleichheit und Rechtsstaatlichkeit als universelle Werte entwickelt haben«,

und man habe sich von der Überzeugung leiten lassen,

»dass ein nach schmerzlichen Erfahrungen nunmehr geeintes Europa auf dem Weg der Zivilisation, des Fortschritts und des Wohlstands zum Wohl aller seiner Bewohner, auch der Schwächsten und der Ärmsten, weiter voranschreiten will, dass es ein Kontinent bleiben will, der offen ist für Kultur, Wissen und sozialen Fortschritt, dass

1 Vertrag von Lissabon, hrsg. von der Bundeszentrale für politische Bildung, Bonn 2008, S. 34.

2 Vertrag von Lissabon, Präambel, ebenda, S. 32.

es Demokratie und Transparenz als Grundlage seines öffentlichen Lebens stärken und auf Frieden, Gerechtigkeit und Solidarität in der Welt hinwirken will«.

Gewiss, die Europäische Union umfasst nicht das gesamte Europa, und sie ist auch nicht homogen und einheitlich; doch politisch und konzeptionell ist die Union der bedeutsamste gemeinsame Ausdruck, den Europa in seiner Geschichte gefunden hat. Es hat zwar auch im bisherigen Verlauf der europäischen Integration Gesetze und Verordnungen gegeben, doch es gab bisher keine Verfassungsordnung. Diese Lücke ist mit dem Vertrag von Lissabon geschlossen worden, was für die Zukunft der Union eine große Bedeutung hat, wie auch die Verankerung der europäischen Leitwerte im Verfassungsvertrag neu und bedeutsam ist.

Das Festschreiben gemeinsamer Werte war den europäischen Parlamentariern sogar so wichtig, dass sie sich nicht mit dem erwähnten Wertekanon der Verfassungstexte begnügten. Sie verabschiedeten vielmehr zusätzlich auch eine »Charta der Grundrechte der Europäischen Union«.³

Der erste Artikel dieser Charta »Die Würde des Menschen ist unantastbar« folgt im Wortlaut dem entsprechenden Text des deutschen Grundgesetzes. Die folgenden Hauptabschnitte »Würde des Menschen« - »Freiheiten« - »Gleichheit« - »Solidarität« und »Bürgerrechte« folgen dem Wertekanon der Verfassungsdokumente und der Schlussabschnitt - »Allgemeine Bestimmungen über die Auslegung und Anwendung der Charta« - enthält auch die Verpflichtung zu einer ernsthaften Suche nach geeigneten Prozeduren für die institutionelle und politische Umsetzung der aufgelisteten Grundrechte und Werte.

3. Die Meinung der europäischen Bürger

Doch was sagen die europäischen Bürger selbst zu »ihren« Werten? Welche Werte sind ihnen besonders wichtig?

Das sogenannte »Eurobarometer« der Europäischen Union, in dem gleichzeitige Umfragen aus allen Ländern der Europäischen Union erarbeitet und veröffentlicht werden, hat sich in seiner Herbstumfrage 2006 erstmalig auch mit Werten und gesellschaftlichen Themen befasst, wobei knapp 30.000 Personen befragt wurden.⁴

Den Befragten wurde zweimal eine Liste von Werten vorgelegt, aus denen sie jeweils drei Werte benennen sollten, einmal hinsichtlich der für sie persönlich wichtigsten Werte, zum anderen in Bezug auf die Frage, welche Werte die Europäische Union am besten repräsentieren würden. Die Vorgaben, unter denen jeweils gewählt werden konnte, waren dabei die folgenden:

Rechtsstaatlichkeit; Respekt gegenüber dem menschlichem Leben; Menschenrechte; Freiheit des Einzelnen; Demokratie; Frieden; Gleichheit; Solidarität; Toleranz; freie Religionsausübung; Selbstverwirklichung und Respekt gegenüber anderen Kulturen.

Für die Befragten als persönlich am wichtigsten erwiesen sich Frieden (52 Prozent), Respekt gegenüber dem menschlichem Leben (43 Prozent) und Menschenrechte (41 Prozent).

3 Charta der Grundrechte der Europäischen Union, ebenda, S. 205–217.

4 Eurobarometer 66. Die öffentliche Meinung in der Europäischen Union. Befragung, durchgeführt im Auftrag der Generaldirektion Kommunikation http://ec.europa.eu/public_opinion/archives/eb/eb66/eb66_highlights_de.pdf, download 28. 11. 2010, S. 35f.

Als die drei Werte, die in der Sicht der EU-Bürger die Europäische Union am eindrucksvollsten repräsentieren, wurden Menschenrechte (38 Prozent), Demokratie (38 Prozent) und gleichfalls Frieden (36 Prozent) genannt.

Die freie Ausübung der Religion gehörte dagegen nur für sieben Prozent der Befragten zu den drei wichtigsten persönlichen Wertebereichen, und nur drei Prozent von ihnen bezeichneten Religionsfreiheit als einen der drei wichtigsten repräsentativen Werte der Europäischen Union.

Die Befragung deutet somit auf ein Wertverständnis der europäischen Bürger hin, das mit den Formulierungen in Verfassung und Verfassungsvertrag weitgehend übereinstimmt, sie bestätigt zugleich aber auch das vorwiegend *säkulare Verständnis* europäischer Werte, das ja auch im – mancherorts beklagten – Verzicht auf einen Gottesbezug im europäischen Verfassungsvertrag seinen Ausdruck gefunden hat.

4. Bilanz der gegenwärtigen Wertdebatte

Dass Werte im Bewusstsein der Bevölkerung präsent sind und dass Werte nach dem Willen der Verfassung zur Grundlage des politischen Handelns und Entscheidens gemacht werden sollen, bedeutet nun freilich nicht, dass Institutionen und Politik die Wirksamkeit und Verbindlichkeit von Werten sichern könnten.

Gewiss, eine erfolgreiche Politik sowie zweckmäßige und konsistente Institutionen können dazu beitragen, dass sich Wertebewusstsein entfaltet und dass sich das Vertrauen festigt, das Bürger der Politik entgegenbringen, wie umgekehrt eine schlechte Politik und inkonsistente Institutionen Vertrauen und Moral zerstört. Doch letztlich sind Werte den Institutionen und politischen Entscheidungen vorgeordnet, geben ihnen Impuls und Richtung und folgen ihnen nicht nach.

Werte sind im Gespräch: Auf der einen Seite ist von Wertewandel, wenn nicht gar von Werteverfall die Rede. Auf der anderen Seite wird die Notwendigkeit betont, alte Wertesysteme zu beleben, sie erneut verbindlich zu machen oder gar neue Wertesysteme zu entwickeln. Während in den Medien und der Populärpublizistik eine eher negative Einschätzung dominiert, die meist an spektakulären Ereignissen (Korruptionsskandalen, sexuellen Entgleisungen prominenter Mitbürger, unterschiedlichen Formen von Gewalttätigkeit) festgemacht wird, stehen sich in der Politikwissenschaft, Soziologie und empirischen Sozialforschung zahlreiche analytische Ansätze mit unterschiedlichen Ergebnissen und Interpretationen gegenüber.⁵ Als wichtige Autoren sind u.a. Ronald Inglehart⁶, Helmut

5 Vgl. hierzu und zum Folgenden: Belwe, Katharina: *Editorial*, Aus Politik und Zeitgeschichte, B 29/2001.

6 Inglehart Ronald/Baker, W. E.: *Modernization, cultural change, and the persistence of traditional values*, in: *American Sociological Review*, 65, 2000; Inglehart, Ronald: *Modernisierung und Postmodernisierung*. Frankfurt 1998.

Klages⁷, Elisabeth Noelle-Neumann⁸ und Karl-Heinz Hillmann⁹ hervorzuheben. Was die einen als zunehmende Selbstentfaltung, Autonomie und Gleichberechtigung beschreiben, stellt sich für andere Autoren als Werteverfall oder -verlust dar. Einige Untersuchungsergebnisse deuten neuerdings auf eine Wiederbelebung »traditioneller« Werte wie Moral, Pflichtbewusstsein, »Law and Order« sowie Fleiß hin. Ob derartige Entwicklungen auf die generelle Renaissance eines *bürgerlichen Wertesystems* verweisen, ist allerdings umstritten. Umstritten ist auch, ob der neuerliche Bezug auf bestimmte tradierte Wertkonventionen tiefer geht oder lediglich eine auf Teilbereiche der Gesellschaft beschränkte »Wertdekoration« darstellt.

Insgesamt steht nach wie vor die auf viele Beobachtungen gestützte Befürchtung im Vordergrund, dass im politisch-gesellschaftlichen wie im privaten Leben viele Werthaltungen fehlen, unzureichend vorhanden sind oder einen unverbindlich-rhetorischen Charakter angenommen haben, die das Verhalten der Menschen bisher geregelt haben. In zunehmendem Maße vermisst werden Einstellungen, die *unmittelbar öffentlich bedeutsam* sind wie soziale Verantwortung, Sorge um die Zukunft der Gemeinschaft, Offenheit für den Mitmenschen, Redlichkeit im Umgang miteinander sowie Maßhalten im Vertreten von ideologischen Standpunkten und materiellen Interessen. Vor allem die politischen und wirtschaftlichen Eliten werden unter diesen Gesichtspunkten zunehmend kritisch betrachtet. *Machtversessenheit* vor der Wahl und *Machtvergessenheit* nach der Wahl (Richard von Weizsäcker) etwa ist ein ebenso pointierter wie oft zitierter Vorwurf an die Adresse der politischen Parteien. Den ökonomischen Eliten wird Missbrauch wirtschaftlicher Macht, ungebremste Geldgier, »Heuschreckenmentalität« und »Weißkragenkriminalität« vorgehalten. Vermisst werden aber auch Einstellungen, die der *tagtäglichen Alltagspraxis* zuzurechnen sind, wie Rücksichtnahme, Respekt und Höflichkeit im Umgang miteinander. Rüdes Verhalten in öffentlichen Verkehrsmitteln, nicht zuletzt alten und gebrechlichen Fahrgästen gegenüber, mag ein anschauliches Demonstrationsfeld hierfür sein.

Auch die Freimaurer stehen im Wertediskurs. Denn die Frage nach Werten, Tugenden und moralischen Verhaltensweisen hat im Freimaurerbund eine lange, in die Zeit seiner Gründung im frühen 18. Jahrhundert zurückreichende Tradition.¹⁰ Auch die *gegenwärtige* Wertproblematik ist für die Freimaurer von großer Bedeutung, und es ist eine Herausforderung für sie, den Wertewandel der Gegenwart mit ihrer Ideenwelt zu konfrontieren, nach der heutigen Relevanz ihrer Ideenwelt zu fragen und über die *Tragfähigkeit ihres eigenen Beitrags* zum Wertediskurs nachzudenken.

7 Klages, Helmut/Gensicke, Thomas: *Wertesynthese - funktional oder dysfunktional*, in: Kölner Zeitschrift für Soziologie und Sozialpsychologie, 58. Jg. 2006. Klages, Helmut: *Werte und Wertewandel*, in: Schäfers, Bernhard/Zapf, Wolfgang (Hrsg.): *Handwörterbuch zur Gesellschaft Deutschlands*, 2. Auflage, Opladen 2001.

8 Noelle-Neumann, Elisabeth: *Werden wir alle Proletarier? Wertewandel in unserer Gesellschaft*, Zürich 1978; Noelle-Neumann, Elisabeth/Petersen, Thomas: *Zeitenwende. Der Wertewandel. 30 Jahre später*, in: »Aus Politik und Zeitgeschichte« 29/2001.

9 Hillmann, Karl-Heinz: *Wertewandel*, Würzburg 2003.

10 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Der Freimaurerdiskurs der Gegenwart. Was ist, was will, was soll die Freimaurerei*, in diesem Band S. 152–178; ders., *Entwicklung, Reflexion, Wissenschaft. Anmerkungen zum Wechselspiel zwischen freimaurerischer Geschichte und Geschichte der Freimaurerforschung*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch für Freimaurerforschung, Nr. 41/2004, S. 229–239.

Die zunehmende Verunsicherung, ja das zunehmende Krisenbewusstsein, das als Hauptgrund für das Nachdenken über die Wertgrundlagen der Gesellschaft erkennbar ist, lässt sich auf die zahlreichen, oft grundstürzenden Veränderungen zurückführen, die kennzeichnend für die politische und gesellschaftliche Struktur der Gegenwart geworden sind.

Ich nenne nur mit Stichworten

- die *Globalisierung* mit ihren vielen ungelösten Problemen und Herausforderungen;
- die *Auflösung der festen internationalen Strukturen* nach dem Zusammenbruch des kommunistischen Weltsystems;
- die *konfliktträchtigen Mischungen* von multikulturellen Gesellschaften, religiösen Fundamentalismen und internationalem Terrorismus;
- die *Zunahme problematischer technischer Machbarkeiten* wie Genmanipulation und Anwachsen der Kontrolle über den Menschen durch eine ausufernde Erfassung seiner persönlichen Daten;
- die *Gefährdung der Stabilität von Umweltbedingungen* (Stichwort: drohende Klimakatastrophe)

sowie

- die ganz aktuellen – vermuteten oder tatsächlichen – *Zusammenhänge zwischen Finanzsystem, Wirtschaftskrise und den moralischen Grundlagen der Wirtschaft.*

Entscheidend aber sind die *gesellschaftlichen Veränderungen der gegenwärtigen Moderne bzw. Postmoderne*, die unverkennbar ein Ende der bürgerlichen Gesellschaft im traditionellen Sinne bedeuten:

- die *Veränderungen von Glaubenssystemen, Wertorientierungen und Lebensstilen* im Sinne einer immer heterogener, unverbindlicher und flüchtiger werdenden »Multioptionengesellschaft« (Peter Gross¹¹),
- die *Veränderung von Wahrnehmungen und Interessen* im Sinne einer »Erlebnisgesellschaft« (Gerhard Schulze¹²), die sich auf unterhaltsame Events und wechselnde Oberflächenreize orientiert,

sowie

- die tiefgehende *Umstrukturierung und Neuformierung der Realgesellschaft*¹³, geprägt durch Wandlungen in der Altersstruktur der Gesellschaft, eine drohende Desintegration der Generationen, Probleme der Integration von Menschen mit Einwanderungshintergrund, Veränderungen in der Arbeitswelt, ein neues Verhältnis der Geschlechter zueinander sowie veränderte Formen der sozialen Einbindung bzw. Vernetzung der Menschen, d.h. Wandlungen in der Struktur des »Sozialkapitals« im Sinne einer geringeren Bereit-

11 Vgl. Gross, Peter: *Die Multioptionengesellschaft*, Frankfurt/Main 1994.

12 Vgl. Schulze, Gerhard: *Die Erlebnisgesellschaft. Kultursoziologie der Gegenwart*, Frankfurt/M. 1992; Gerhard Schulze: *Kulissen des Glücks. Streifzüge durch die Eventkultur*, Frankfurt/M. 1999.

13 Vgl. Bergmann, Jörg/Höhm, Hans-Hermann: *Die Freimaurer im Prozesse der Modernisierung heute*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch, 40, 2003, S. 93-102; Hans-Hermann Höhm: *Freimaurerei als Sozialkapital. Sozialwissenschaftliche Aspekte der gegenwärtigen Freimaurerei in Deutschland*, in: Quatuor Coronati Jahrbuch, 41, 2004, S. 303-321; ders.: *Vertrauen als Element ökonomischer Kultur*, in: Festschrift für Wolfgang Eichwede, Bremen 2007.

schaft zu dauerhafter Bindung an hergebrachte bürgergesellschaftliche Gruppierungen (Robert Putnam¹⁴).

All diese Entwicklungen erfordern rasche und nachhaltige Reaktionen von Politik und Gesellschaft. Gleichzeitig wird immer deutlicher, dass die zuvor skizzierten Probleme *nicht allein pragmatisch* zu lösen sind. Institutionen, Verfassungen, Normen, Rechtsregeln, staatliche Interventionen – all das reicht hierzu offensichtlich nicht aus. Es ist vielmehr – national und international und insbesondere auch im europäischen Kontext – nach der Wertorientierung von Politik und Gesellschaft zu fragen, nach den »vorpolitischen moralischen Grundlagen des Gemeinwesens«¹⁵, und zwar nicht im Sinne eines Vorhandenseins bloßer Wertkataloge, sondern im Sinne einer für Politik und Gesellschaft verbindlichen Wertpraxis.

Um es salopp mit Erich Kästner zu sagen: »Es gibt nichts Gutes, außer man tut es!«

5. Die »Böckenförde-Formel«

Ernst-Wolfgang Böckenförde, deutscher Rechtsprofessor und von 1983 bis 1996 Richter am Bundesverfassungsgericht, hat das Problem der Gewährleistung einer integrierenden, motivierenden und verhaltensleitenden Grundlage einer modernen säkularen Gesellschaft auf die immer wieder zitierte – sozusagen »klassisch« gewordene – Formel gebracht:

»Der freiheitliche, säkularisierte Staat lebt von Voraussetzungen, die er selbst nicht garantieren kann. Das ist das große Wagnis, das er, um der Freiheit willen, eingegangen ist. Als freiheitlicher Staat kann er einerseits nur bestehen, wenn sich die Freiheit, die er seinen Bürgern gewährt, von innen her, aus der moralischen Substanz des einzelnen und der Homogenität der Gesellschaft, reguliert. Andererseits kann er diese inneren Regulierungskräfte nicht von sich aus, das heißt, mit den Mitteln des Rechtszwanges und autoritativen Gebots zu garantieren versuchen, ohne seine Freiheitlichkeit aufzugeben ...«¹⁶

Ralf Lord Dahrendorf hat Zweifel an der generellen Gültigkeit der zitierten Sentenz Böckenfördes angemeldet und betont, dass unter den »Ligaturen«, wie er Formen von Bindung innerhalb der Gesellschaft und Solidarität stiftende Elemente genannt hat, möglicherweise doch auch »Institutionen der liberalen Ordnung« eine größere Rolle spielen als von Böckenförde angenommen.¹⁷ Demokratische Überzeugungen können tatsächlich auch im Vollzug demokratischer Praxis, gleichsam als »Einübungsdemokratie« entstehen. Doch ist die Präfe-

14 Putnam, Robert D.: *Making Democracy Work: Civil Traditions in Modern Italy*, Princeton 1993; ders., *Bowling Alone: The Collapse and Revival of American Community*, New York 2000; ders. (Hrsg.): *Gesellschaft und Gemeininn: Sozialkapital im internationalen Vergleich*, Gütersloh 2001.

15 Habermas, Jürgen/Ratzinger, Joseph: *Dialektik der Säkularisierung. Über Vernunft und Religion*, Freiburg 2004.

16 Böckenförde, Ernst-Wolfgang: *Die Entstehung des Staates als Vorgang der Säkularisation*, in: *Recht, Staat, Freiheit, Studien zur Rechtsphilosophie, Staatstheorie und Verfassungsgeschichte*, Frankfurt am Main 1991, S. 42–64, hier S. 60.

17 Lord Dahrendorf, Ralf/Nolte, Paul: *Bürgerlichkeit in Deutschland*, in: *Vorgänge. Zeitschrift für Bürgerrechte und Gesellschaftspolitik*, 170, 44. Jahrgang, Juni 2005, Heft 2, S. 3–20, hier S. 15f.

renz für liberale Institutionen kaum vorstellbar ohne bestimmte Wertvorstellungen und motivationelle Regulierungskräfte.

Mit der Frage nach den Regulierungskräften, die den Staat tragen, seine Homogenität verbürgen und die Freiheit seiner Bürger sichern, und »deren er bedarf, nachdem die Bindungskraft aus der Religion für ihn nicht mehr essentiell ist und sein kann«,¹⁸ ist die Frage nach der Wirkungskraft von gesellschaftlichen Werten in einer säkularisierten Gesellschaft gestellt, die nicht mehr allein und nicht mehr vorrangig religiös bestimmt sind. Allgemeiner gefasste, doch nicht weniger verbindliche Werte müssen dann zu den grundlegenden, zentralen Zielvorstellungen und Orientierungsmaßstäben für das individuelle menschliche Handeln und für das soziale Zusammenleben werden. »Werte sind unbedingte Vorrangregeln mit moralischer Qualität« – dies das Wort Udo di Fabio, wie Böckenförde gleichfalls Bundesverfassungsrichter.¹⁹ Werte bedeuten, so einmal nüchtern-kategorisch von Niklas Luhmann formuliert, »Höchstrelevanz mit normativem Gehalt«.²⁰

Werte haben sowohl eine individuell-persönliche als auch eine kollektiv-gesellschaftliche Dimension.

In *individueller Hinsicht* bestimmen Werte Selbstverständnis, Selbstbewusstsein und Selbstachtung jedes einzelnen Menschen: Menschen definieren sich im Hinblick auf die Werte, zu denen sie sich bekennen und für die sie eintreten.

In *sozialer Hinsicht* orientieren sich Gruppen und Gesellschaft an Werten. Von ihrer Wertbasis her wird bestimmt, wie sich eine Gesellschaft selbst versteht, welche Grundprinzipien für ihre Gestaltung bestimmend, welche Elemente von »Leitkultur« für sie gültig sein sollen.

Woher stammen europäische Werte? Wie und durch wen können sie dem überwiegend rhetorischen Charakter entgegen, der ihnen oft anhaftet, und als Handlungsgrundlage verbindlich werden? Und welche Rolle spielt dabei ein Bewusstsein, das man ein »bürgerliches« nennen kann?

6. Die europäische Wert- und Bürgertradition – Rolle der Freimaurerei

Die Werte, die als ideelle Grundlagen einer modernen europäischen Gesellschaft dienen können, entstammen den *großen Werterzählungen der Aufklärungszeit*, die ja europäische und nicht zuletzt auch freimaurerische Werterzählungen gewesen sind.

»Vor allem im Milieu des damals entstehenden Bürgertums« – so erläutert der Berliner Historiker Jürgen Kocka²¹ – »entwickelten sich (im späten 18. Jahrhundert) moderne, durch die Aufklärung geprägte Ideen, Ideen von einer neuen Gesellschaft, Kultur und Politik: das Programm einer »bürgerlichen Gesellschaft«. Es wurde in den bürgerlich geprägten Assoziationen und Lesegesellschaften, in den Vereinen und Zeitschriften des späten 18. und frühen

18 Böckenförde, Ernst-Wolfgang: *Die Entstehung des Staates als Vorgang der Säkularisation*, a.a.O., S. 59.

19 Zitiert nach <http://bebis.cidonet.de/weiterbildung/sps/allgemein/bausteine/erziehung>, Download 24.10.2006.

20 Zitiert nach ebenda.

21 Kocka, Jürgen: *Bürger und Bürgerlichkeit im Wandel*, in: *Aus Politik und Zeitgeschichte*, 9–10/2008, S. 3–9, hier S. 5.

19. Jahrhunderts diskutiert, bald auch auf öffentlichen Versammlungen und Festen der sich ausbreitenden liberalen Bewegung«.

Eine besondere Rolle dabei spielten auch die Logen der Freimaurer. Die Logen schließen »Privatleute zum Publikum« zusammen, und sie antizipieren Öffentlichkeit, wenn auch noch weitgehend unter Ausschluss der Öffentlichkeit, so Jürgen Habermas in seiner Habilitationsschrift »Strukturwandel der Öffentlichkeit«. ²² Reinhart Koselleck beschrieb die Loge als das »stärkste Sozialinstitut der moralischen Welt im achtzehnten Jahrhundert« ²³ und hob ihre Wirkung mit den viel zitierten Worten hervor: »Die Freiheit im Geheimen« – d.h. die Freiheit im geschützten Milieu der Loge – »wird zum Geheimnis der Freiheit«, ²⁴ d.h. der zukünftigen politisch-gesellschaftlichen Freiheit in Europa.

Es war ein zukunftsgerichteter Entwurf, zu dem sehr verschiedene Autoren beigetragen hatten – von John Locke und Adam Smith über Montesquieu und die Enzyklopädisten bis zu Immanuel Kant und Gotthold Ephraim Lessing.

»Die bürgerliche Gesellschaft – wofür hältst du sie?«, fragt der Freimaurer Falk seinen Freund Ernst beim Spaziergang auf der Bad Pyrmontener Hauptallee. ²⁵ Und nachdem dieser erwidert, »für etwas sehr Gutes«, stimmen die Freunde wenig später darin überein, welchem Zweck die bürgerliche Gesellschaft dienen soll: »Das bürgerliche Leben des Menschen, alle Staatsverfassungen sind nichts als Mittel zur menschlichen Glückseligkeit«, denn »die Natur (hat) nicht die Glückseligkeit eines abgezogenen Begriffs – wie Staat, Vaterland und dergleichen« zur Absicht gehabt –, sondern die »Glückseligkeit jedes wirklichen einzelnen Wesens«. Und wiederum kurz danach – nach Erörterung auch ihrer negativen Seiten – präzisiert Falk das für Lessings Aufklärungsverständnis Wesentliche: »Wenn die bürgerliche Gesellschaft auch nur das Gute hätte, dass allein in ihr die menschliche Vernunft angebaut werden kann, ich würde sie auch bei weit größeren Übeln noch segnen.«

Eine solchermaßen positive Bewertung des Bürgertums galt allerdings nicht generell und nicht immer, und man darf nicht übersehen, dass – auch hier folge ich Jürgen Kocka – Bürger und Bürgertum in der neueren europäischen Geschichte sehr unterschiedlich bewertet worden sind. Zwischen Ablehnung und Hochschätzung, Verachtung und Respekt, Hass und Lob schwankt das Bild des Bürgertums in der Geschichte: ²⁶

- Da gab es die aristokratische Kritik, die den Bürger für borniert und mittelmäßig hielt.
- Da polemisierte die sozialistische Arbeiterbewegung gegen bürgerlichen Klassenegoismus, bourgeoise Ausbeutung und bürgerlichen Standesdünkel.
- Da wandte sich die Jugendbewegung zu Anfang des 20. Jahrhunderts gegen bürgerliche Konventionen und bürgerliche Heuchelei.
- Da bekämpften die europäischen Faschisten den bürgerlichen Individualismus ebenso wie den bürgerlichen Rechtsstaat.

²² Habermas, Jürgen: *Strukturwandel der Öffentlichkeit*, Darmstadt und Neuwied 1962, S. 50f.

²³ Koselleck, Reinhart: *Kritik und Krise. Ein Beitrag zur Pathogenese der bürgerlichen Welt*, Freiburg/München 1959, S. 64.

²⁴ Ebenda, S. 60.

²⁵ Lessing, Gotthold Ephraim: *Ernst und Falk. Gespräche für Freimaurer* (ursprünglich 1778/80), Frankfurt am Main 1968.

²⁶ Kocka, Jürgen: *Bürger und Bürgerlichkeit im Wandel*, a.a.O., S. 3.

- Da unterdrückten auch die kommunistischen Diktaturen des 20. Jahrhunderts das Bürgertum und die Artikulation seiner Kultur.
- Da gaben schließlich die am Marxismus orientierten Studenten und Intellektuellen, die 1968 in Berkeley, Paris und Berlin protestierten, ihrer Verachtung für alles Bürgerliche unmissverständlich Ausdruck – bis hin zum Spott über »bürgerliche Wissenschaft«, »bürgerliche Kunst« und »bürgerliche Liebe« (nach dem Motto: »Wer zweimal mit derselben pennt, gehört schon zum Establishment«).

Umgekehrt schrieb der Historiker Theodor Mommsen 1899 im Rückblick auf sein Leben: »... mit dem Besten, was in mir ist, bin ich stets ein animal politicum gewesen und wünschte, ein Bürger zu sein.« Und Mommsen bedauerte: »Das ist nicht möglich in unserer Nation ...«²⁷.

7. Die Renaissance des Bürgers

Gewiss, es war nicht möglich in Deutschland an der Wende zum 20. Jahrhundert und es war generell nicht möglich in einem Europa der vielerorts zur autoritären Rechten abdriftenden, krieglerisch zerfallenen Nationalstaaten, in denen entgegen ihrer kosmopolitischen Tradition bedauerlicherweise auch die Freimaurer aufs Ganze gesehen politisch keine positive Rolle gespielt haben.²⁸

Aber an der Wende zum 21. Jahrhundert, nach Katastrophen, politischen Verwerfungen und grundstürzenden Systemumbrüchen, scheint es wieder möglich geworden zu sein, Bürgerlichkeit zu reflektieren und neben der Ambivalenz ihrer Elemente auch ihre »starken Seiten« und ihre Bedeutung für Gegenwart und Zukunft auszuloten. Heute sind die Begriffe »bürgerlich« und »Bürger« wieder deutlich positiv besetzt, so in Begriffen wie »Staatsbürger«, »Bürgerrecht« und »Bürgergesellschaft« oder wenn im Verfassungsvertrag von Lissabon von den »Bürgerinnen und Bürgern der Europäischen Union« die Rede ist.

»Wir brauchen bewusste Bürger« –, so ist ein Interview der taz, der Berliner Tageszeitung, mit den Professoren Ralf Lord Dahrendorf und Paul Nolte vom Dezember 2005 überschrieben, in dem Dahrendorf Typus und Habitus des von ihm gemeinten und gewünschten Bürgers folgendermaßen beschreibt: »Seine Position ist nicht abgeleitet vom Staat, sondern eine eigene, selbstbewusste Haltung.«²⁹

Eine solche bewusste und unabhängige Bürgerlichkeit – so hatte schon ein paar Jahre zuvor der niederländische Philosoph Stephan Strasser in seinen »Ethisch-politischen Meditationen für diese Zeit« geschrieben – »orientiert sich am Ziel der rationalen Gestaltung der menschlichen Geschichte durch mündige, diskutierende, friedlich konkurrierende Individuen und Gruppen, im Glauben an die Möglichkeit des Fortschritts«.³⁰

27 Zitiert nach Kocka, ebenda.

28 S. hierzu Höhmann, Hans-Hermann: *Europas verlorener Friede, die nationalvölkische Orientierung innerhalb der deutschen Freimaurerei und die »freimaurerische Erinnerungspolitik« nach dem Zweiten Weltkrieg*, in diesem Band, S. 51–87.

29 »Wir brauchen bewusste Bürger«, taz vom 31. Dezember 2005.

30 Strasser, Stephan: *Ethisch-politische Meditationen für diese Zeit*, zitiert nach Kocka a.a.O., S. 3.

8. Odo Marquards Philosophie der Bürgerlichkeit

Mein persönlicher Favorit als Gewährsmann einer neu durchdachten Konzeption von Bürgerlichkeit ist allerdings der in Gießen lehrende Philosoph Odo Marquard, um dessen Interpretation im Kontext aktueller Politik sich vor allem der Berliner Historiker und Politikwissenschaftler Jens Hacke verdient gemacht hat.³¹

Marquard setzt einen »weiten Begriff des Bürgerlichen«³² voraus und löst sich damit von den vor allem in der historiographischen Literatur häufig anzutreffenden engen historisch-soziologischen Definitionen des Bürgerbegriffs: »Der Bürger – als freies und gleiches Mitglied der Bürgerwelt der ›polis‹ – ist der individuelle Mensch, der selbstbestimmt für sich und seine Mitbürger einsteht.«³³

Dabei ist der Bürger kein eifernder Ideologe: Marquard tritt für die Normalität, das gänzlich Unspektakuläre der bürgerlichen Welt ein, denn diese bevorzuge »das Mittlere gegenüber den Extremen, die kleinen Verbesserungen gegenüber der großen Infragestellung ..., die Geschäftsordnung gegenüber dem Charisma, das Normale gegenüber dem Enormen, kurzum: die Bürgerlichkeit gegenüber ihrer Verweigerung. So ist die bürgerliche Welt – auch weil die Lebensvorteile, die sie bringt, als selbstverständlich gelten – nicht sehr aufregend, ein wenig langweilig gar und reichlich allzumenschlich.«³⁴

Die Sympathie für den von einem empathischen common-sense-geleiteten Durchschnittsbürger, der in seiner heimatlichen Lebenswelt eingebettet ist und sich in ihr auf vielfältige Weise politisch und sozial engagiert, steht im Vordergrund dieser eher pragmatischen als ideologischen Konzeption von Bürgerlichkeit.³⁵

Inhaltlich sind Marquards Leitlinien auf einfache Formeln zu bringen. »Bürgerlichkeit« manifestiert sich für ihn in fünf grundsätzlichen Einstellungen:

Erstens im Festhalten an der Aufklärung als jener Modernitätstradition, »die – als Wille zur Mündigkeit, d.h. zum Erwachsensein – den Mut zur Nüchternheit zur Routine macht. Man darf – weil man von Usancen ohne Not nicht abweichen soll – auch von dieser Tradition (der Usance Modernität) nicht ohne Not abweichen. Dabei muss man die Aufklärung vor jenen retten, die sie zum Kursus in Weltfremdheit umfunktionieren wollen: zum Doping für Revolutionäre.«³⁶

Zweitens in der Absage an ideologische Verblendung, im »Abschied vom Prinzipiellen« (so der Titel eines seiner Bücher), in der Bereitschaft zu intellektueller Offenheit und im Verteidigen einer »offenen« Gesellschaft: »All diese Überlegungen verabschieden die prinzipielle Philosophie; aber sie verabschieden nicht die unprinzipielle Philosophie: die Skepsis. Sie ver-

31 Hacke, Jens: *Bekanntnis zur Bürgerlichkeit. Selbstbehauptungsmotive in der Philosophie der Bundesrepublik*, in: vorgänge. Zeitschrift für Bürgerrechte und Gesellschaftspolitik, 170, 44. Jahrgang, Juni 2005, Heft 2, S. 33–44, hier S. 39f. Meine Interpretation folgt im Wesentlichen Hacke.

32 Marquard, Odo: *Individuum und Gewaltenteilung. Philosophische Studien*, Stuttgart 2004, S. 93.

33 Ebenda.

34 Marquard, Odo: *Philosophie des Städtischen. Studien*, Stuttgart 2000, S. 106.

35 Hacke, Jens: a.a.O., S. 40.

36 Marquard, Odo: *Zeitalter der Weltfremdheit*, in: ders.: *Apologie des Zufälligen*, Stuttgart 1986, S. 76–97, hier S. 94f.

abschieden für die Menschen die prinzipielle Freiheit; aber sie verabschieden nicht die wirkliche Freiheit, die im Plural: die Freiheiten.«³⁷

Drittens in der Bewahrung der freiheitsbedingenden Wirkung der Gewaltenteilung: »Individuelle Freiheit gibt es für Menschen nur dort, wo sie nicht dem Alleinzugriff einer einzigen Alleinmacht unterworfen sind, sondern wo mehrere – voneinander unabhängige – Wirklichkeitsmächte existieren, die – beim Zugriff auf den Einzelnen – durch Zugriffsgedrängel einander wechselseitig beim Zugreifen behindern und einschränken. Einzig dadurch, dass jede dieser Vielzahl von Wirklichkeitspotenzen – politische Formationen, Wirtschaftskräfte, Sakralgewalten, Geschichten, Überzeugungen, Üblichkeiten und Traditionen, Kulturen – den Zugriff jeder anderen einschränkt und mildert, gewinnen die Menschen ihre Distanz und individuelle Freiheit gegenüber dem Alleinzugriff einer jeden. So lebt das Individuum von der Gewaltenteilung: sola divisione individuum.«³⁸

Viertens im Einsatz für einen Pluralismus, der aus Skepsis vor absoluten Wahrheiten und aus Respekt vor vielfältigen Herkunftsgeschichten resultiert. Ohne das Nebeneinander und das Miteinander unterschiedlichster bürgergesellschaftlicher Gruppierungen, ohne Pluralität auch der Denkformen kann keine freie Gesellschaft existieren: »Es muss eine Pluralität von Wirklichkeitsmächten geben, damit individuelle Freiheit sein kann. Darum – beispielsweise – dürfen die Menschen – jeder Mensch für sich und alle Menschen zusammen – nicht nur eine Geschichte haben, sondern sie brauchen viele Geschichten; und entsprechend dürfen die Philosophen – jeder Philosoph für sich und alle Philosophen zusammen – nicht nur eine Denkform haben, sondern sie brauchen viele Denkformen. Jede befreit den Einzelnen von der Macht der jeweils anderen und sichert ihm dadurch den Freiheitsspielraum fürs Selberleben und Selberdenken.«³⁹

Fünftens schließlich im hartnäckigen Festhalten an dem durch die Institutionen des Rechtsstaats und durch das Handeln demokratischer Politik gewährten Schutz der individuellen Freiheitsräume des Bürgers sowie durch eine engagierte Haltung, jede »Bürgerlichkeitsverweigerung« zu verweigern: »Denn die Kontraposition zur einen – der totalitär nationalsozialistischen – Verweigerung der Bürgerlichkeit ist nicht die andere – die totalitär sozialistische – Verweigerung der Bürgerlichkeit, sondern die Verweigerung dieser Bürgerlichkeitsverweigerung: die insofern ›konservative‹ Option für die bürgerlich liberale Demokratie.«⁴⁰

37 Marquard, Odo: *Abschied vom Prinzipiellen*, in: ders.: *Abschied vom Prinzipiellen. Auch eine autobiographische Einleitung*, Stuttgart 1981, S. 4–22, hier S. 19.

38 Marquard, Odo: *Mut zur Bürgerlichkeit*, in: ders.: *Individuum und Gewaltenteilung. Philosophische Studien*, Stuttgart 2004, S. 91–96, hier S. 95.

39 Marquard, Odo: *Die Denkformen und die Gewaltenteilung*, in: ders.: *Individuum und Gewaltenteilung*, a.a.O., S. 114–123, hier S. 122.

40 Marquard, Odo: *Eine Philosophie der Bürgerlichkeit*, in: ders.: *Individuum und Gewaltenteilung*, a.a.O., S. 159–165, hier S. 165.

9. Vom bürgerlichen Selbst- und Wertbewusstsein zur gesellschaftlichen Praxis

Wie aber kommen diese Einstellungen in der politischen Praxis zustande? Wie lassen sie sich im Habitus des Bürgers verankern, der ja nur durch eine solche Verankerung zum selbst- und wertbewussten Bürger wird? Gewiss nicht durch eine bloße Wertrhetorik, die eher abstößt und Verdruss bereitet, wohl aber durch eine Praxis bürgerlicher Wertaneignung und Wertumsetzung.

Hierzu drei Überlegungen zum Schluss:

Erstens: Zur Praxis bürgerlicher Wertaneignung gehört ein komplexes und schwieriges Verständigungsprogramm, denn es gibt viele Fragen, die nach Antwort verlangen:

- Welche Werte sollen gelten?
- Wie verhalten sich die einzelnen Werte zueinander, Freiheit und Gleichheit etwa?
- Auf welche Weise sind Werte ganz konkret und gesetzestechnisch in Institutionenbildung und Politik umzusetzen?
- Was sind die zweckmäßigen pädagogischen Programme, um – insbesondere bei jungen Menschen – Wertbewusstsein zu wecken und habituell zu verankern? Ethikunterricht etwa oder Pro-Reli?

Eine solche Prüfung, Befragung und Konkretisierung von Werten setzt die Anerkennung der Pluralität von Auffassungen sowie einen toleranten, redlichen Diskurs voraus. Dabei geht es nicht nur um Werte, es geht auch um Einsicht in die Strukturen der realen Welt, die immer unübersichtlicher werden und die es schwierig machen, für politische und gesellschaftliche Herausforderungen Lösungen zu finden, die nicht nur den Werten entsprechen, auf die man sich beruft, sondern bei denen auch das erforderliche Maß an Praktikabilität und Alltagsvernunft nicht zu kurz kommt.

Zweitens: So wichtig eine Verständigung über heutige Realitäten ist, die notwendige Tiefe gewinnt dieser Diskurs doch nur, wenn er sich mit Erinnerungskultur und historischer Reflexion verbindet. Die europäischen Bürgerkriege des 19. und 20. Jahrhunderts haben ja dem Europa der Aufklärung im Sinne einer den europäischen Eliten gemeinsamen Lebens- und Denkweise ein Ende gesetzt. An diese gemeinsame Lebens- und Denkweise hätte das heutige Europa wieder anzuknüpfen. Um aber an gemeinsame Vergangenheiten anknüpfen zu können, müssen die Europäer der Gegenwart – so hat es der lange in Princeton und seit 2007 in Harvard lehrende Historiker Robert Darnton einmal formuliert – »einen Salto rückwärts über das 19. und 20. Jahrhundert springen und sich von neuem mit der europäischen Dimension des Lebens im Zeitalter der Aufklärung auseinander setzen. Nicht, dass irgendwer das 18. Jahrhundert wieder aufleben lassen wollte – lebte doch damals die große Mehrheit der Europäer im Elend und war doch die Aufklärung selbst eine komplexe Bewegung voller Widersprüche und Gegenströmungen.«⁴¹

41 Darnton, Robert: *Das Glück der Gemeinschaft*, in: Aust, Stefan/Schmidt-Klingenberg, Michael (Hrsg.), *Ein Kontinent macht Geschichte. Experiment Europa*, Stuttgart/München 2003, S. 125–143, hier S. 126.

Doch sie ist »vergangene Hoffnung« (Horkheimer/Adorno), sie ist der Ursprung jener Werte, »die heute das Herzstück der Europäischen Gemeinschaft ausmachen, und das in einer Form, die eine wirkliche, zukunftssträchtige Alternative zum Nationalismus ermöglicht«. ⁴²

Freilich müssen europäische Werte heutzutage offen sein für tolerante Begegnungen mit den Werten anderer Kulturen, wenn sie auch ihren Kern bei diesen Begegnungen zu bewahren haben. Nicht aus Prinzip und Überheblichkeit, sondern deshalb, weil sie sich als Grundlage einer freien Gesellschaft ganz pragmatisch bewährt haben.

Drittens schließlich ist bürgerliches Handeln vonnöten. Es kommt auf eine Teilhabe am Leben der Gesellschaft an, die nicht exklusiv ist im Sinne eines Ausschlusses anderer und die nicht daher kommt als eine »Bürgerlichkeit der feinen Leute«, sondern die als eine »Bürgerlichkeit der Einbeziehung aller« wirkt, als eine Bürgerlichkeit der sozialen Offenheit, als eine Bürgerlichkeit, die andere mitnimmt und die auch die weniger Privilegierten in das gesellschaftliche Ganze einschließt. Insofern darf Eintreten für »Bürgerlichkeit« auch in keiner Weise als Gegensatz zum Sozialstaat gesehen werden, dessen Notwendigkeit unbestritten bleibt.

Eine Einstellung bewusster, wertorientierter Bürgerlichkeit erfordert nicht zuletzt eine Mitwirkung in den vielen Gruppierungen der Bürgergesellschaft – von den Familien über die Parteien, die Bürgerinitiativen, die Vereine, die Kindergärten und Schulen bis hin zum Hospiz und zur Altenbetreuung, – d.h. eine Mitwirkung in den zahlreichen vom Staat unabhängigen Initiativen und Assoziationen, deren Aktivitäten und deren Vernetzung allein eine humane Gesellschaft ermöglicht. Dabei ist die Vernetzung bürgerschaftlichen Engagements über die nationalen Grenzen hinaus besonders wichtig für die Zukunft Europas.

»Die simultane Eröffnung von Baustellen der Bürgerschaft« – so der französische Philosoph Étienne Balibar in seiner lesenswerten Essay-Sammlung »Sind wir Bürger Europas?« – »ist die konkrete Voraussetzung, damit der öffentliche Raum wieder zum Raum des Bürgers wird. Deshalb ist die Frage einer europäischen Öffentlichkeit (die praktisch immer noch nicht existent, aber gleichwohl »latent« vorhanden ist) so wichtig ... Ohne eine solche Öffentlichkeit ist in dem geschichtlichen Raum, in den wir nun eingetreten sind, an »aktive Bürgerschaft« nicht zu denken ... Wenn Europa (das heißt die wirklichen Europäer, die »Einwohner« Europas) die Triebkraft der politischen Aktion auf diese Weise umverlagern kann, wird es zweifellos nicht das sich selbst genügende »Ganze« sein, das die Verträge und Gipfel verkündet. Es könnte aber – als der Name eines künftigen Volkes – durchaus »etwas werden«. ⁴³

10. Und die Freimaurerei?

Wie kaum eine andere Assoziation stehen die Freimaurer in der Geschichte europäischer Wertentwicklung und in der Tradition europäischen Bürgerbewusstseins. Die Frage nach Werten, Tugenden und moralischen Verhaltensweisen hat im Freimaurerbund eine lange,

42 Ebenda.

43 Balibar, Étienne: *Sind wir Bürger Europas?*, Bonn 2005, S. 290.

in die Zeit seiner Gründung im frühen 18. Jahrhundert zurückreichende Tradition. Ja, man kann die Freimaurerei geradezu als Bund definieren, der sich um ethische Orientierungen herum entwickelt hat und in dem der Wertediskurs von Anbeginn an eine zentrale Rolle spielte. »A peculiar system of morality« (»ein eigentümliches System der Moralität« - *eigentümlich* aufgrund der mit ihm verbundenen symbolisch-rituellen Lehrmethode) - so haben die englischen Freimaurer schon früh ihren Bund genannt.

Mit fünf Feststellungen lassen sich die Zusammenhänge zwischen Freimaurerei, Wertediskurs und Wertepraxis umreißen:

1. Freimaurer sind aufgrund ihrer Tradition mit der Entwicklung ethischer Werte verbunden und aufgrund dieser Tradition auch an der Umsetzung von Werten in der Lebenspraxis der Gegenwart interessiert. Werterziehung gehört daher zu den wichtigsten Aufgaben der Loge.
2. Freimaurer gehen davon aus, dass Werterziehung scheitern muss, wenn sie nicht im Verhalten der einzelnen Menschen innerhalb der Gesellschaft eingeübt und verankert wird. Deshalb versteht sich die Ethik der Freimaurer in erster Linie als eine Ethik der Einübung (Klaus Hammacher).
3. Freimaurer sind der Auffassung, dass die Gruppe das leistungsfähigste Medium der Werterziehung und der Einübung wertbezogener Verhaltensweisen ist. Dies gilt für die Familie, den Kindergarten, die Schule und die Kirchengruppe ebenso wie für die Logen der Freimaurer.
4. Freimaurer sind davon überzeugt, dass in der Freimaurerei geeignete Methoden zur Einübung von Werten vorhanden sind, und sie sehen diese in der sozialen, der diskursethischen und der rituellen Praxis der Loge.
5. Freimaurer wissen, dass sie in der Praxis der Einübung und der alltäglichen Umsetzung von Werten immer wieder scheitern können und sie haben dafür ein anschauliches Symbol, den rauhen, unbehauenen Stein des eigenen Selbst, den sie immer wieder bearbeiten müssen.

Freimaurerei war zuerst eine europäische Bewegung, eine Bewegung engagierter europäischer Bürger, bevor sie im 19. und im frühen 20. Jahrhundert - nicht zu ihrem Vorteil und nicht zum Vorteil Europas - nationalstaatlichen Charakter annahm, in Deutschland teilweise gar völkisch wurde und sich zugleich einer lähmenden Innerlichkeit verschrieb.

Deshalb sind auch die Freimaurer aufgefordert, erneut über ihre Identität nachzudenken und ihr Selbstverständnis sowie ihr Handeln an ihren besten, ihren europäischen Traditionen auszurichten. Dieser europäischen Dimension hätten sich die Freimaurer - über die bloß repräsentative und gesellige Begegnung hinaus - gegenwärtig verstärkt zu stellen und sich wahrnehmbarer als bisher einzuordnen in die Reihe derer, denen Europa mit seiner Kultur und mit der Tradition seiner Werte als Heimat der Menschen unseres Kontinents am Herzen liegt.

Die Allgegenwart des Ritualen. Rituale, Ritualforschung, Freimaurerei

Die Rückkehr des Ritualen

Im Jahre 1969 schrieb die englische Sozialanthropologin Mary Douglas: »Eines der ernstesten Probleme unserer Zeit ist das Schwinden des Verbundenseins durch gemeinsame Symbole ... (Es gibt) einen weit verbreiteten Abscheu und Widerwillen gegen das Ritual überhaupt. ›Ritual‹ ist ein anstößiges Wort geworden, ein Ausdruck für leeren Konformismus ... Bei den Vorgängen, die wir hier und heute beobachten können, handelt es sich um eine weltweite Revolte gegen alle Formen des Rituals.«¹

Kurze Zeit danach hatte sich die Szenerie gründlich verändert. Man begann sich der Ubiquität und des zeitüberspannenden Charakters von Ritualen zu erinnern, man betonte zunehmend den Wert von Ritualen für den Zusammenhalt der Gesellschaft, ja man empfahl die Schaffung neuer Rituale zur Bewältigung menschlicher Alltagsprobleme von Paarproblemen über Erziehungsschwierigkeiten bis hin zu Einschlafstörungen. Die Suchmaschine »Google« führt Beispiel um Beispiel zutage.

Das, was sich im Hinblick auf die rituelle Praxis und den analytischen Umgang mit Ritualen seit den 1970er/1980er Jahren ereignete, verstand sich als »performative turn«, als performative, handlungsbezogene Wende. Grundlage dafür war die Erkenntnis, dass nicht Symbole und Texte, sondern Inszenierungen und Handlungen Wesen, Wert und Wirksamkeit des Ritualen ausmachen. Es verwundert daher auch nicht, dass Wissenschaftler mit einer starken Affinität zum Theater wie Viktor Turner² und Richard Schechner³ bei dieser »performativen Wende« eine führende Rolle spielten.

In der Folgezeit wurden zahlreiche Ritualkongresse organisiert und Ritualzeitschriften begründet, wie das renommierte »Journal of Ritual Studies«, das seit 1987 erscheint. Auch in Deutschland blühte die Ritualforschung in der Folgezeit auf. Hinzuweisen ist auf die zunehmende Zahl von universitären Lehrveranstaltungen, Dissertationen und Buchveröffentlichungen, vor allem aber auf die komplexen, mit Unterstützung der Deutschen Forschungsgemeinschaft eingerichteten Sonderforschungsbereiche, wie den Sonderforschungsbereich »*Ritualdynamik*« – *Soziokulturelle Prozesse in historischer und kulturvergleichender Perspektive* an der Universität Heidelberg, der den weltweit größten Forschungsverbund repräsentiert, der sich ausschließlich mit dem Thema Rituale, deren Veränderungen und ihrer Dynamik befasst, sowie den Sonderforschungsbereich *Kulturen des Performativen* an der Freien Universität Berlin, der das Verhältnis von Performativität und Textualität sowie die Funktionen und Bedeutungen des Performativen in den großen europäischen Kommunikationsumbrüchen im Mittelalter, in der Frühen Neuzeit und in der Moderne untersucht.

1 Douglas, Mary: *Abwendung vom Ritual*, in: Douglas, Mary: *Ritual, Tabu und Körpersymbolik. Sozialanthropologische Studien in Industriegesellschaft und Stammeskultur*, Frankfurt am Main 2004, S. 11.

2 Vgl. Turner, Victor: *Vom Ritual zum Theater. Der Ernst des menschlichen Spiels*, Frankfurt/New York 2009.

3 Schechner, Richard: *Ritual, Play and Performance*, New York 1977.

»Die neue Kraft der Rituale«

Folgen wir dem Selbstverständnis der Ritualforschung, so ist die aktuelle Debatte um die Wiederentdeckung des Rituals nicht zufällig. So weisen Christoph Wulf und Jörg Zirfas in der Einleitung des von ihnen edierten Bandes »Die Kultur des Rituals« – mit dem bezeichnenden Untertitel »Inszenierungen, Praktiken, Symbole« – darauf hin, dass Rituale und Ritualisierungen in der gegenwärtigen politischen Situation, die von Diskussionen um den Zerfall des Sozialen, den Verlust von Werten und der Suche nach einer kulturellen Identität geprägt sei, nicht von ungefähr eine größere Bedeutung gewinnen.⁴ Seien Rituale im Zuge der 1968er Debatte um den Nationalsozialismus fast ausschließlich unter den Aspekten der Stereotypie, Rigidität und Gewalt thematisiert worden, wenn nicht gleich nur vormodernen Gesellschaften zugeschrieben, so hätten sie jetzt eine Brückenfunktion zwischen den Individuen, den Gemeinschaften und den Kulturen zu übernehmen. Rituale erschienen nun als *lebensweltliche Scharniere*, die durch ihren ethischen und ästhetischen Gehalt Sicherheit in den Zeiten der Unübersichtlichkeit gewähren sollten. Kurz: Rituale versprächen eine Kompensation für die mit der Moderne verbundenen Verlusterfahrungen von Gemeinschaftlichkeit und Kommunikationsmöglichkeiten, von Identität und Authentizität, von Ordnung und Stabilität.

Es ließe sich tatsächlich, so sekundiert der Heidelberger Ritualforscher Axel Michaelis,

»eine neue Kraft der Rituale beobachten, auch wenn sie in weiten Teilen nur die alte ist, die wir wiederentdecken. Und vielleicht sehnen wir uns sogar nach dieser Kraft, weil um uns alles flüchtiger geworden ist, sehnen uns nach dem Halt, den Rituale geben oder geben sollen.«⁵

Gleichzeitig betonen Wulf und Zirfas – und hierin stimmen sie mit vielen ihrer Ritualforschungskollegen überein –, dass es angesichts der zentralen Bedeutung von Ritualen in zahlreichen unterschiedlichen gesellschaftlichen und kulturellen Feldern keine allgemein akzeptierte Theorie des Rituals geben könne.⁶ Dafür seien die Positionen und Methoden in den verschiedenen Wissenschaften zu unterschiedlich. Vielmehr würden je nach Forschungsfeld, Disziplin und methodischem Ansatz unterschiedliche Aspekte betont und unterschiedliche *Dimensionen des Ritualen* für wesentlich erachtet. Es sei erforderlich, eine Vielfalt von Gesichtspunkten zu thematisieren und dadurch die Komplexität des Feldes sichtbar zu machen, was angemessen nur im Zusammenwirken mehrerer Disziplinen, also in transdisziplinärer Forschung, erfolgen könne.

Bevor ich nun in gebotener Kürze versuche, eine Anzahl der im Ritualdiskurs der Forschung erörterten Ritual-Dimensionen aufzuzeigen, insbesondere solche, die von erkennbarer Relevanz für freimaurerische Rituale sind, möchte ich mit ein paar Bemerkungen auf das wechselseitige *Verhältnis zwischen Ritualforschung und Freimaurerei* eingehen, das ich – um es pointiert zu sagen – für unbefriedigend und korrekturbedürftig halte.

4 Vgl. hierzu und zum Folgenden: Wulf, Christoph/Zirfas, Jörg: *Performative Welten. Einführung in die historischen, systematischen und methodischen Dimensionen des Rituals*, in: Wulf, Christoph/Zirfas, Jörg (Hrsg.): *Die Kultur des Rituals. Inszenierungen. Praktiken. Symbole*, Paderborn 2004, S. 7.

5 Michaels, Axel: *Vorwort*, in: Michaels, Axel (Hrsg.): *Die neue Kraft der Rituale*, Heidelberg 2008, S. 8f.

6 Wulf, Christoph/Zirfas, Jörg: *Performative Welten*, a.a.O., S. 8.

Zum Verhältnis zwischen Ritualforschung und Freimaurerei

Zunächst ist darauf hinzuweisen, dass freimaurerische Rituale in der modernen Ritualforschung kaum analytische Beachtung gefunden haben. Natürlich gibt es Ausnahmen – quasi »hell leuchtende« Ausnahmen – wie Jan Snoek und Andreas Önnersfors, aber diese beiden hochkompetenten Ritualspezialisten sind ja nicht nur Ritualforscher, sondern auch Freimaurer und könnten daher – *by their tenure*, um es mit den Alten Pflichten zu sagen – in ihrer Forschungstätigkeit gar nicht an masonischen Ritualen vorbeigehen. Auf's Ganze gesehen ist es jedoch eine verhältnismäßig bescheidene Rolle, die die Freimaurerei im Rahmen der modernen Ritualforschung bisher gespielt hat. Nach den Gründen dafür möchte ich allerdings an dieser Stelle nicht weiter fragen. Vielleicht hängen sie ganz einfach damit zusammen, dass wir in unserer masonischen Innensicht die Freimaurerei als *Ort des Ritualen schlechthin* wahrnehmen, während unsere Rituale in der Perspektive der Ritualforschung eher eine untypische Randstellung einnehmen.

Ich möchte mich vielmehr – so knapp wie möglich – der für die Freimaurerei sehr bedeutsamen *umgekehrten* Frage zuwenden, nämlich warum Methoden und Erkenntnisse der modernen Ritualforschung in den Selbstthematisierungen der Freimaurer bisher (gleichfalls) nur eine sehr geringe Rolle gespielt haben.

Dies mag an Desinteresse, an Wissensdefiziten sowie am fehlenden methodischen Zugang zur einschlägigen Fachliteratur liegen. Den tieferen und eigentlichen Grund sehe ich jedoch in der *Einseitigkeit des Ritualdiskurses*, wie er bislang in der Freimaurerei hierzulande geführt wird. Im Vordergrund der gewiss nicht kleinen Zahl ritualbezogener Betrachtungen stehen ja regelmäßig die *Ritualtexte* sowie – und vor allem – die freimaurerischen *Symbole als Zeichensysteme*, die im Hinblick auf Herkunft und Bedeutung analysiert und erläutert werden. Das *Ritual als kollektives Handeln*, als *inszenierter dramatischer Prozess* mit all seinen Auswirkungen auf das Denken, Fühlen und Handeln von Individuen und Gruppen wird dagegen kaum thematisiert. Mit anderen Worten: Die »performative Wende« der 1980er und 1990er Jahre, die die Dynamik der modernen Ritualforschung eingeleitet hat, hat in der freimaurerischen Selbstreflexion bisher kaum stattgefunden.

Dies kann – wie bereits erwähnt – mit fehlenden inhaltlichen und methodologischen Interessen an der Ritualforschung zusammenhängen. Dies mag aber auch auf das Bestreben zurückzuführen sein, sich *unangenehmen Fragestellungen zu entziehen*, beispielsweise der Frage, ob sich freimaurerische Rituale neben ihrer gewünschten Funktion als Faktor sozialer Integration (Stichwort »Brüderlichkeit«) und Inkorporierung freimaurerischer Werte (Stichwort »Humanität«) nicht auch dadurch auszeichnen, dass sie in durchaus konfliktträchtigen Mischungen Entwicklungen dienen, die dem »*offiziellen*« *Wertekonsens der Freimaurer widersprechen*. Als leicht zu vermehrende Beispiele dafür nenne ich die Sicherung gesellschaftlicher Einflüsse, die Herstellung von »symbolischem Kapital«⁷ für individuelle Zwecke (das »Ämter- und Ordensyndrom«), das Übergewicht einer bloß zeremoniellen Repräsentation sowie die mannigfaltigen Erscheinungsformen von Reformfeindlichkeit und Bewahrung obsolet gewordener institutioneller Strukturen.

7 Zur Rolle von symbolischem Kapital in der Freimaurerei vgl. Höhmann, Hans-Hermann: *Habitus, soziales Feld, Kapital: Freimaurerei im Lichte der Soziologie Pierre Bourdieus*, in diesem Band, S. 115–131.

Hätten diese Erwägungen etwas für sich, so stünden die deutschen Freimaurer vor der Aufgabe, sich zu einem neuen, vertieften Ritualdiskurs zu entschließen, der die Ergebnisse der modernen Ritualforschung einbezieht und sich an den *Handlungsaspekten des Rituals* orientiert. Erich Kästners berühmte Feststellung »Es gibt nichts Gutes, außer *man tut es*« gilt für das Ritual ebenso wie die daraus abgeleitete arbeitshypothetisch-skeptische Vermutung, dass nicht alles, was man im Ritual tut, in seinen *Auswirkungen auf den Habitus der Brüder* auch gut ist.

Meine Empfehlung für den Ritualdiskurs wäre nun, sich einfach und analytisch durchaus vorläufig an den »Dimensionen« zu orientieren, mit denen die moderne Ritualforschung unter Vermeidung rigider Theorien das Wesen der Rituale beschreibt.

Ritualdimensionen und ihre freimaurerische Bedeutung

Einige dieser Dimensionen sind für uns selbstverständlich. Trotzdem halte ich es für gut, sich ihrer zu erinnern, nicht nur um das eigene Ritualverständnis zu vertiefen, sondern auch, weil man anhand der verschiedenen Ritualdimensionen das Wesen des freimaurerischen Rituals ohne Beeinträchtigung der Arkandisziplin sehr überzeugend nach außen vermitteln kann. »*Erklären statt Enthüllen*« – längst ist es Zeit für eine solche »Wende der Darstellung« im Verhältnis der Freimaurerei zur Öffentlichkeit.

Die folgende Auflistung typischer Ritualdimensionen mit erheblicher freimaurerischer Relevanz ist zu einem großen Teil der ritualtheoretischen Literatur entnommen und folgt vor allem der Arbeit des niederländischen Religionswissenschaftlers Jan Platvoet.⁸

Was sind die uns als Freimaurer vertrauten Ritual-Dimensionen, die die Forschung beschreibt?

Welche davon hätten wir problemorientiert zu diskutieren?

Zu den rituellen Selbstverständlichkeiten ohne weitere Perzeptionsschwierigkeiten gehören zunächst die *interaktive und die kollektive Dimension* des Rituals. Das Ritual ist ein spezifischer Typus sozialer (verbaler und nichtverbaler) Interaktion zwischen anwesenden und wechselseitig ansprechbaren Personen. Es braucht als Interaktion mindestens zwei Teilnehmer, der Kommunikationstheorie entsprechend einen »Sender« und einen »Empfänger«, wobei sich diese Rollen vertauschen können. Auch göttliche Wesen können in die rituelle Kommunikation einbezogen werden, kaum aber *Symbole des Göttlichen*, wie der »Große Baumeister aller Welten« – es sei denn, das Ritual würde als Gottesdienst verstanden.⁹

Selbstverständlich ist auch die *Gewohnheits-Dimension*. Das Ritual ist eine Folge sozialer Interaktionen, die durch Wiederholungen konventionalisiert sowie formalisiert und somit zur Gewohnheit gemacht werden. Prinzipiell wird das Ritual durch feste, bleibende Regeln bestimmt, die sich sowohl auf Inhalte als auch auf Modalitäten der richtigen Ausführung beziehen. Dennoch sind Rituale alles andere als starr, und »Ritualdynamik« ist ein wesentliches Element des rituellen Geschehens. In Heidelberg wurde – ich erwähnte es

8 Platvoet, Jan: *Das Ritual in pluralistischen Gesellschaften*, in: Belliger, Andréa/Krieger, David J. (Hrsg.): *Ritualtheorien*, Opladen/Wiesbaden 1998, S. 173–190, hier S. 175–183.

9 Vgl. Höhmann, Hans-Hermann: »*Von Gott und der Religion*«. *Zum Religionsdiskurs in der deutschen Freimaurerei*, in diesem Band, S. 179–197.

bereits – ein ganzer universitärer Sonderforschungsbereich für die Analyse der Ritualdynamik begründet. Auch die Freimaurerei kennt viele Veränderungen ihrer Rituale, die aus unterschiedlichen Gründen, auf unterschiedliche Weise und in ganz spezifischen Rhythmen erfolgen, Rhythmen, die auch lange Phasen der Stagnation einschließen können.

Einige Bemerkungen zur Ritualdynamik in der Freimaurerei:

Gewiss sind Symbole und Texte in freimaurerischen Ritualen präsent, aber die Rituale erschöpfen sich nicht darin. Rituale sind »Handlungsformen von Symbolen« (Thomas Luckmann). Sie sind Aufführungen und damit Inszenierungen, die sich von Mal zu Mal in unterschiedlichen Schattierungen von Gestus und Stimme, aber auch in kleineren oder größeren Änderungen der Ritual-Texte und/oder der Handlungsabläufe des Rituals niederschlagen. Dahinter können sich Zufälligkeiten bemerkbar machen wie Erinnerungsdefizite, die dann ihre eigene stilbildende Kraft entfalten. Ritualveränderungen können aber auch bewusste Motive haben, ästhetische Überlegungen etwa (»Es ist doch einfach *viel schöner*, wenn wir es so machen«), oder semantische Überlegungen (»Es macht *freimaurerisch doch viel mehr Sinn*, wenn wir es so machen«). Dahinter können allerdings auch Selbstinszenierungsbestrebungen von Ritualgestaltern stehen, etwa, wenn sich ein Großmeister – abweichend vom Brauch – zu Beginn einer Großlogentempelarbeit nicht im Tempel befindet, sondern feierlich von seinem Stellvertreter einführen lässt. Solche »kleinen« *Ritualdynamiken* sind volatil, tauchen plötzlich auf und werden oft ebenso schnell korrigiert.

»Große« *Ritualdynamiken* sind in der Freimaurerei dagegen seltener. Eigentlich ist es seit dem 19. Jahrhundert kaum mehr dazu gekommen, auch wenn die konkreten Ritualfassungen, wie etwa beim A.F.u.A.M.-Ritual, neueren Datums sind. Dies nötigt die Freimaurerei zu nicht immer gelingenden Balancen zwischen drei relevanten Polen: dem Zeitgeist, der den aktuellen Hintergrund des rituellen Geschehens bestimmt, dem Selbst- und Wertverständnis der Freimaurerei, das sich wandelt, und einer Struktur der Rituale, die im Wesentlichen gleich bleibt. Um unvermeidlich aufbrechende Widersprüchlichkeiten zwischen Ritualtext und performativer Wirkung des Rituals zu überbrücken, muss dann eine Rituallexegese einsetzen, die erklärt, was im Ritual eigentlich gemeint ist bzw. für heute gemeint sein sollte.

Eine weitere, Freimaurern durchaus geläufige Dimension des Rituals ist die *expressive Dimension*: Die Gemeinschaft wird im Ritual durch die bloße Tatsache, dass die eigenen Mitglieder daran teilnehmen, abgebildet. Die Werte der Gemeinschaft und die Beziehungen zwischen den Teilnehmern finden ihren Ausdruck in den Positionen und den Rollen, die das Ritual vorgibt. Insofern, wie das Ritual auf diese Weise Solidarität, Identität und Grenzen einer Gruppe betont zum Ausdruck bringt, wirkt es für gewöhnlich integrativ nach innen, zugleich aber auch trennend nach außen, was in gestaffelten, vielgliedrigen Gradsystemen der Freimaurer durchaus zum Problem werden kann.

Weiter nennen möchte ich – als Stichworte einer Checkliste ohne ausführliche Kommentierung – die Ritual-Dimensionen

- der *Performance*: Ritual als Drama: »das meiste, wenn nicht das ganze wird wie auf einer Bühne bewusst dargestellt«¹⁰, wobei nicht nur generell die verschiedenen freimaurer-

10 Moore, Sally F./Myerhoff, Barbara G.: *Secular Rituals: Forms and Meanings*, in: dies.: *Secular Rituals*, Amsterdam 1977, S. 3–24, hier S. 7, 8, zitiert nach: Platvoet, Jan: *Das Ritual in pluralistischen Gesellschaften*, a. a. O., S. 180.

rischen Rituale, in deren Zentrum die Initiationen stehen, Bestandteile dramatischer Auf-
führungen sind, sondern es auch – im Ritual des Meistergrades – zum »Drama im Dra-
ma« kommt,

- des *Performativen*: Herstellen neuer Wirklichkeiten durch Sprechakte, die das bewirken, wovon sie sprechen, Beispiel: »Wir bauen den Tempel der Humanität!« Es sind vor allem diese »illokutionären Sprechakte« im Sinne von John L. Austin¹¹, durch die die freimaurerische Gruppe mit ihren Werten und habituellen Prägungen immer wieder neu konstituiert und geschaffen wird,

sowie

- der *Multimedialität*: Ritual als Kombination von Sprache, Mimik, Gestik, Bewegung und Musik, wobei es für die Wirkung des freimaurerischen Rituals immer darauf ankommt, die einzelnen Medien sorgfältig aufeinander abzustimmen und dafür zu sorgen, dass Sprechakte und Körperinszenierungen stets im Vordergrund bleiben.

All diese Dimensionen sind uns vertraut, können aber durchaus als kritische Maßstäbe unserer Ritualreflexion- und -praxis dienen.

Ganz wichtig ist die Dimension der *Ritual-Ästhetik*. Das Ritual muss »schön« ausgeführt werden, hässlich ausgeführte Rituale scheitern in ihrer Wirkung. Vom Grad der Ästhetik beim Vollzug des Rituals hängt letztlich auch ab, ob sich jene *emotionale Verzauberung* einstellt, die das »Geheimnis« der Freimaurerei ausmacht, das in der Tat als *erlebte Verzauberung* nicht verraten werden kann und das im Grunde sehr wesentlich ja auch ein *subjektives Geheimnis* ist, das jeder Freimaurer auf seine ganz spezifische Weise erlebt.

Keine Schwierigkeiten macht dem Freimaurer – zunächst jedenfalls – die *symbolische Dimension* des Rituals, der Umstand, dass Ausdruck und Kommunikation in Ritualen durch symbolisches Handeln hervorgebracht werden. Dies geschieht vor allem mittels dichter, zentraler Kernsymbole, die in einer repetitiven und redundanten Weise Schlüsselkonzepte des jeweiligen gruppenspezifischen *Glaubens- und Wertesystem* darstellen. Wer von uns dünkt beim Stichwort Kernsymbole nicht sogleich an die drei »Großen Lichter der Freimaurerei«?

Vertraut sind wir auch damit, »dass Rituale mit einer im höchsten Maße symbolisch aufgeladenen Grenz- und Übergangserfahrung verknüpft sind«¹², mit der sich vor allem der Ethnologe und Theateranthropologe Viktor Turner beschäftigt hat. Im Rückgriff auf Arnold van Genneps »Rites de Passage« unterscheidet Turner drei Phasen des rituellen Übergangs: die *Trennungsphase*, in der der Initiand seinen bisherigen Status verlässt, die *Schwellenphase*, in der er sich in einem Zustand der Unbestimmtheit, der Liminalität, befindet sowie die *Phase der Wiedereingliederung*, in der der Initiand schließlich zu seinem neuen Status gelangt und so den Fortbestand der Gemeinschaft sichert.¹³

11 Vgl. Austin, John L.: *How to Do Things with Words*, Cambridge (Mass.) 1962, deutsch: *Zur Theorie der Sprechakte*, Stuttgart 1972.

12 Fischer-Lichte, Erika: *Einleitung. Zur Aktualität von Turners Studien zum Übergang vom Ritual zum Theater*, in: Turner, Viktor: *Vom Ritual zum Theater. Der Ernst des menschlichen Spiels*, Frankfurt/New York 2009, S. vi.

13 Vgl. Turner, Viktor: *Vom Ritual zum Theater*, a.a.O., S. 34–38.

Die Ambivalenz des Ritualen

Schwieriger wird es allerdings, wenn wir über einen weiteren Aspekt der symbolischen Dimension des Rituals nachdenken, den Umstand nämlich, dass im »Hier« des Rituals auf symbolische Weise etwas vollzogen wird, das sich auf ein »Dort« im außerrituellen Bereich bezieht, dass die Symbole auf etwas verweisen, das zwar im Ritual nicht anwesend ist, auf das symbolisch-rituelles Handeln jedoch unabweisbar bezogen ist.¹⁴ »Meine Brüder, baut draußen weiter daran, wozu wir hier an stiller Stätte den Grundstein gelegt haben« ist eine Formel, die Freimaurer wörtlich oder dem Sinne nach *regelmäßig in ihren Ritualen verwenden*. Damit wird auf die Notwendigkeit einer steten Entsprechung zwischen dem Auftrag des Rituals und einem Alltagsverhalten verwiesen, das aufgrund der im Ritual vermittelten Wert- und Verhaltensgrundlagen erfolgt. Doch ist die Annahme einer solchen Entsprechung innerhalb der Freimaurerei nicht eine Illusion? Wird das Ritual – statt ein über symbolische Orte und Zeiten hinausweisendes Handlungskonzept zu sein – nicht allzu oft zum Endzweck der Freimaurerei verkürzt, um den sich dann das Hamsterrad administrativer Routinen und persönlicher Auseinandersetzungen dreht?

Zur Erklärung des dramatischen Absturzes der Freimaurerzahlen in den USA von vier auf 1,4 Millionen innerhalb weniger Jahrzehnte heißt es in einer hochinteressanten Ursachenanalyse der Masonic Service Association of North America mit dem bezeichnenden Titel *IT'S ABOUT TIME! Moving Masonry into the 21st Century*:¹⁵ »Masonic tradition became locked in ritual as an end, not as a process.«

»Locked in Ritual« – kann das Ritual auch zur Fessel werden? Etwa, indem es stets nur auf das nächste Ritual und nicht auf die zu gestaltende Wirklichkeit verweist?

Wir sollten darüber nachdenken.

Schließlich noch – als eine weitere problematische Dimension, die Ritualen zufallen kann – die *strategische Dimension*.

Rituale können auch dazu verwendet werden, Gruppeninteressen zu fördern und Machtpositionen selbst ernannter Eliten zu festigen. Wie die politische Praxis totalitärer Systeme zeigt, werden regelmäßig Rituale eingesetzt, um die gewünschten politischen Rangordnungen durchzusetzen und die Unterwerfung der Beherrschten unter die Institutionen und Personen der Führung zu verstetigen. Es sind nicht zuletzt die *Rituale der Herrschaft*, die die Willkür der Unterwerfung emotional, habituell und kognitiv in eine *natürliche*, von der *Vorsehung* oder von der *Geschichte* bestimmte Ordnung verwandeln sollen.

Rituale bedürfen folglich stets der Hinterfragung, welchen Interessen sie dienen und mit welchen Auswirkungen auf die Struktur und das Zusammenleben der im Ritual dargestellten Gemeinschaft sie verbunden sind. Dies gilt auch für den Fall, dass sie – wie die Rituale der Freimaurerei – prinzipiell von der Gleichheit aller Mitglieder der Gemeinschaft ausgehen, jedoch nicht selten in Gefahr geraten, diese Gleichheit durch *Rangerhöhungsrituale* sowie durch aufgefächerte *Gradhierarchien* direkt oder durch die *Auswirkungen einer dysfunktionalen Ritualpraxis* indirekt in Frage stellen.

Mein Fazit zum Schluss: Die Ritualforschung bietet dem freimaurerischen Ritualdiskurs spannendes Material und viele interessante Fragestellungen. Wir sollten dieses Material

14 Vgl. Dücker, Burckhard: *Rituale. Formen - Funktionen - Geschichte*, Stuttgart/Weimar 2007, S. 33.

15 http://www.msana.com/aboutime_foreword.asp.

nutzen und unsere Ritualdiskurse ernsthaft und ohne Tabus führen. Dies schulden wir uns selbst. Dies schulden wir aber auch der uns umgebenden Öffentlichkeit mit all ihren Verständnisschwierigkeiten und Informationsdefiziten.

Und wir sollten auch die *Rituale der Freimaurerinnen* in unsere Betrachtung einbeziehen. Diese Rituale können ja auf einem hohen Stand des rituellen Wissens in einem freieren Milieu ohne Tabus und institutionelle Denkbegrenzungen gestaltet werden. Deshalb bieten die Rituale der Freimaurerinnen, vorausgesetzt unsere Schwestern nutzen diese Gestaltungschance und vermeiden eine Wiederholung masonischer Fehlentwicklungen, einen weiteren Maßstab kritischer Selbstreflexion, den wir nutzen sollten.

»Des Maurers Wandeln, es gleicht dem Leben ...« – Überlegungen zur Symbol- und Ritualwelt der Freimaurerei

Die Freimaurerei fasst das ihr eigene Menschenbild und ihr Selbstverständnis in drei großen Sinnbild-Komplexen zusammen, die immer wieder in verschiedenen Formen ästhetisch-rituell gestaltet werden: der *Symbolik des Lichts*, der *Symbolik des Wanderns* und der *Symbolik des Bauens*. In der Geschichte des Bundes wurden diese Symbole unterschiedlich verstanden, gestaltet, zusammengefasst und erweitert. Freimaurerei war auch im Hinblick auf ihre Symbolik immer ein Raum, »in dem vieles möglich war« (Monika Neugebauer Wölk), und der dennoch wesentliche Erscheinungsformen und Grundstrukturen gemeinsam hatte. Es gab also gleichzeitig immer die Freimaurerei (Singular) und die Freimaurereien (Plural). Die folgenden Überlegungen verstehen sich als *idealtypische* Darstellung zur Freimaurerei (Singular), mehr noch, sie spekulieren subjektiv über die Transferbeziehungen zwischen Symbolverständnis und freimaurerischer Praxis, d.h. sie versuchen auszuloten, was sich aus einer *erlebnisintensiven und einübungsethisch wirksamen* Symbolik für das Verhalten des Freimaurers und die Gestaltung freimaurerischer Institutionen ergibt. Ich folge damit meinem Grundverständnis von Freimaurerei als einer *Lebenskunst*, die – im Rahmen einer ethisch ausgerichteten, humanitären Freimaurerei – menschliches Miteinander und ethische Lebensorientierung durch Symbole und rituelle Handlungen in der Gemeinschaft der Loge darstellbar, erlebbar und erlernbar macht. Rituale sind »Handlungsformen von Symbolen« (Thomas Luckmann), und nach meinem freimaurerischen Grundverständnis sind es vor allem die *Handlungsaspekte des Rituals*, die Interesse und ritual-praktische Sorgfalt erfordern.

1. Die Symbolik des Lichts

Innerhalb der freimaurerischen Symbolwelt veranschaulicht die *Lichtsymbolik*, mit der begonnen werden soll, den transzendenten Bezug des Freimaurers, seine Rückgebundenheit an einen tragenden Grund seines Seins, den Anker seiner Verantwortung und die Quelle seiner Hoffnung. Licht symbolisiert Lebenskraft und Lebensgrundlage, Sicherheit und vertrauenswürdige Ordnung. In allen Religionen hat die Lichtsymbolik ihren festen Platz. Sie kennzeichnet, oft konkretisiert in den Bildern der sinnlich erfahrbaren Lichtträger – Sonne, Mond, Sterne, Blitz und Feuer –, Mythen und Kulte und gelangt als zentraler Bestandteil der masonischen Bilderwelt auch in das freimaurerische Ritual. »Ohne dich« – so heißt es beispielsweise in Mozarts Freimaurer-Kantate *Dir Seele, des Weltalls, o Sonne*, – »lebten wir nicht, von dir nur kommt Fruchtbarkeit, Wärme und Licht!«

Licht ist in allen Kulturen das wichtigste Medium der Spiritualität. Es erlaubt – dies ist auch die Erfahrung der großen Mystiker – unmittelbare, subjektive und dogmenfreie Zugänge zur Transzendenz, die den Menschen umgibt und die zugleich in ihm selber wohnt.

Licht steht aber nicht nur für Spiritualität, sondern auch für *Aufklärung*, für den menschlichen Akt der Wahrheitserkenntnis, dafür, dass der Maurer – so will es das Ritual – sich vor Lehren hüten soll, die das Licht der Vernunft nicht aushalten. In der Sprache des Rituals: »Was das Licht für die Augen, das ist die Wahrheit für den Geist des Menschen. Unwissenheit und Vorurteil verhalten sich zu der Wahrheit, wie Finsternis und Dunkel zum hellen Tag.« Es ist diese ausgreifende Bedeutung des Lichts als komplexes Symbol für Lebensquelle, Lebenskraft, moralische Wegweisung und Suche nach Wahrheit, welche die »Lichtgebung« zum zentralen Bestandteil des Aufnahme-Rituals und die »Lichteinbringung« zum Kern der rituellen Einsetzung einer Loge oder der Weihe eines neuen Tempels macht.

Die Beziehungen zur freimaurerischen Alltagspraxis sind leicht erkennbar: *Redlichkeit und Wahrhaftigkeit* werden angemahnt, der Verzicht darauf, als Wahrheit auszugeben, was eigenes Vorurteil ist. Die Loge will – auch dies ist Grundlage des Rituals – »eine sichere Stätte sein für alle, die Wahrheit suchen«. Wohlgermerkt, für die, die Wahrheit suchen, nicht für die, die meinen, universelle Heilsrezepte zu besitzen und ewige Wahrheiten zu verwalten. Hier ist an ein Wort und eine Warnung Lessings zu erinnern, dass nicht die Wahrheit, sondern die Mühe der Wahrheitssuche den Wert des Menschen ausmacht, und dass – so Lessing wörtlich – »nicht der Irrtum, sondern der sektiererische Irrtum, ja sogar die sektiererische Wahrheit das Unglück der Menschen machen oder machen würden, wenn die Wahrheit eine Sekte stiften wollte«. Hierzu kommt mir auch ein Gedicht Erich Frieds in den Sinn, eines sensiblen Aufklärers unserer Tage: »Zweifle nicht an dem, der dir sagt, er hat Angst – aber habe Angst vor dem, der dir sagt, er kennt keinen Zweifel.«

2. Die Symbolik des Wanderns

Die *Symbolik des Wanderns* veranschaulicht den besonderen Charakter der menschlichen Lebensreise. Wandermythen gehören zu den uralten Bestandteilen menschlicher Bewusstwerdung. Wanderepen wie Homers Odyssee erzählen nicht nur das Schicksal von Helden. Sie bezeugen auch die Bestimmung des Menschen, Wanderer zu sein. Auch eine moderne Filmgattung bestätigt immer wieder einen archaischen Befund: Das menschliche Leben ist ein Roadmovie. Der Mensch ist unterwegs, er muss aufbrechen, er verändert sich, er hat Altes hinter sich zu lassen und selbst, wenn er zum Ausgangspunkt zurückkehrt, ist er verändert und hat die Chance, die Veränderung produktiv an sich selbst zu erleben. Rilke hat dieses »Zurückkehren, aber doch Verändertsein« bekanntlich in das schöne Bild vom »Leben in wachsenden Ringen« gefasst: »Ich lebe mein Leben in wachsenden Ringen, die sich über die Dinge ziehn. Ich werde den letzten vielleicht nicht vollbringen, aber versuchen will ich ihn.«

Freimaurerei hat mit Wanderungen vielerlei Art zu tun: Der Aufnahmekandidat wandert zum Licht, der Lehrling macht »Gesellenreisen«, der Geselle wandert – konfrontiert mit der Unabänderlichkeit des Todes – auf dem Weg zur Meisterschaft, und auch für den Meister wird das »Wandern zwischen Sternen und Gräbern« immer wieder zu Erlebnis und Anstoß. Der Rahmen dieses Wanderns durch die sich durch Wiederholung von Mal zu Mal vertiefenden rituellen Erlebnisse ist das System der drei freimaurerischen Grade Lehrling, Geselle und Meister. Für mich lässt sich dieser Rahmen durch zusätzliche Ritualerfahrungen nicht sinnvoll erweitern.

Die Wandersymbolik hilft erkennen, dass es sich bei den Ritualen der Freimaurer nicht um *Verkündigungsrituale* oder Rituale der *Manifestation* nicht zu hinterfragender Überzeugungen handelt, sondern um *Erprobungsrituale* oder *Rituale der Suche*, die schrittweise Erkenntnis und korrigierbares Lernen verdeutlichen, was zugleich bedeutet, dass freimaurerische Rituale bei aller Konstanz ihrer Form »offene« und keine hierarchisch vermittelten Rituale sind – oder doch seien sollten.

Leben als Wandern zu verstehen, ist auch den Gedanken und Bildern anderer Denksysteme und Ausdrucksformen von Kultur eigen. Die Anschaulichkeit und Intensität der sinnlichen Erfahrung der freimaurerischen Rituale wird allerdings nur selten erreicht. Das freimaurerische Brauchtum ist nun einmal sowohl durch eine besonders sinnreiche Ritualstruktur als auch durch eine besonders eindrucksvolle gruppensymbolische Qualität des Ritualvollzugs geprägt.

Wir Freimaurer erfahren beim Wandern, bei den Reisen, die Essenz unseres Menschseins. Wir erleben, dass wir unterwegs sind zwischen Geburt und Tod. Wir erleben uns im Aufbruch und im Vollbringen. Wir erleben uns aber auch in der Gefährdung, im Scheitern gar und im Sterben. Die Stimmung der »Winterreise« ist uns vertraut: »Fremd bin ich eingezogen, fremd zieh ich wieder aus.« Doch wir erfahren auch schöpferische Freude, wir erleben die Aufforderung zum Neubeginn, die Chance, aufzubrechen zu uns selber, die Gelegenheit, unsere besseren Möglichkeiten auszuloten, insbesondere die Möglichkeit, das zu werden, was wir eigentlich sind: Wir erleben eben nicht nur das »Stirb«, sondern auch das »Werde!« Aber wir erfahren auch immer wieder, dass der Weg, neu zu empfinden, neu zu denken, neu zu handeln und neu zu werden mühsam bleibt, und dass er nichts zu tun hat mit Esoterikschnellkursen fragwürdiger Provenienz, wie sie heute so gern angeboten werden und von denen uns gründlich abzugrenzen eine ganz zentrale Aufgabe freimaurerischer Öffentlichkeitsarbeit – aber auch der »Arbeit nach innen« – sein muss.

Als Wanderer erleben wir Maurer uns allein und in Gemeinschaft. Wir werden mit der Notwendigkeit konfrontiert, Einsamkeit auszuhalten und uns – auf uns zurückgeworfen – selbst zu erkennen. Wir werden dazu angehalten, uns über uns nichts vorzumachen. Doch wir lernen auch, dass Selbsterkenntnis kein Akt narzisstischer Selbstbespiegelung bleiben darf, dass Selbsterkennen und Selbstwerden vielmehr von unseren Fähigkeiten abhängt, auch für den anderen da zu sein, ihn zu begleiten, ihm zu helfen, uns auch von ihm helfen zu lassen und mit ihm zusammen unser Dasein zu meistern.

Freimaurerisches Wandern ist nicht nur auf das Erreichen von Zielen angelegt, es ist auch Wandern *im Kreise*, Weitergehen und Wiederkehr zugleich. Wandern als Kreisen zu verstehen ist von großer anthropologischer Bedeutung. Denn Kreisen heißt, einem Zentrum verhaftet zu bleiben und doch ständig die Perspektive zu verändern. Der Prozess der Selbsterkenntnis ist ein solches Kreisen um die eigene Person, die es von verschiedenen Blickpunkten aus kritisch zu betrachten gilt. Aber auch die Welt enthüllt ihren Charakter nur »schrittweis dem Blicke«, wie es in Goethes »Symbolum« heißt. Und schließlich stellt sich auch unser Bezug zur Transzendenz als ein stetiges Kreisen dar. Wiederum hat Rilke dafür schöne Bilder gefunden, wenn er – ich möchte sagen durch und durch freimaurerisch – dichtet: »Ich kreise um Gott, um den uralten Turm, und ich kreise jahrtausendlang; und ich weiß noch nicht: bin ich ein Falke, ein Sturm oder ein großer Gesang?« Wir wissen nicht, und wir suchen. Wir haben die Wahrheit über Gott und uns selbst nicht parat. Der Turm verschließt mehr als er preisgibt. Das Große im kleinen Bild, im Symbol eben, zu

fassen, bleibt unser Geschäft. Dass es gelingen kann, im Unsicheren, in der Kontingenz, Sicherheit zu gewinnen, ist für mich eine entscheidende Erfahrung gelingender Freimaurerei. Der Diktatur des Definitiven zugunsten schwebender Möglichkeiten zu entgehen, mag unbequem sein, aber es gibt Freiheit.

Wandern macht geistig produktiv. Die peripatetischen Philosophen um Aristoteles wussten davon, die im *Peripatos*, der Wandelhalle, umhergingen, um Gedanken zu entwickeln, die sie sich für Lehr- und Diskussionszwecke mitteilten. Friedrich Nietzsche, der leidenschaftlich wandernde Umwerter aller Werte, hatte nicht nur am Surleifelsen blitzende Einfälle, die sich zu gedankenmächtigen und wortschönen Aphorismen verdichteten. Schließlich: Zur Persönlichkeitsentwicklung durch Wandern hatte schon Goethe in den Schlusszeilen seines Gedichts über die »Perfektibilität« das Fazit gezogen: »Willst Du besser sein als wir, lieber Freund, so wandre!«

Wie immer wir es sehen: Das rituelle Wandern berührt den Kern unserer Person. Dass es des Schutzes bedarf, dass es intern bleiben muss, dass es in diesem Sinne »esoterisch« ist, dass umgekehrt eine allzu große und unbedachte Publizität *geradezu schamlos* wäre, versteht sich wohl von selbst.

3. Die Symbolik des Bauens

Die *Bilderwelt des Bauens* schließlich umreißt Inhalt und Ziel unserer Arbeit: Wir Freimaurer bauen am *Tempel der Humanität*. Wir verstehen Sein und Zeit als sinnvoll zu gestaltende Bauwerke. Wir gehen davon aus, dass unserem Bauen eine wertgebundene Bauidée zugrunde liegt, die wir – ohne jede *inhaltlicher Bestimmung*, fern ab von der *Dogmatik eines kreativen Designs* und ohne dass die Loge zur *religiösen Vereinigung* wird – mit dem Symbol eines universellen Großen Baumeisters umschreiben. Gewiss, wir bauen ein Fenster zur Transzendenz, denn »über sich« hinauszuschauen ist eine Grundbefindlichkeit des Menschen. Doch was der Maurer sieht, wenn er durch dieses Fenster blickt, ist innerhalb der Loge *sein* Geheimnis, das ihm durch seine Religion (und eben nicht durch die Freimaurerei) vermittelt wird, und es wäre schamlos, ihn danach zu fragen.

Wir verstehen uns selbst als *Bausteine*, deren Auftrag und Schicksal es ist, den Weg vom rauhen zum behauenen Stein zu nehmen, lebenslang und unabweisbar, aber – anders als der immer wieder scheiternde Sisyphos – mit der Hoffnung auf Gelingen und auf der festen Grundlage eines positiv-optimistischen Menschenbildes. Wir bauen eine Heimat für Menschen, eine Heimat, die nicht nur am großen Entwurf des Tempelbaus orientiert ist, die vielmehr vor allem im tagtäglichen Bemühen um menschenwürdige Wohnverhältnisse in den Alltagsgehäusen unserer Mitmenschen ihren Ausdruck zu finden hat.

Bauen und Wohnen gehören zusammen. Philosophen wie Martin Heidegger, Ernst Bloch und Otto Friedrich Bollnow, aber auch philosophierende Schriftsteller wie Antoine de Saint-Exupéry haben betont, dass der Mensch wesensmäßig ein Wohnender ist, der auf den Schutz durch künstlich errichtete Mauern angewiesen ist und der baut, um beheimatet zu sein. Für Bloch ist Bauen ein Produktionsversuch menschlicher Heimat, und Heidegger formulierte im Rahmen des viel beachteten »Darmstädter Gesprächs« zum Thema »Mensch und Raum« im Jahre 1951: »Das Wesen des Bauens ist das Wohnenlassen. Der Wesensvollzug ist das Errichten von Orten durch das Fügen ihrer Räume. Nur wenn wir

das vermögen, können wir bauen. Das Wohnen aber ist der Grundzug des Seins.« Das »Nicht-wohnen-Können« umgekehrt, die Obdachlosigkeit, verletzt zutiefst die Würde der davon betroffenen Menschen, nicht nur, weil der Besitz einer Wohnung eine elementare Notwendigkeit für physisches menschliches Überleben ist, sondern auch, weil Haus und Wohnung ganz spezifische kulturelle Identitäten stiften, über die zu verfügen gleichfalls ein Grundanliegen der Menschen ist. Seitdem der Mensch Mensch ist, hat er gebaut, wenn auch – die großen Baulegenden der Religionen geben darüber ebenso Auskunft wie die abschreckenden Beispiele der Baugeschichte – das Maß des Menschlichen oft verfehlt worden ist. Nicht nur einzelne Menschen, auch Gemeinschaften sind auf Raum und Heimat, d.h. auf Verwurzelung an festen Orten angewiesen. Für Logen gilt dies sogar in einem gesteigerten Maße. Ihre Lebenskraft, ihre rituelle, soziale und kulturelle Entfaltung, die sichere Gelassenheit, mit der sie neuen Menschen anzusprechen in der Lage sind, all das hängt davon ab, ob sie Räume besitzen, die *Heimat konstituieren*. Und von dieser *Heimat*, diesem *Heim* her, macht es für uns Freimaurer heute noch Sinn, vom *Geheimnis* zu sprechen.

Unser symbolisches Bauen folgt Regeln und verzichtet doch auf ein festes Bauprogramm. Freimaurerei ist mit Ideologie und Dogma nicht vereinbar, und für den nachdenklichen Maurer taugt kein rigide festgelegter Kurs. Gewiss: Die Freimaurerei hat zentrale Werte, Leitideen, die immer wieder um die Idee des auf Würde und Freiheit angelegten Menschen kreisen und die auch unsere Bilderwelten von Licht, vom Wandern und vom Bauen bestimmen. Aber Ideen sind nun einmal wie Sterne, die nie unmittelbar erreichbar sind und denen wir auch nicht die Pluralität der Auffassungen opfern dürfen, zu der wir Freimaurer uns bekennen. An Ideale darf man sich nur in offenen, der Kritik zugänglichen Suchprozessen annähern. Nicht selten mussten die Menschen erfahren, wie recht der Philosoph Karl Popper mit seiner Feststellung hat, dass »der Versuch, den Himmel auf Erden einzurichten, ... stets die Hölle (erzeugt)« und wie ratsam es ist, seiner – sehr freimaurenschen – Empfehlung zu folgen: »Wenn wir die Welt nicht wieder ins Unglück stürzen wollen, müssen wir unsere Träume der Weltbeglückung aufgeben. Dennoch können und sollen wir Weltverbesserer bleiben. Wir müssen uns mit der nie endenden Aufgabe begnügen, Leiden zu lindern, vermeidbare Übel zu bekämpfen und Mißstände abzustellen.«

Auch den Freimaurern droht der Einsturz von Gebäuden, wenn sie zu sehr definieren, ideologisieren und polarisieren, wenn Programme und verbandspolitische Profile Vorrang haben gegenüber der einen unverzichtbaren maurerischen Grundsubstanz, bestimmt vom Dreiklang: intellektuelle Redlichkeit, humanitäre Gesinnung und engagierter Mit-Menschlichkeit in allen unseren Beziehungen.

Nicht ein festgelegter rigider Plan bestimmt somit das Bauen des Freimaurers. Freimaurerei als *Baustil*, darauf kommt es an. Und auch dies gilt: Kein abgeschlossener Bau ohne einen neuen Bauauftrag, denn Bauhütten waren nie Selbstzweck, Bauhütten hatten immer einen Auftrag, in Bauhütten wurde und wird immer weitergebaut.

Was soll gebaut werden? Und vor allem: Wie sollen wir bauen?

Das freimaurerische Ritual gibt umfassend Auskunft: Ein Tempel der Humanität ist es, an dem wir arbeiten, eine Heimat brüderlicher Gesinnung ist zu schaffen, eine Schule edler Menschlichkeit soll begründet und eine sichere Stätte errichtet werden für alle, die Wahrheit suchen. Und die Bausteine, die wir brauchen, sind »Menschen, Menschen, immer neue Menschen«.

Hier wird sie wieder klar erkennbar, die große schöpferische Leistung der Alten, Freien und Angenommenen Maurer, die Idee des Bauens auf die soziale, auf die moralische Welt, auf das Leben selbst zu übertragen, Menschen als Bausteine zu verstehen, die kein passives Material sind, die sich zwar einordnen müssen in den großen Bau der Mitmenschlichkeit, aber nicht unter Zwang, sondern als Ausdruck individueller Verantwortung, verfügend über den Maßstab des Sittengesetzes, der den Freimaurer lehrt, die symbolischen Werkzeuge recht zu gebrauchen und sie anzuwenden im offenen brüderlichen Miteinander auf der vom Ritual dafür bestimmten Grundlage der schönen, reinen Menschenliebe, der Brüderlichkeit aller.

Es sind die alten Sprachformen des Rituals, die uns zu ethischer Einübung verhelfen. Sie ernst zu nehmen in ihrer nachdrücklichen Schlichtheit schützt vor einer gar nicht so seltenen Fehlhaltung der Freimaurer: sich berauschen zu lassen vom Klang der eigenen Worte und zu meinen, im Tempel Humanität zu sagen, hieße bereits Humanität zu verwirklichen.

Hier droht ständig die große Gefahr einstürzender Alt- und Neubauten, die es zu vermeiden gilt. Hier ist die Falle der Unglaubwürdigkeit angesiedelt, die darin besteht, bei Zweifeln im Inneren und bei Angriffen von außen nicht mit kritischer Prüfung und Korrektur zu reagieren, sondern mit einem Schwall neuer Wörter, Beteuerungen und Apologien zu erwidern, mit denen dann wiederum das Bild der tatsächlichen Freimaurerei verfehlt wird. Die Freimaurer haben aber nicht auf dem Markt der Parolen zu konkurrieren, sie müssen vielmehr mit Inhalten bestehen. Und dies ist mit Arbeit verbunden: Die großen Bauvorgaben der Freimaurerei – Humanität, Brüderlichkeit, Gerechtigkeit, Friedensliebe und Toleranz – treten nur dadurch aus der Welt der Schlagworte heraus, dass sich jeder einzelne Bruder um ihre Konkretisierung bemüht. Wer helfen will, eine humane Welt zu errichten, muss sich ein realitätsnahes, den Dunstkreisen der Stammtische fernes Bild der Wirklichkeit verschaffen und mit anderen Menschen guten Willens um Erkenntnis dessen ringen, was eine humane Welt angesichts menschenfeindlicher Tendenzen heutzutage bedeuten kann und wie eine solche Welt wenigstens ansatzweise zu erreichen wäre. Am Bau einer besseren Welt mitzuwirken mit Sensibilität, Augenmaß, Empathie und Engagement wurde immer schon als Werkaufgabe der Freimaurerei verstanden. Den Inhalt dieser Aufgabe für unsere Zeit auszuloten, die *Dimension des Politischen* für die Arbeit der Brüder, der Logen und der Großlogen in ihren Möglichkeiten, aber auch in ihren Grenzen eindeutiger zu fassen und umzusetzen, hieran sollte mit geschärftem Bewusstsein für das Mögliche und Nötige viel intensiver gearbeitet werden als bisher.

4. Symbolische Ordnung, symbolischer Raum, symbolische Zeit

Die genannten drei grundlegenden und komplexen freimaurerischen Bilderzählungen vom Licht, vom Wandern und vom Bauen sind *großartige Vorgaben für das auf ihrer Grundlage zu vollziehende dramatisch-psychologische Erleben*, das Inhalt unserer Rituale ist, und die Rituale des Lehrlings-, Gesellen- und Meistergrades, die diese Bildwelten aufnehmen und variieren, vermitteln auf überzeugende Weise, was ein freimaurerisches Ritual zu leisten vermag:

- Ruhe und Nachdenklichkeit zu fördern,
- Erfahrung von menschlicher Entwicklung durch gemeinsamen Mitvollzug der Initiati- on neuer Brüder und anderer »Übergangsriten« (Beförderungen in den Gesellen- und Er- hebungen in den Meistergrad) zu vermitteln,

- ethische Erziehung durch Symbole und rituelle Handlungen zu bewirken,
- Erleben von kreativer Öffnung aller Sinne durch die rituelle Multimedialität zu ermöglichen sowie
- Impulse zur Auseinandersetzung mit menschlichen Grenzerfahrungen zu geben.

Und für mich bestätigt sich immer wieder beim Ritualvortrag, dass freimaurerische Rituale desto überzeugender und erlebnistiefer sind, je näher sie an die universellen Kerne existentieller Menschheitssymbole heranreichen. Doch der dramatische Akt des Rituals ereignet sich keineswegs überall und immer. Er bedarf vielmehr einer festen Ordnung, er bedarf eines besonderen symbolischen Raumes und einer besonderen symbolischen Zeit.

Was die Ordnung betrifft, so sind uns die Formen der Symbole und Rituale durch die klare und feste Struktur des freimaurerischen Brauchtums vorgeschrieben. Und es ist gut, dass hinsichtlich der Verbindlichkeit unserer rituellen Formen Konsens in der Bruderschaft besteht. Nur durch den Ausschluss von Willkür lassen sich Desorientierung und Irritation abwehren, nur so kann – im direkten wie im übertragenen Sinne – Ordnung gestiftet werden. Gerade aber diese *feste Ordnung in den Formen* gewährleistet wiederum *Freiheit im Ritualverständnis*, und unser Zugang zu Symbol und Ritual kann undogmatisch, offen und kreativ sein. Lessing hat diese Beziehung zwischen fester Bildvorgabe und schöpferischem Nach-Denken in seiner Laokoon-Schrift einmal mit folgenden Worten umrissen: »Dasjenige ... allein (ist) fruchtbar, was der Einbildungskraft freies Spiel lässt. Je mehr wir sehen, desto mehr müssen wir hinzudenken können. Und je mehr wir dazu denken, desto mehr müssen wir zu sehen glauben.« Diese subjektiven schöpferischen Annäherungen an ein Ritual, das in fester Form bewahrt wird, müssen wir hüten als kostbaren Schatz in einer Zeit, in der Formen häufig entweder banalisiert, wenn nicht gar zerstört, oder fundamentalistisch eingemauert und sektiererisch übersteigert werden.

Schließlich: Im freimaurerischen Ritual gehören symbolischer Raum und symbolische Zeit untrennbar zusammen. Der symbolische Raum wird vom Meister vom Stuhl »geöffnet«. Doch dieser Raum wird erst dadurch zu einem besonderen, von anderen Räumen unterschiedenen Raum, dass gleichzeitig die symbolische Zeit beginnt. »Zum Raum wird hier die Zeit«, so heißt es – wenn auch nicht für das freimaurerische Ritual formuliert, so doch treffend in der Bedeutung – in Richard Wagners Parsifal. Erst durch den Hinzutritt der symbolischen Zeit gewinnt der Raum seinen Charakter als Symbol der Vollendung.

Wird nun die Loge als *symbolischer Raum* geöffnet oder wird die rituelle Arbeit als *symbolische Zeit* eröffnet?

Die großen deutschen Ritualreformer und -autoren waren sich nicht einig, wie die alte englische Formel »I declare the Lodge duly open« korrekt zu übersetzen sei. Friedrich Ludwig Schröder spricht von *öffnen*, Ignaz Aurelius Feßler – zeitgleich – von *eröffnen*, und das »Sonnenritual« Johann Caspar Bluntschli folgt ihm darin, während es im Ritual der Großloge AFuAM wiederum *öffnen* heißt.

Doch was für Worte wir auch immer verwenden, ihr Sinn ist das Entscheidende. Und Sinn der Öffnungsformel kann doch nur sein, dass wir als am Ritual teilnehmende Brüder unsere ganze Aufmerksamkeit im Augenblick des Hammerschlags des Meisters dafür *öffnen* und dafür *schärfen*, dass etwas Besonderes geschieht, nichts Magisches freilich, nichts Heiliges im Sinn der Religion, nichts von uns Unabhängiges, sondern etwas, das in uns ist, das von uns ausgehend in uns aktiviert wird. Findet diese Aktivierung nicht statt, bleiben

wir unkonzentriert und abgelenkt, so war der öffnend-eröffnende Hammerschlag des Meisters vergeblich. Wir selbst, die im Tempel versammelten Brüder, sind es nämlich, die für die besondere Qualität von symbolischem Raum und symbolischer Zeit als grundlegende Ordnungssymbole der Freimaurerei verantwortlich sind.

»Öffnen« der Loge, Beginn der symbolischen Zeit heißt: *Öffnen des Bewusstseins von uns Brüdern* für den besonderen Raum, der uns hier umgibt, einen Raum, der uns schützt, der uns Heimat gibt, der insofern unser »Geheimnis« ist – denn Geheimnis meint sprachgeschichtlich nichts anderes als das zum Heim gehörende – und der uns doch zugleich wachen Sinnes mit unseren Mitmenschen, mit den Problemen der Welt, mit Natur und Kosmos und mit unseren Aufgaben, unserer Verantwortung im Hier und Jetzt verbindet. Denn der symbolische Raum der Loge – wir haben es früh gelernt – ist universell und unendlich, wie unsere Aufgabe, Gutes zu tun; reicht er doch von Ost nach West, von Süd nach Nord und vom Mittelpunkt der Erde bis zu den Sternen.

Und die symbolische Zeit? »Die Riten sind in der Zeit, was das Heim im Raum ist«, betont der französische Dichter Antoine de Saint-Exupéry. Dies wird von ihm weiter erläutert: »Denn es ist gut, wenn uns die verrinnende Zeit nicht als etwas erscheint, das uns verbraucht und zerstört, sondern als etwas, das uns vollendet. Es ist gut, wenn die Zeit ein Bauwerk ist.« Das Mittel, die Zeit zu gestalten, ist ihre Gliederung durch herausgehobene Haltepunkte. Die symbolische Zeit unserer Tempelarbeit soll ein solcher Haltepunkt sein, kein sozialer Ausstieg, wohl aber eine Atempause im Strom der geschäftigen Zeit, ein festliches und zugleich besinnlich-schöpferisches »Moratorium des Alltags« (Odo Marquard).

Symbolischer Raum und symbolische Zeit gehören zusammen. Und sie gehören zu uns, sie sind unsere Heimat, und sie sind unser Geheimnis. An diesem Geheimnis haben nur die Anteil, und können auch nur diejenigen Anteil haben, die dabei sind, wenn der Meister mit dem wichtigsten Hammerschlag der rituellen Arbeit die Loge öffnet und wenn die symbolische Zeit beginnt. Dieses Geheimnis kann tatsächlich nicht verraten werden, man kann es nur miterleben.

Immer, wenn Brauchtum und Ritual vernachlässigt oder für Schauzwecke instrumentalisiert wurden, verlor die Freimaurerei ihre identitätstiftende Grundlage. Freimaurer, Logen und Großlogen haben daher nicht zuletzt der Gefahr zu begegnen, das Ritual einer falsch verstandenen Modernität zu opfern. Im Gegenteil: Die schöpferische rituelle Arbeit erst, das Arbeiten mit den großartigen Bilderwelten des Lichts, des Wanderns und des Bauens, sichert den Kern der Freimaurerei, ist Brücke über die Zeiten und übt den Bruder ein in den richtigen Umgang mit sich selbst, mit der Transzendenz, mit anderen Menschen und mit den Dingen der Welt. Kurz: Die oft so unzeitgemäß empfundenen Rituale tragen bestimmend dazu bei, Freimaurerei als sozial tragende und Daseinsorientierung vermittelnde Lebenskultur zu erhalten. Denn Freimaurerei ist nicht mehr und nicht weniger als ethisch orientierte Freundschaft, eingeübt und gefestigt durch eine lichte Symbolik, die uns wandern und bauen, denken und fühlen, leben und sterben lehrt.

Plädoyer für die Säule der Schönheit – Zur ästhetischen Dimension der Freimaurerei

Drei Säulen bestimmen die symbolische Struktur des freimaurerischen Tempels. Sie tragen den Bau gemeinsam. Zeigt eine von ihnen Risse, so gerät der Bau ins Wanken. Und doch: Fragte man in den Logen, ob es eine Rangfolge der Säulen gäbe, so lägen Weisheit und Stärke vermutlich deutlich in Front, und die Schönheit hätte Mühe, Schritt zu halten. Auch die Sprache der Rituale weist auf eine solche Nachrangigkeit der Schönheit hin: Während Weisheit und Stärke den Bau »leiten« und »ausführen«, soll Schönheit – ein *lediglich* ist hier durchaus berechtigt – »zieren« oder »vollenden«.

Dass der Schönheit diese eher untergeordnete Bedeutung beigemessen wird, scheint mir nicht gerechtfertigt zu sein. Denn für mich ist Schönheit nach alter Freimaurertradition nicht nur das zentrale Gestaltungsprinzip des Tempelbaus, und zwar auch bezüglich des freimaurerischen Verständnisses von Ethik und Moral, sondern Schönheit ist auch das, was die Freimaurerei von anderen, dem Nachdenken oder dem moralischen Handeln gewidmeten gesellschaftlichen Assoziationen unterscheidbar macht. Deshalb habe ich diese Betrachtung »Plädoyer für die Säule der Schönheit« genannt und einige Gedanken zur ästhetischen Dimension der Freimaurerei formuliert.

Dimensionen einer »Königlichen Kunst«

Freimaurerei verstand sich von Anbeginn als eine »Königliche Kunst«. Früh schon in der Geschichte des Bundes, zu Beginn des 18. Jahrhunderts, entstand in den Logen – sowohl im Denken als auch in der kommunikativen Praxis der Brüder und oft eher spontan gefunden als bewusst entworfen – das Ideal eines guten moralischen Lebens, die Vision eines auf brüderlichem Miteinander beruhenden menschlichen Glücks¹.

In seiner Umsetzung in die Logenpraxis verband dieses Konzept in sehr unterschiedlichen nationalen und regionalen Ausprägungen drei Elemente – Geselligkeit, aufklärerisches Denken und rituelle Praxis –, und es fand in der Metapher vom »Tempelbau der Humanität«, an dem der Freimaurer arbeitet und der von den drei Säulen Weisheit, Stärke und Schönheit getragen wird, seinen begrifflich-symbolischen Ausdruck. Leben und Lebensästhetik gehörten für die Freimaurer schon früh untrennbar zusammen, Ethik und Kunst ergänzten sich, moralische Praxis entfaltete sich im ästhetischen Raum von Loge und Gesellschaft.

Die Logen der Freimaurerei waren von Anfang an Vereinigungen, die ihre Auffassung vom Menschen, von seinem Verhältnis zur Gesellschaft sowie von den Prinzipien, die sie für ein gelingendes Leben entwickelten, durch Kunst, durch bildhafte Symbole ausdrückten. Diese Symbole waren vielfach dem Handwerk der Steinmetzen und ihren Bilder- und Legendenwelten entnommen und waren somit älter als das »System of Morality«, dessen Veranschaulichung sie dienen sollten. Es flossen in sie auch mannigfaltige

1 Vgl. Gutjahr, Ortrud/Kühlmann, Wilhelm/Wucherpennig, Wolf. *Vorwort*, in: dieselben (Hrsg.), *Gesellige Vernunft. Zur Kultur der literarischen Aufklärung*, Würzburg 1993, S. XI.

esoterisch-hermetische Traditionen der abendländischen Kulturgeschichte ein, und es wurden später – insbesondere in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts – für spezifische Hochgradbedürfnisse dazu Symbole und Legenden der Ritterorden, die an sich wenig mit der freimaurerischen Tradition zu tun hatten, zwecks Abrundung der freimaurerischen Symbolik adoptiert.

Zu diesen in Form, Inhalt und Herkunft zwar heterogenen, doch im Wesen übereinstimmenden Bilderwelten der Freimaurerei kamen als weitere ästhetische Elemente Sprache und dramatische Gestaltung der Rituale hinzu. Die Sprache der Rituale brachte nicht nur die moralischen Lehren der Freimaurer zum Ausdruck, sie folgte auch bestimmten Regeln des Sprechens und des dramatischen Ablaufs und war durch einen Sprachduktus und Sprachrhythmus bestimmt, der das Ritual wiederum in die Nähe der Musik rückte. Sicherlich ginge es zu weit, Nietzsche paraphrasierend von einer »Geburt der Freimaurerei aus dem Geiste der Musik« zu sprechen. Doch es gibt in den vielfältigen Erscheinungsformen des freimaurerischen Brauchtums keine Rituale – jedenfalls keine gelungenen Rituale – ohne Musikalität, insbesondere ohne Rhythmus, Rhythmus als einer archaischen Orientierungs- und Ordnungsform des Menschen. »Rhythm is it«, diese Feststellung Sir Simon Rattles, die ja auch zum Titel eines faszinierenden Filmes über die Aufführung von Strawinskys »Le Sacre du Printemps« mit Berliner Schülern und den Berliner Philharmonikern geworden ist, bringt eine wichtige anthropologische Grundeinsicht treffend auf den Punkt.

Hinzu kommt die für das Ritual kennzeichnende Stimmung der Feierlichkeit. Das Ritual hat nun nicht nur Rhythmus in Sprache und Drama, es erzeugt auch ein hohes Maß an Emotionalität. Dass die feierlichen Zusammenkünfte der Freimaurer durch Stimmungen geprägt waren, war nun wiederum ein weiteres Eingangstor der Musik. Bis heute gehört Musik zur Freimaurerei und trägt sehr wesentlich dazu bei, dass die »Königliche Kunst« in ihrer Gesamtheit in der Lage ist, neue Gemütslagen zu entdecken und seelische Bereiche konstruktiv zu erweitern. Musik generiert eine festlich gehobene, eine – dennoch! – optimistische Stimmung, eine Gefühlslage, die positive Empfindungen mit Ordnung und Maß verbindet und die hilft, jene »gesellige Vernunft« zu bewahren, die seit den Tagen der Aufklärung immer wieder kennzeichnend für die Kultur der Freimaurerei gewesen ist.

Formen und Inhalte, Emotionalität und Rationalität, Esoterik und Exoterik, Symbole und Gedanken – dies alles bestimmte in unterschiedlichen Mischungen die Vielschichtigkeit der »Königlichen Kunst« und verlieh der Freimaurerei eine bis heute fortwirkende, gleichsam »gesamtkunstwerkliche« Struktur.

Kunst und Künstler

Die ästhetische Qualität der Freimaurerei, umhüllt von der Arkandisziplin der Logen, hat von Anfang an die künstlerische Phantasie gereizt. Dies gilt für Freimaurer wie Nichtfreimaurer und hat sehr stark mit dem Wechselspiel von Angriff und Apologie zu tun. Bildende Künstler und Literaten außerhalb der Logen attackierten und verspotteten den Bund, während ihn freimaurerische Künstler und Schriftsteller verherrlichten, lobten und verteidigten. Zahlreiche auf Loge und Freimaurerei fokussierte Essays, Romane und Theaterstücke erschienen insbesondere seit der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts. Teils ließen ihre Autoren der Phantasie freien Lauf, teils versuchten sie, Für und Wider sorgfältig abzuwägen. Doch

wir erleben auch gegenwärtig eine Welle von Freimaurerromanen von Umberto Eco bis Dan Brown, was als ein weiterer Beleg dafür gedeutet werden darf, dass spätes 18. Jahrhundert und Postmoderne mancherlei Gemeinsamkeiten entdecken lassen.

Was die Mitgliedschaft in Freimaurerlogen betraf, so war sie von Anfang an für Künstler attraktiv. Es war nicht nur das erwähnte Wechselspiel der Formen und Ideen, welches sie reizte, weil es ihre Phantasie beflügelte. Es war sehr wesentlich auch der Umstand, dass die Sozialform »Loge« den Künstlern in einer durch Auflösung des barocken Standesgefüges unsicher gewordenen gesellschaftlichen Umwelt sozialen Halt vermittelte. Parallel zum Typus des freischaffenden Künstlers, wie er im 18. Jahrhundert aufkommt, entsteht die Sehnsucht nach einer neuen gesellschaftlichen Dazugehörigkeit, die auch Mozart in seine Wiener Loge führte. Das Bedürfnis nach standesübergreifender sozialer Integration rührte auch daher, dass Kunstschaffende und ausführende Künstler im 18. Jahrhundert in der Hierarchie der Stände noch ziemlich weit unten standen. Sie suchten menschliche Begegnung von gleich zu gleich, als »bloße Menschen« – so Lessings Formulierung –, »auf der Winkelwaage«, wie die Freimaurer in ihrer Symbolsprache sagen.

Wie Mozart konnten sich viele andere Künstler und unter ihnen insbesondere Komponisten in der Loge heimisch fühlen, zumal die Geselligkeit der Freimaurerei im 18. und im 19. Jahrhundert viel mehr als in späteren Zeiten eine ausgesprochen »musikalische Geselligkeit« gewesen ist. Umgekehrt interessierten sich die Logen schon früh für die Künstler, die schöpferisch-gestaltenden ebenso wie für die ausführenden. Denn Geselligkeit und Ritual bedurften einer gekonnten Umsetzung des formgebenden und stimmungvermittelnden Faktors Kunst.

Freimaurerische Musik

Als *freimaurerische Kultur* voll entfalten konnten sich die Künste in den Logen allerdings erst, als diese – nach der Vorstufe adliger oder gar fürstlicher Tempel- und Gartenanlagen, beginnend in der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts – über eigene Logenhäuser verfügten, die im weitesten Sinne, d.h. auch im Sinne von Lebens- und Geselligkeitskultur zu kulturellen Zentren wurden. Die bildenden Künstler konnten nun über Symboldarstellungen für Schurze und Arbeitsteppiche hinausgehen. Es entstanden großformatige Bilder, Reliefs und Ausmalungen von Tempel- und Gesellschaftsräumen. Es entwickelte sich eine spezifische Innen- und Außenarchitektur der Logenhäuser, die einerseits die Stile der Zeit aufnahm (insbesondere Klassizismus, Gründer- und Jugendstil), diese Stile andererseits jedoch durch bildhafte und skulpturale Elemente der freimaurerischen Symbolik anreicherten. Gelegentlich übertrugen Freimaurer im Architektenberuf auch freimaurerische Ideen und Symbole auf die von ihnen gestalteten Profanbauten. Dies lässt sich etwa an dem vom Leipziger Freimaurer Clemens Thieme gestalteten Völkerschlachtdenkmal aufzeigen, wenn auch die These, Thieme habe den Denkmalsbau geradezu als freimaurerischen Tempel gestalten wollen, über das Ziel hinausschießt.

Auch die freimaurerische Musik profitierte vom großzügigen Raumangebot der Logenhäuser. Die Musiker freuten sich über die zunehmenden Möglichkeiten der größer und wohlhabender werdenden Logen, Instrumente anzuschaffen und zu installieren, insbesondere Orgeln und hochwertige Klaviere bzw. Flügel. Auf diesen konnten dann gele-

gentlich auch europaweit berühmte Freimaurer-Virtuosen wie Franz Liszt ihre Fähigkeiten beweisen.

Früh schon wurde in den Logen musiziert und gesungen, zuerst beim heiteren Beisammensein nach der rituellen Arbeit, später – vor allem seit der zweiten Hälfte des 18. Jahrhunderts – auch im Ritual. Die Lieder bei der Tafel waren zunächst oft freimaurerisch adaptierte Volkslieder, teilweise sogar ausgesprochene Gassenhauer. Zeitgenössischen Zeugnissen zufolge waren die frühen Freimaurer durchaus lustige Brüder, Männer, die schon einmal über die Stränge schlugen, wie etwa der Maler und Kupferstecher William Hogart – selbst Freimaurer – auf seinem Stich »Nacht« aus dem bekannten Tageszeitenzyklus zeigt, wo eine empörte Bürgerin über dem lärmend nach Hause schwanken Freimaurer gar das Nachtgeschirr entlädt. Schon der Autor der Konstitutionsurkunde der englischen Freimaurer – der sogenannten »Alten Pflichten« aus dem Jahre 1723 – fühlte sich daher zu Ermahnungen veranlaßt. Im Abschnitt »Vom Betragen, wenn die Loge vorüber ist, die Brüder aber noch nicht auseinander gegangen sind« findet sich das folgende Monitum:² »Ihr mögt Euch in unschuldiger Lust ergötzen und Euch einander nach Kräften bewirten. Ihr müßt aber jede Ausschweifung vermeiden und keinen Bruder zwingen, über seine Neigung zu essen und zu trinken, oder ihn am Weggehen hindern, wenn ihn seine Angelegenheiten abrufen«, und in einem um die Wende vom 18. zum 19. Jahrhundert entstandenen Berliner Freimaurerlied wird die Tugend der Zurückhaltung gar besungen:³

*»Tobend schwärmen, taumelnd lärmern
darf der Maurer nicht;
sich mit Anstand freuen, Lasterfeste scheuen
ist des Maurers Pflicht.«*

Freimaurerei als alternative Geselligkeit zur bisher dominierenden höfischen Festkultur musste offensichtlich erst ihre Formen und Regeln finden, was dann vor allem mit den Tafellogen-Ritualen geschah, die seit Mitte des 18. Jahrhunderts in Frankreich entstanden und bald nach Deutschland übernommen wurden. Tafellogen schließen sich gewöhnlich an Aufnahmearbeiten an oder werden an besonderen Festtagen der Loge (Johannisfest, Stiftungsfest, Logenjubiläum) abgehalten.⁴ Bis in das frühe 20. Jahrhundert hinein waren sie von maurerischer Musik, Instrumentalkunst oder Chorgesang der Loge begleitet, weshalb die Tafelmusik oft sehr reichhaltig war. Für die große Rolle der Musik bereits vor der Tafellogenzeit mag ein Bericht über das Johannisfest der Bayreuther Loge »Zur Sonne« im Jahre 1753 zeugen, in dem es heißt: »Daraufhin brachte man eine Reihe weiterer »Gesundheiten« aus, allesamt begleitet von Kanonendonner und vom Schein der Feuerwerkskörper und unterbrochen nur von Freimaurerliedern und den Takten der Hofkapelle.«⁵ Was das Verhältnis

2 Text in Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar: *Internationales Freimaurerlexikon*, Wien/München 1932, S. 19.

3 Maurice, Florian: *Freimaurerei um 1800. Ignaz Aurelius Fessler und die Reform der Großloge Royal York in Berlin*, Tübingen 1997, S. 268.

4 Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar: *Internationales Freimaurerlexikon*, a.a.O., Spalte 1552f.

5 Schindler, Norbert: *Freimaurerkultur im 18. Jahrhundert. Zur sozialen Funktion des Geheimnisses in der entstehenden bürgerlichen Gesellschaft*, in: Berdahl/Lüdtke/Medick/Poni/Reddy/Sabeau/Schindler/Sider: *Klassen und Kultur. Sozialanthropologische Perspektiven in der Geschichtsschreibung*, Frankfurt am Main 1982, S. 213ff.

zwischen Loge und Hof betrifft, so fand – wie Norbert Schindler herausgearbeitet hat – offenbar im Ringen um neue Formen der Geselligkeit »hinter den Kulissen wohlhabender festlicher Harmonie ... ein Machtkampf um symbolische Positionen statt, in dem die Freimaurerloge die Mittel der traditionellen Kultur aufgreift, um sie gegen diese einzusetzen«. ⁶

Doch die Freimaurer waren nicht nur heiter und gesellig, sie waren auch ernsthaft und besinnlich, und dieser Wesenszug hat sich gleichfalls in der freimaurerischen Musik niedergeschlagen. Zunächst wurden Kirchenliedern oder Huldigungshymnen freimaurerische Texte unterlegt. Die englischen Brüder Freimaurer sangen beispielsweise nach der Melodie von »God save the King« den Text »Hail masonry divine«. ⁷ Nachdem die Musik zu einem festen Bestandteil auch der freimaurerischen Rituale geworden war, stieg die Zahl der Kompositionen für den Logengebrauch stark an.

Freimaurerische Musik musste produziert und aufgeführt werden, und so regte sich schon bald nach dem Entstehen der modernen Freimaurerei durch die Gründung der Londoner Großloge im Jahre 1717 das Interesse der Logen, Musiker in ihre Reihen aufzunehmen. Es entstand die Kategorie der »Musikalischen Brüder«, die sich für Komposition, Arrangement und Ausführung von Ritual- und Tafelmusiken zur Verfügung stellten und in einzelnen Logen einem eigenen Musikmeister unterstanden, der wiederum dem Vorstand der Loge, dem sogenannten »Beamtenrat« angehörte. Vielerorts gab es Chorsänger und Instrumentalisten in den Logen, zahlreiche Logen verfügten zumindest über Pianisten und Streichquartette, zu Beginn des 20. Jahrhunderts erfreute sich das Bläserquartett Dresdner Freimaurer nachgerade überregionaler Berühmtheit, und bis in die Gegenwart hinein gehören bekannte Opernsänger zu den musikalischen Brüdern. Die Logen veranstalteten auch Konzerte für das allgemeine Publikum und trugen auf diese Weise oft wesentlich zum Kulturleben der Städte bei. Die erste Mitteilung über die Aufnahme eines Musikers findet sich übrigens in den Protokollen der »Witham Lodge« im englischen Lincoln bereits am 2. Januar 1732, wo es heißt: ⁸ »Br. Every empfiehlt Mr. Stephan Harrison aus London, Musikmeister, als geeignetes Mitglied und erklärt sich bereit, eine Guinee zu den Aufnahmekosten beizutragen ... Im Hinblick darauf, daß Mr. Harrison der Loge von Nutzen sein und zur Unterhaltung beitragen werde, beschließt die Loge, die Aufnahme für 3 Pfund, 13 Schilling, 6 Pence vorzunehmen.«

Ihren Gipfel erreichte die freimaurerische Musik zweifellos durch Mozart, der neben der Zauberflöte und dem instrumentalen Höhepunkt seiner »Maurerischen Trauermusik« eine Reihe von Einzelgesängen und Kantaten für seine Wiener Loge komponierte. »Laut verkünde unsre Freude froher Instrumentenschall, jedes Bruders Herz empfinde dieser Mauern Widerhall«, dieses Textbeispiel aus der »Kleinen Freimaurer-Kantate« bezeugt Ethik und Stimmung der Freimaurerei ebenso wie die Schlusstrophe des »Maurergesangs«, der zum Ende der Loge gesungen wurde und in deren zweiter Strophe es heißt: ⁹

*»Tugend und die Menschheit ehren,
sich und andren Liebe lehren,
sei uns stets die erste Pflicht.*

6 Ebenda.

7 Lennhoff, Eugen/Posner, Oskar: *Internationales Freimaurerlexikon*, a.a.O., Spalte 1077.

8 Ebenda, Spalte 1078f.

9 Die Texte zu Mozarts Freimaurermusik sind veröffentlicht in: Stöckel, Harald: *Der Freimaurer Wolfgang Amadé Mozart*, Stäfa (Schweiz) 1991, S. 160ff.

*Dann strömt nicht allein im Osten,
dann strömt nicht allein im Westen,
auch im Süd und Norden Licht.«*

Es ist eine helle, lichte Stimmung, die hier vermittelt wird: Die Welt ist gut, der Mensch ist gut, vom Plan der Schöpfung her zumindest, und wenn er an sich arbeitet, wenn er den rauhen Stein seiner Persönlichkeit formt, dann kann der Bau einer besseren Welt gelingen, und zwar weltweit als Ausdruck einer globalen Hoffnung, denn – so endet die letzte Strophe:

*»Es umschlinge diese Kette,
so wie diese heil'ge Stätte,
auch den ganzen Erdenball.«*

Diese Worte sind Widerspiegelungen freimaurerischer Ideen, doch gleichzeitig auch Ausdruck von Stimmungen: Von »Freude« ist die Rede und vom »Herz des Bruders«, das zuerst da ist und danach erst die Zunge reden lässt.

Stimmung¹⁰ ist nun – insbesondere Martin Heidegger hat nachdrücklich darauf verwiesen – eine sehr ursprüngliche Seinsart des Menschen. Die emotionale Befindlichkeit des Menschen, seine Stimmung eben, erschließt die Welt noch vor dem theoretischen Verstehen. Stimmungen eröffnen Sinnzusammenhänge und vermitteln Impulse zum Handeln. Insbesondere der Tübinger Philosoph und Pädagoge Otto Friedrich Bollnow (aufgrund eines Vorschlags aus der Kölner Loge »Ver Sacrum« Träger des Literaturpreises deutscher Freimaurer) hat dabei die Bedeutung gehobener Stimmungen wie Glück, Freude, »Festigkeit des eignen Selbst«, Überzeugungsgewissheit, Verbundenheit mit anderen Menschen, Getragensein, Geborgenheit und Vertrauen für die psychische, geistige und moralische Entwicklung des Menschen eindrucksvoll hervorgehoben, vor allem in seiner durchaus für die Freimaurerei heutzutage wiederzuentdeckenden Schrift »Das Wesen der Stimmungen«.¹¹

Das Erzeugen solch guter, gehobener Stimmungen ist nun auch ein ganz zentrales inneres Form- und Gestaltungsprinzip der Freimaurerei. Das Herstellen von Stimmungen durch den Zusammenklang von Worten, symbolischen Handlungen, Bildern und Musik ist wohl das wichtigste pädagogische Medium der Freimaurerei bis in die Gegenwart hinein. Freimaurerei bedeutet auch heute sehr wesentlich die Einladung, sich besser zu fühlen, um die Möglichkeit zu erfahren, besser zu werden.

Kunst und Lebenskunst

Freimaurerei als »Königliche Kunst« war aber nicht nur ein Sammelbecken der Künste und der Künstler. Sie verstand sich von Anfang an auch als Lebenskunst. Die Schönheit, von der das Ritual als einer Säule des Tempels spricht, war nicht nur eine ästhetische, sondern auch eine moralische Kategorie. Der Tempel der Humanität, an dem die Freimaurer bauen,

10 Vgl. Stichwort »Stimmung« in, Brockhaus Enzyklopädie, 18. Band, Wiesbaden 1973, S. 145f., sowie die dort angegebene Literatur.

11 Bollnow, Otto Friedrich: *Das Wesen der Stimmungen*, 2., durchgesehene und erweiterte Auflage, Frankfurt am Main 1943.

ist Symbol für ein menschliches Verhalten, das – gewiss – von Weisheit geleitet und durch Stärke vollbracht werden soll, das sich aber erst in Schönheit vollendet. Die Tugenden eines guten Lebens galt und gilt es im Tempel einzuüben, und so waren Bilderwelt, Sprachduktus und Musik der Rituale nicht ästhetischer Selbstzweck, sie waren auch kein bloßes Nebeneinander verschiedener Künste, sie bildeten und bilden in ihrer Gesamtheit vielmehr Einübungsstätte und Einübungsmilieu für ein tugendvolles Verhalten, in dem ethisch orientiertes Denken und moralisches Handeln zusammengeführt werden.

Arbeit an der »Säule der Schönheit«

Freilich ist die ästhetische Dimension der Freimaurerei in den letzten Jahrzehnten der freimaurerischen Geschichte in starkem Maße verschüttet gewesen. Oft fehlte es an Verständnis dafür, an geeigneten Künstlern und an materiellen Möglichkeiten. Doch inzwischen ist die »ästhetische Dimension der Freimaurerei« zumindest in Teilen unseres Bundes wiederentdeckt worden, teils aufgrund wachsender Einsicht, dass diese Dimension für die Praxis der Freimaurerei von großer Bedeutung ist, teils wegen neuer Paradigmen der freimaurerischen Forschung.

Ein paar abschließende Bemerkungen hierzu:

Die insbesondere auf den Bielefelder Historiker Reinhart Koselleck zurückzuführende Renaissance der wissenschaftlichen Freimaurerforschung nach dem Zweiten Weltkrieg hat den ästhetischen Bereich weitgehend ausgespart. Für Koselleck und viele Forscher, die ihm folgten, ging es um das »Politikum Freimaurerei« im 18. Jahrhundert, um Wesen und Bedeutung des vom Geheimnis geschützten »moralischen« Innenraums der Logen in einem spätabsolutistischen politischen Umfeld, in dem »die Freiheit im Geheimen« zum »Geheimnis der Freiheit« werden konnte (Koselleck). Dies war und ist eine wichtige, aber eben nur eine partielle Möglichkeit der Betrachtung. Die Entdeckung von Bilderwelt und Ritualen, die Betonung der Esoterik, der sich die Ästhetik der Freimaurerei sehr wesentlich verdankt, als einem legitimen Bestandteil der freimaurerischen Forschung ist insbesondere der Hallenser Geschichtswissenschaftlerin Monika Neugebauer-Wölk zu verdanken. Vor allem im Anschluss an ihre Forschung sowie die Arbeiten ihrer Mitarbeiter erscheint es nun sehr lohnend, den Gesamtbereich der freimaurerischen Ästhetik verstärkt in die freimaurerische Forschung einzubeziehen. Dem kommt entgegen, dass es inzwischen auch eine sich erfolgreich entwickelnde internationale Ritualforschung gibt, in der auch die Freimaurerei mit ihren Symbolen und Ritualen eine größere Rolle spielt.

Was die Praxis betrifft, so belegen viele Beispiele aus der Gegenwartsästhetik der Freimaurerei, vor allem was die Innenarchitektur der Logentempel und die musikalische Praxis der rituellen Arbeiten betrifft, zunächst bedauerliche Niveauverluste. Andererseits bezeugen die musische Neuorientierung zahlreicher Logen und nicht zuletzt die vielen Künstler, die sich in der freimaurerischen Künstlervereinigung »Pegasus« als einem herausragenden Forum gestalterisch-kreativer Freimaurerei zusammengeschlossen haben (darunter so bekannte wie der Maler und Bildhauer Otmar Alt) eine nachhaltige Wiederentdeckung der ästhetischen Dimension der Freimaurerei, und es spricht vieles für die These, dass es gerade

diese Besinnung auf ihre ureigenen kulturellen Traditionen ist, was die Freimaurerei in der postmodernen Gesellschaft des 21. Jahrhunderts mit ihrer »neuen Unübersichtlichkeit« (Jürgen Habermas) unterscheidbar sowie lebens- und entwicklungsfähig bleiben lässt.

Wenn dies aber so ist, so stellen sich Fragen, die ein Bemühen um Antworten lohnend erscheinen lassen:

- Wie können Freimaurer und Freimaurerinnen, Großlogen und Logen heute den Ansprüchen ihres eigenen ästhetischen Erbes genügen? Welche Aufgaben für die bildenden Künste, die Musik und die Verhaltenskultur stellen sich ihnen?
- Entspricht die heutige Mitgliederstruktur der Freimaurerei überhaupt den Anforderungen, Kunst in den Logen stimmig zu praktizieren? Und welche Anforderungen sind hier für das Gewinnen neuer Mitglieder erkennbar?
- Wo sind Beispiele für erfolgreiche Versuche, Freimaurerei als »Gesamtkunstwerk« inklusive ihrer ästhetischen Dimension wirksam lebendig zu halten? Und wie lassen sich die Beispiele verallgemeinern?
- Was kann im Hinblick auf die ästhetische Dimension der Freimaurerei von den Logen der Freimaurerinnen gelernt werden? Welche Möglichkeiten und welchen Gewinn lässt ein Ausbau der Kooperation zwischen Männer- und Frauenlogen im »Konzeptions- und Handlungsfeld Ästhetik« erwarten?

Darum noch einmal: Drei Säulen hat der Tempel. Schönheit gehört dazu. Als Grundelement der Freimaurerei, nicht als Dekor. Freimaurerinnen und Freimaurer sollten gemeinsam daran arbeiten, dem »Konzeptions- und Handlungsbereich Ästhetik« die ebenso berechnete wie erforderliche Bedeutung zuteil werden zu lassen.

Begleiter der Zeit: Engagement und Reflexion 1971–2010

In den zweiten Teil des Bandes habe ich eine Reihe von Texten aufgenommen, die während meiner Zeit als Meister vom Stuhl der Loge Ver Sacrum, Großredner und Redner der Großloge A.F.u.A.M., zug. A.F.u.A.M.-Großmeister, Senatsmitglied der VGLvD und Vorsitzender der Freimaurerischen Forschungsgesellschaft »Quatuor Coronati« entstanden sind. Sie sollen einmal zeigen, wie sich die Entwicklung der Zeit in meiner Wahrnehmung gespiegelt hat, wie ich die Probleme der Freimaurerei jener Jahre perzipiert habe und welches meine Überlegungen hinsichtlich der Entwicklungsperspektiven und Handlungsoptionen der Freimaurerei in Deutschland gewesen sind. Sie dokumentieren auch die Entwicklung meiner persönlichen Sichtweisen im Hinblick auf den Bund. Dabei zeigen sich Akzentverschiebungen und Kontinuitäten, die letztlich auf die Überzeugung hinauslaufen, dass Freimaurerei als ethisch orientierter Freundschaftsbund mit einer symbolisch-rituellen Lehr- und Erfahrungsmethode nicht nur eine bedeutende Vergangenheit, sondern auch eine hoffnungsvolle Zukunft besitzt, wenn sie es versteht, ein klares Konzept mit einer menschlich überzeugenden freimaurerischen Praxis zu verbinden.

Die Beiträge sind unverändert und lediglich orthographisch überprüft. Ihre Authentizität ist freilich mit dem Nachteil gelegentlicher Wiederholungen verbunden, wenn auch bekannte Standpunkte oft neu und anders akzentuiert und in veränderte Kontexte eingeordnet sind. Die Texte bedürfen keiner weiteren Einführung. Nur den beiden ersten Beiträgen möchte ich einige Anmerkungen vorausschicken. Sie stammen beide aus dem Jahre 1971 und waren – gleichsam als »68er Spuren« – als Beiträge zu der damals immer intensiver werdenden freimaurerischen Reformdiskussion gedacht, die vor allem in der Großloge A.F.u.A.M. stattfand, für die aber auch Foren in den Vereinigten Großlogen von Deutschland zur Verfügung standen. Mit diesen Beiträgen sollte ein Versuch gemacht werden, einen Ausweg aus den damals bereits deutlich erkennbaren Stagnationstendenzen des Freimaurerbundes aufzuzeigen. Heute würde ich die Akzente anders setzen: Einmal ist die rituelle Komponente der Freimaurerei für mich im Laufe der Zeit wichtiger geworden, und ich bin mittlerweile mehr an einem plausiblen »Gesamtkonzept von Freimaurerei« interessiert, das gleichermaßen Geselligkeit, ethischen Diskurs und Ritual als feste, in dieser Form nur in der Freimaurerei anzutreffende Gesamtheit einbezieht. Zum anderen sehe ich die Grenzen klarer, die einem öffentlichen Engagement des Bundes entgegenstehen. Meine jetzige Position hierzu ist in zahlreichen Beiträgen zu diesem Band dargelegt.

Weil ich jedoch meine, dass meine Beiträge von 1971 recht gut die Grenzen bezeichnen, bis an die humanitären Konzepte der Freimaurerei heranreichen können, habe ich sie in diese Sammlung aufgenommen – und auch, weil ich ein bisschen stolz darauf bin, die Gemüter der Brüder Freimaurer mit Gedanken in Wallung versetzt zu haben, die trotz inzwischen eingekehrter Skepsis aus meiner Sicht auch heute noch einiges an Klarheit und Konsequenz für sich haben. Es wäre spannend für mich zu erfahren, wie die gegenwärtige Generation der unter 40-jährigen Freimaurer die Stichhaltigkeit oder Abwegigkeit von »Thesen« und »Plädoyer« beurteilt.

Vier Thesen zur Erneuerung der Freimaurerei (1971)¹

Ausgangsbasis für eine Erneuerung der Freimaurerei muss die Konkretisierung ihrer Wertpositionen sein. Reformen unseres Bundes sind ebenso wie seine Einordnung in die Gesellschaft nur möglich, wenn die Bezugspunkte für Reform und soziale Aktivität deutlich gemacht und vom Konsens der Freimaurer bestätigt werden. Die Notwendigkeit klarer geistiger Profilierung ist mir auch in Gesprächen mit vielen interessierten und urteilsfähigen Außenstehenden deutlich geworden, die mit Recht auf den unbestimmten, verschwommenen, leerformelhaften Charakter der hergebrachten freimaurerischen Wertvorstellungen hinweisen.

Hierauf bezieht sich die erste These:

Die Freimaurerei muss die Unverbindlichkeit und Verschwommenheit ihrer hergebrachten Wertvorstellungen überwinden und sich sowohl geistig als auch in ihrer gesellschaftlichen Aktivität als humanitäre, soziale, demokratisch-pluralistische und antiideologische Kraft profilieren.

Es bedarf, um es anders zu formulieren, einer – weit präziser als bisher formulierten – sozialetischen Fundierung der Freimaurerei, die ihre traditionelle individual-ethische Haltung zugleich ergänzt und überwindet. Um einem möglichen Missverständnis gleich entgegenzutreten: Es wird kein verbindliches weltanschauliches System oder gar eine einheitliche Ideologie angestrebt. Dies verbietet das Wesen der Freimaurerei, und es wäre erfreulich, wenn sich diese Einsicht überall durchsetzte. Die Absage an eine freimaurerische Einheitsideologie bedeutet aber nicht den Verzicht auf ein klares Artikulieren jener auf das Verhältnis von Mensch und Gesellschaft bezogenen sozialetischen Gemeinsamkeiten, in denen wir übereinstimmen, weil wir Freimaurer sind oder (normativ) in denen die übereinstimmen sollten, die eine bestimmte Form der Freimaurerei, die demokratisch-humanitäre, als die ihnen gemäße Form der Freimaurerei verstehen. Dieses geistige Gut soll in seiner formalen Struktur mit dem in Fribourg/Schweiz lehrenden Philosophen Josef M. Bochenski, der diese Gedanken allerdings in einem anderen Zusammenhang entwickelt hat, folgendermaßen beschrieben werden:

- Es muss sich aus einigen wenigen, aber grundlegenden sozialetischen Positionen zusammensetzen, die weder ein weltanschauliches System noch eine Ideologie darstellen;
- diese sozialetischen Positionen müssen uneingeschränkt und unbedingt gelten, d.h. verbindlich sein für das Handeln der sich dazu bekennenden Freimaurer;
- die sozialetischen Positionen müssen positiv sein, d.h. nicht als Negationen anderer Wertungen in Erscheinung treten;
- die sozialetischen Positionen müssen den verschiedenen Weltanschauungen und Glaubensüberzeugungen der einzelnen Freimaurer gemeinsam sein.

Die Aufgabe, die sich nun stellt, ist eine dreifache: einmal gilt es, die erwähnten sozialetischen Positionen aufzufinden, zweitens kommt es darauf an, sie in Diskussionen durch

1 Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Die Bruderschaft, Heft 1, 1971, S. 3–6.

Konfrontation mit der Wirklichkeit zu konkretisieren, und drittens gilt es, reformerisch nach ihnen in und außerhalb der Freimaurerei zu verfahren.

Die nachfolgend – ebenfalls im Anschluss an J. M. Bochenski – vorgeschlagene Klassifizierung ist nur arbeitshypothetisch zu verstehen. Es handelt sich lediglich darum, Positionen freimaurerischen Wertverständnisses für die Zwecke der weiteren Diskussion zu umreißen. Hierzu dienen auch die Erläuterungen der einzelnen Begriffe.

Ich hatte in der ersten These Freimaurerei als *humanitäre, soziale, demokratisch-pluralistische* und *anti-ideologische Kraft* umrissen. Über diese Wertpositionen sollte unter Freimaurern Einverständnis bestehen. Die vorläufigen näheren Bestimmungen wären ebenfalls in der Diskussion zu überprüfen:

- *Humanitär*: Die möglichst freie Entfaltung und Selbstverwirklichung des Menschen in der gesellschaftlichen Wirklichkeit von heute ist der höchste freimaurerische Wert und steht folglich im Zentrum freimaurerischer Bemühungen. Da Selbstverwirklichung des Menschen nur in der Gesellschaft erfolgen kann, muss »Arbeit am rauhen Stein« sowohl Selbsterziehung des Einzelnen sein als auch Einsatz dafür sein, dass angesichts konkreter gesellschaftlicher Kräfte Selbstverwirklichung des Menschen möglich wird. Der bei uns vielfach heimische »ethische Narzissmus« der Selbstveredler muss somit durch eine soziale Orientierung des Humanitätsbegriffes überwunden werden. Die geforderte »Öffnung zur Gesellschaft« gehört zum Wesen einer konsequent verstandenen Freimaurerei.
- *Sozial*: Jedem Menschen kommen unveräußerliche Grundrechte zu. Im Hinblick auf diese Grundrechte sind die Menschen gleich. Missbrauch geistiger, politischer und ökonomischer Macht zur Unterdrückung von Minderheiten ist unzulässig. Es gibt für den Freimaurer keine »besseren« sozialen Klassen, Rassen und Religionen (oder doch?). Niemand darf wegen seiner Klassen- und Rassenzugehörigkeit sowie aufgrund seines weltanschaulich-religiösen Bekenntnisses (und sei dieses ein humanitär-atheistisches) am Eintritt in Freimaurerlogen gehindert werden. Soziale Gerechtigkeit gehört zu den Hauptzielen des Freimaurers.
- *Demokratisch-pluralistisch*: Zum Schutz vor unfreiheitlichen Herrschaftsverfassungen bekennt sich der Freimaurer zur demokratisch-pluralistischen Ordnung. Demokratie soll Mitwirkung an der politischen Willensbildung und Kontrolle des politischen Prozesses sichern. Die pluralistische Gesellschaftsverfassung soll vor Machtkonzentration in den Händen weniger und damit vor physischem Zwang sowie psychischer Manipulation schützen. Dabei muss durch umfassende Demokratisierung dafür Sorge getragen werden, dass Pluralismus nicht zu einer ungerechten Machtverhältnisse konservierenden Institution wird.
- *Anti-ideologisch*: Die Tatsachen unserer Welt sind mit den Methoden der empirischen Wissenschaften festzustellen und zu erklären. Vorwissenschaftliche Autoritäten sind als Mittel zur Erkenntnis und rationalen Kommunikation nicht brauchbar.

Wie bereits angedeutet, darf es mit der Entwicklung der aufgezeigten, durch explizite Formulierungen aus der traditionellen Wertverschwommenheit herausführenden sozialetischen Positionen nicht sein Bewenden haben. Der nächste Schritt muss zu einer kritischen Reflexion von Freimaurerei und Umwelt führen, um erstens die sozialetischen Postulate durch Konfrontation mit der Wirklichkeit zu konkretisieren und zweitens Entwürfe für Reformen zu erarbeiten.

Hierzu die zweite These:

Die Freimaurerei muss bereit sein, ihre eigene soziale Wirklichkeit wie die ihrer gesellschaftlichen Umwelt im Hinblick auf eine Übereinstimmung mit ihren sozial-ethischen Positionen stets aufs Neue kritisch zu reflektieren.

Dieser Prozess der geistigen Auseinandersetzung ist in manchen Logen und vor allem auch durch die »Collegia Masonica« der Großen Landesloge A.F.u.A.M. bereits in Gang gekommen. Oft aber sind die Arbeitskalender der Bauhütten noch schlechte Imitationen von Volkshochschulen. Auch ist die Beschäftigung mit der sozialen Umwelt vielfach noch zu willkürlich, weil in kein begründetes Gesamtkonzept eingeordnet. Ein solches Konzept ist aber – eine Erfahrung, die ich oft gemacht habe – gerade dann notwendig, wenn man geistige Arbeit der Loge unter Hinzuziehung von intelligenten und kritischen Gästen durchführt. Genau dieses aber sollte im Interesse der eigenen geistigen Lebendigkeit dringend erwünscht sein. Wir könnten uns manchen geistigen Schlendrian nicht mehr leisten, würden wir uns mehr dem Gespräch mit kritischen Außenstehenden stellen. Das, was im Bruderkreise als liebege-wordene, wenn auch nicht gerade originelle Vorstellung durchgeht, enthüllt sich angesichts einer kritischen Öffentlichkeit nur allzu schnell als hohle Phrase. Deshalb habe ich auch – leider bisher ohne Erfolg – auf dem Würzburger Großlogentag (1969) vorgeschlagen, im Rahmen der »Loge 67« den Dialog mit der Fachwissenschaft herzustellen und institutionell zu verankern. Eins jedoch sollte endlich klar sein: Die Freimaurer können in ihrer Loge, sofern es um Freiheit und Würde des Menschen als Inbegriffen freimaurerischer Humanitas gehen soll, nicht an den gesellschaftlichen und politischen Bedingungen einer freiheitlichen und würdigen menschlichen Existenz vorbeisehen. Daher gehört die in kritischer Radikalität durchgeführte Reflexion von Gesellschaft und Politik zum Wesen humanitärer Freimaurerei.

Ein – vorläufig – Letztes zur »kritischen Reflexion«: Die Landesgroßlogentage und die Konvente müssen – dafür ist es längst »Hochmittag« – endlich zu Foren geistiger Auseinandersetzung werden. Namentlich die Konvente erinnern gegenwärtig immer noch mehr an die Hofhaltung konstitutioneller Monarchen als an Hauptversammlungen eines ethischen Bundes. Weitaus mehr Dialog – nach Möglichkeit unter Einschluss profilierter Außenstehender – und weitaus weniger Selbstdarstellung der »Würdenträger«: So wünschte man sich hier die Entwicklung.

Kritische Reflexion muss nun auf zwei Ebenen in reformerisches Handeln umgesetzt werden.

Zunächst bedarf unser Bund selbst dringend so mancher Reform. Hierzu die dritte These:

Die Freimaurerei muss sich in ihrem Aufbau als Muster einer ihren Zielen gestalteten Sozialform verstehen und in einem konsequenten Reformprozess Widersprüche zwischen Leitbild und Wirklichkeit zu überwinden versuchen.

Die hier gestellte Aufgabe ist groß, wobei ich in der Frage der Reformbedürftigkeit allerdings Unterschiede zwischen den einzelnen deutschen Großlogen machen würde. Auf drei Ebenen müssten Reformen ansetzen: bei der Konzeption, bei Aufbau und Organisation sowie

beim rituell-bildhaften Ausdruck. Diese Ebenen sind freilich nicht immer voneinander zu trennen.

Was die *Reform im Konzeptionellen* betrifft, so geht es um das, wozu diese Ausführungen ein Beitrag sein sollen: um die Überwindung geistiger Leerformel-Positionen, um die Profilierung als ernst zu nehmende geistige Kraft. Es geht um die Verankerung offener, demokratischer Gesinnung in allen Formen und Institutionen. Es geht umgekehrt um den Abbau von Ideologien (Mysterienbund, geistige Elite) und um die Überwindung autoritärer Gesinnung (Ordo-Konzeption). Es geht darum, endlich deutlich zu machen, dass Freimaurerei ein weltanschaulich offener (also kein »christlicher«) sozialetischer Bund und weder eine Religion, noch ein Religionsersatz, noch eine Einrichtung zur Befriedigung metaphysischer Restbedürfnisse ist.

Im *Organisatorischen* muss Freimaurerei auf dem Prinzip der gleichen Wahl von unten nach oben aufgebaut sein. Berufungs- und Vorschlagsrechte von oben nach unten sowie Kooptationsprinzipien »höherer Gremien« ohne periodische demokratische Kontrolle fördern die Oligarchienbildung und dürfen keinen Platz in freimaurerischen Gemeinschaften haben. (Seien wir ehrlich: Wäre unser Staat nach den Statuten mancher freimaurerischer Organisation aufgebaut, es wäre Zeit zur Emigration.) Die einheitliche deutsche Großloge – auch dies gehört zur organisatorischen Reform – muss von den Johannislogen her und auf ihrer Grundlage geschaffen werden. Hätten wir endlich die Möglichkeit, die deutsche Großloge als Zusammenschluss autonomer Johannislogen aufzubauen, wir hätten die freimaurerische Einheit in kürzester Zeit! Es ist an der Zeit, auf dieser Grundlage, d.h. durch eine Vereinigungsbewegung der Johannislogen, der Großlogenidee neue Impulse zu geben. Und wenn eine solche Bewegung keinen Erfolg bringt, dann sollte man – ehrlicherweise – in Freundschaft auseinandergehen.

Im *Formalen* sollte Reform Streben um zeitgemäßen sprachlichen und bildlichen Ausdruck bedeuten, ein Problem, das mir beispielsweise auch nach der Ritualneubearbeitung der GL A.F.u.A.M. noch nicht gelöst erscheint. Alle Reformen sollten sich hier darauf konzentrieren, im rituellen Brauchtum Wesen und Ziele unseres Bundes zum besseren Verstehen zu bringen. Unser Brauchtum sollte die Aufgabe haben, die existentielle Situation des Menschen in einem gefährdeten Dasein, seine Verwiesenheit auf Gemeinschaft und seinen Auftrag in ihr deutlich zu machen. Bauhüttensymbolik als Ausdruck produktiver, solidarischer Daseinsbewältigung – welche Möglichkeit und wie oft wird sie von romantisierendem Schwulst verdeckt!

Auf historische Schaustücke sollte ebenso verzichtet werden wie auf organisatorische Arabesken, die im Erscheinungsbild mehr an Opern der Barockzeit als an einen humanitären Bund erinnern. Auch sollte im Umgang mit »Würdenträgern« Einfachheit walten. »Bruder Großmeister« – warum eigentlich nicht? Wann endlich stehen Männer an der Spitze unseres Bundes, die angesichts längst sinnentleerter Titulaturen und Huldigungsprozeduren sagen: »Liebe Brüder, habt ihr's nicht ein bisschen schlichter?« Abschied vom Serenissimusgehebe – auch das ist ein Beitrag zu neuer, brüderlicher Form.

Das tätige Engagement darf sich aber nicht nur auf die Freimaurerei selbst beschränken. Unser Bund bedarf der Verankerung in und der Konfrontation mit der Gesellschaft. Hierzu die vierte These:

Die Freimaurerei muss den ihrer soziaethischen Grundhaltung entsprechenden Platz in der Gesellschaft suchen und sich für die Verwirklichung ihrer Ziele im gesellschaftlich-politischen Raum engagieren.

Damit kann und darf keiner *partei*politischen Stellungnahme der Freimaurerei das Wort geredet werden. Aber im Bereich von Gesellschaft und Politik gibt es ja im pluralistischen System Gruppen verschiedenster Struktur, die sich neben den Parteien oder quer durch sie hindurch für Menschlichkeit in der Welt von heute einsetzen. Hier vermisste ich mit vielen Brüdern nur allzu oft die Stimme und die Mitarbeit unseres Bundes. Warum wirken wir, die wir die Entfaltung und Erhaltung von Freiheit und Würde des Einzelmenschen zu unserem ersten Anliegen machen wollen, nicht mit an zahlreichen hilfreichen Aktivitäten auf diesem Gebiet: Bürgerinitiativen gegen Willkür und Machtmissbrauch starker Gruppen, Umweltschutz, Jugendschutz, Schutz diskriminierter Minderheiten, Hilfsmaßnahmen für Wissensgefangene (Amnesty International)? Hat es nicht etwas Steriles, sich vorwiegend auf Urteile über die Humanität anderer zu beschränken? Hier liegt eine Fülle echter Aufgaben, die in der Diskussion geprüft und in tätigem Einsatz in Angriff genommen werden sollten. Lasst uns endlich die bequeme, aber unerträglich lähmende Angst vor dem öffentlichen Engagement überwinden. Viele scheinen noch nicht gemerkt zu haben, dass wir nicht mehr dem absolutistischen Staat, sondern der demokratischen Öffentlichkeit gegenüberstehen.

Eine Frage zum Schluss: Die Freimaurerei sei, so hört man oft, eine »geschlossene« Gesellschaft. Aber bedarf es nicht vielmehr einer »offenen« Freimaurerei? Einer Freimaurerei, die offen ist für die Probleme des Menschen, offen für die Gebote der Zeit, offen für Wandlungen und Reformen? Einer Freimaurerei jenseits des Konservatismus der Gralshüter und jenseits utopischer Schwärmerei? Einer sozial engagierten Freimaurerei? Einer Freimaurerei, die nicht die Vergangenheit konserviert, sondern vergangene Hoffnungen einlöst?

Es bedarf einer solchen Freimaurerei! Ob allerdings die deutsche Freimaurerei die Kraft zur Wandlung hat?

Sicher nur, wenn viele sie wollen und sich zur Arbeit an ihr mit Leidenschaft und klarem Blick die Hände reichen.

Plädoyer für eine verantwortliche Freimaurerei – Hat die Freimaurerei öffentliche Aufgaben und wie sollen sie wahrgenommen werden? (1971)¹

Die Frage nach den öffentlichen Aufgaben der Freimaurerei ist oft gestellt und oft beantwortet worden. Wenn es sich dennoch als erforderlich erweist, erneut nach Antworten zu suchen, so deshalb, weil bisher kaum Konsequenzen aus den vielen ermutigenden Anstößen gezogen wurden, mit denen deutsche Freimaurer in den letzten Jahren immer wieder versucht haben, den Standort ihres Bundes in der Gegenwartsgesellschaft zu bestimmen. Von dem von Br. Bolle (München) als Gefahr beschworenen »allzu hektisch betriebenen exoterischen Aktivismus« kann jedenfalls keine Rede sein. Im Gegenteil: Es häufen sich in letzter Zeit die Stimmen derer, die sich gegen jede öffentliche Aufgabe der Freimaurerei oder freimaurerischer Gruppen wenden. Zwei Beispiele aus den Diskussionen dieses Jahres:

Br. Wiemann (Wuppertal) in einem Leserbrief an die »Bruderschaft«: »Es gibt nicht die Taten der Freimaurer. Tat ist immer nur individuell, und so kann es – anders und auch hier – immer nur Taten einzelner aus freimaurerischem Geist geben.«

Und, prononcierter noch, Br. Hoede (Würzburg) in »Euro Mason«: »Ich wehre mich gegen jeden Versuch der Gleichschaltung. Hierzu gehört an erster Stelle die Irrlehre von irgendwelchen Aufgaben des Freimaurerbundes. Aufgaben hat immer nur der einzelne Freimaurer, in seiner Loge, im profanen Leben.«

Greifen wir das Problem auf:

Öffentliche Aufgaben als wesensgemäßer Auftrag zum Handeln oder als Irrlehre – das ist die Frage, um die es heute geht.

Und: Steht bei ihrer Beantwortung Behauptung gegen Behauptung oder gibt es Kriterien für eine eindeutige und verlässliche Antwort – das ist die Vorfrage, die zunächst zu beantworten ist.

Kriterien der Prüfung

Ich meine, wir haben verlässliche Kriterien, wobei es mir vor allem auf die folgenden fünf anzukommen scheint:

1. Die Verfassungen der Großlogen;
2. die sozialetischen Werte unseres Bundes;
3. die überlieferten Rituale;
4. die Tradition unseres Bundes;
5. das Wollen der Brüder Freimaurer, die heute Freimaurerei gestalten.

1 Einleitungsreferat zum Podiumsgespräch auf dem Braunschweiger Konvent der Vereinigten Großlogen von Deutschland 1971. Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Die Bruderschaft, Heft 12, 1971, S. 210–214.

Prüfen wir die Frage nach den öffentlichen Aufgaben im Lichte dieser Kriterien.

Was sich für unsere Frage *erstens* aus den Verfassungen ableiten lässt, ist für die Alten, Freien und Angenommenen Maurer eindeutig. Die Verfassung dieser Großloge enthält bereits im ersten Artikel die unmissverständliche Formulierung:

Die Aufgaben der Freimaurerei sind humanitär: »Sie tritt ein für die Freiheit der Person, für allgemeine Menschenliebe, Brüderlichkeit, Toleranz, Mildtätigkeit und Erziehung dazu.«

»Sie tritt ein« kann sinnvoll nur verstanden werden als »sie tritt *öffentlich* ein«, und zwar da, wo die von ihr bekannten Werte bedroht sind.

Diesen Verfassungsauftrag unterstreicht Artikel 4, der die Freimaurerei als *ethischen Bund* bezeichnet. Ein ethischer Bund hat die Aufgabe, sich zu ethischen Prinzipien zu bekennen und ethische Prinzipien zu verwirklichen. Hier kann es nicht das von Br. Hoede beschworene »Seligwerden nach eigener Fassung« geben, hier darf nicht zur missverständlichen Alibiformel vom »Bund der Ungleichgesinnten« gegriffen werden. Ethik aber als Aufgabe heute ernst nehmen heißt, die individual-ethischen Positionen unseres Bundes zu überwinden, seine sozialetischen Grundlagen zu präzisieren und zu vertiefen sowie gemäß dieser sozialetischen Grundlagen die Gesellschaft so zu verändern zu helfen, dass ethisches Handeln des Einzelnen überhaupt möglich wird.

Weiter heißt es im Artikel 4: »Die Freimaurerei nimmt nicht Stellung in parteipolitischen Auseinandersetzungen.« Dieser Passus hieß bis 1967: »Sie nimmt nicht Partei in politischen Auseinandersetzungen.« Die auf dem Münchener Großlogentag beschlossene Verfassungsänderung sollte durch die Abgrenzung vom parteipolitischen Engagement das politische Stellungnehmen der Freimaurerei ermöglichen. Es kann also davon ausgegangen werden, dass eine deutliche Mehrheit deutscher Stuhlmeister im Bereich der GL A.F.u.A.M. den öffentlichen, ja politischen Auftrag der Freimaurerei mit dieser Verfassungsänderung unterstreichen wollte.

Eine öffentliche Aufgabe der Freimaurerei ist somit nicht nur keine Irrlehre, sie ist Verfassungsauftrag an die Freimaurerei, jedenfalls an die Brüder der GL A.F.u.A.M. Andere Verfassungen zu prüfen, mag Aufgabe der Diskussion sein. Doch scheinen mir etwa die §§ 8 und 9 der Ordensregel ebenso im Sinne eines öffentlichen Engagements zu deuten zu sein, wie – wiederum beispielsweise – die Präambel zur Konstitution des AASR.

Wie steht es *zweitens* mit den sozialetischen Werten unseres Bundes? Was lässt sich von ihnen für unser Thema ableiten? Wir umreißen diese Werte gemeinhin mit den Begriffen Humanität, Toleranz und Brüderlichkeit. An ihnen lässt sich das über die Aufgaben eines ethischen Bundes Ausgeführte weiter verdeutlichen. Man kann, so meine ich, als ethischer Bund heute nicht Humanität vom Einzelnen fordern, ohne zu fragen, ob und in welcher Weise der Zustand der Gesellschaft humanes Handeln überhaupt ermöglicht. Man kann nicht Toleranz verlangen, ohne sich zu fragen, wo inhumane Gegenkräfte Toleranz begrenzen, man kann nicht Brüderlichkeit als Tugend preisen in einer Zeit, in der gesellschaftliche Machtverhältnisse vielerorts in der Welt soziale Abhängigkeiten schaffen, die Brüderlichkeit – wenn man überhaupt noch von ihr spricht – zur bloßen Fassade degradieren. Die sozialetische Naivität der Freimaurer des 19. Jahrhunderts lässt sich mit dem Erfahrungsschatz des 20. Jahrhunderts nicht mehr verantworten. Für die Freimaurer des 19. Jahrhunderts, zumal die »altpreußischen«, war Obrigkeit im Sinne Luthers von Gott und als solche nicht unsittlich, für sie war der Staat Verkörperung Hegel'schen Weltgeistes und

konnte als solcher nicht fehlen. Unsittlich war allein der Einzelne. Wir wissen aber heute nicht zuletzt aufgrund des Schocks des »Dritten Reiches«, dass Humanität, Toleranz und Brüderlichkeit bestimmten gesellschaftlichen Kräften stets aufs Neue abgerungen werden müssen. Und wenn ein ethischer Bund, der sich auf Humanität, Toleranz und Brüderlichkeit beruft, nicht teilhaben will an diesem Abringen, wenn er nicht hier seine Aufgabe, seine öffentliche Aufgabe sieht, so verliert er seine Glaubwürdigkeit als ethischer Bund. Das, meine Brüder, was uns die seriöse Öffentlichkeit mehr und mehr vorhält, sind ja längst nicht mehr unsere vermeintlichen Gräueltaten und Verbrechen. Was man kritisiert, ist, dass wir in oft unerträglich penetranter Weise in blütenweißen seelischen Sonntagsanzügen unter Goethe-, Fichte- und Herderbildern paradieren, die Verantwortung für sozial verantwortungsbewusstes Handeln dann aber mit der Vokabel vom »Bund der Ungleichgesinnten« an andere Kräfte der Gesellschaft abschieben.

Ich fasse Punkt 1 und 2 zusammen und folgere: Sowohl die Verfassung der Mehrheit deutscher Freimaurer als auch unsere ethischen Werte weisen den Mitgliedern des Bundes öffentliche Aufgaben zu.

Wie steht es *drittens* mit dem Ritual, dem Brauchtum unseres Bundes? Auch von hier aus leitet sich, so würde ich meinen, ein Auftrag zum Wirken in der Gesellschaft ab. Hier denke ich – nicht nur, aber in erster Linie – an Ritus und Symbolik des 2. Grades, des Gesellengrades, der mir geradezu ein Lehrstück gemeinsamen sozialen Handelns in der Gesellschaft zu sein scheint. Das Reisen mit verschlungenen Händen deutet die Gemeinsamkeit, der Weg vom rauhen zum kubischen Stein den Inhalt der Aufgabe an: Gesellen zu sein beim Bau einer brüderlichen Welt, einen Beitrag zur Lösung der Probleme unserer Zeit in produktiver Solidarität zu leisten.

Befragen wir *viertens* die Geschichte unseres Bundes und jenes Dokument, das unsere Tradition im Bewusstsein vieler Freimaurer gleichsam auf wenigen Seiten zusammenzieht, die »Alten Pflichten«. Hier scheint die Antwort deutlich von den bisherigen Ergebnissen abzuweichen. »We are resolved against all politicks« scheint eine klare Aussage zu sein, an der es nichts zu deuten gibt. Und doch wäre es falsch, aus der Ablehnung politischen und gesellschaftlichen Engagements in der Freimaurerei des 18. Jahrhunderts auf den unpolitischen Charakter der Logen in dieser Zeit zu schließen. Wer so unhistorisch urteilt, verkennt den funktionalen Charakter der proklamierten politischen Neutralität ebenso wie den dialektischen Zusammenhang zwischen Geheimnis und Aufklärung.

Beides: Geheimnis und Absage an die Politik sichern im absoluten Staat jenen Spielraum, in dem – innerhalb des Arcanums der Logen – bürgerliche Freiheit und soziale Gleichheit in Vorwegnahme der kommenden bürgerlichen Revolutionen erfahren wird. Die Absage an die Politik erst ermöglicht die politische Funktion der Aufklärungsfreimaurerei. Die »Freiheit im Geheimen« wird – so ein Wort des Historikers Reinhart Koselleck – zum »Geheimnis der Freiheit«. Sie wird zum Geheimnis der Freiheit jener »moralischen Internationalen« (Koselleck), als die die Freimaurerei im 18. Jahrhundert wirkt.

Lösen wir uns also von der bei uns so beliebten unhistorisch-dogmatischen Bewertung der »Alten Pflichten«, lösen wir uns von den blinden Flecken unseres eigenen Geschichtsbildes für das 18. Jahrhundert sowohl wie für die spätere Zeit. Rezipieren wir endlich die bei uns kaum beachteten Forschungsergebnisse von Historikern wie Koselleck, Habermas und Contiades. Freimaurerei ist nie unpolitisch gewesen. Weder im 18. Jahrhundert als Vorwegnahme bürgerlicher Freiheit noch im 19. Jahrhundert als treue Stütze von Thron

und Altar, und schon gar nicht im 20. Jahrhundert, zumal nach dem Ersten Weltkrieg vor ihrer Auflösung, und wir täten gut daran, den in unserem Bund vor und nach 1933 weit verbreiteten Nationalismus nicht immer zur taktischen Betriebspanne herunterzuspielen. Etwas mehr Problembewusstsein – oder sagen wir schlicht Ehrlichkeit – im Umgang mit der eigenen Geschichte stünde uns wohl an. Wir haben also nicht zu wählen, ob wir an Traditionen politischer oder politisierter Freimaurerei anknüpfen wollen, wir haben zu wählen, an *welcher Tradition* politischer Freimaurerei wir anknüpfen wollen. Und da meine ich, dass wir jene vergangenen Hoffnungen der Aufklärungsfreimaurerei auf ein freies, würdiges Dasein einzulösen haben, die immer noch und aufs Neue bedroht sind. Wir haben anzuknüpfen an das, was als vorweggenommene bessere Zukunft in unserer Vergangenheit aufleuchtet und etwa in Lessings »Gesprächen für Freimäurer« Gestalt annimmt, was aber die Gegenwart noch nicht eingelöst hat: die Hoffnung auf den von nationalen Schranken, weltanschaulichen Vorurteilen und gesellschaftlicher Unterdrückung befreiten Mensch. Kehren wir zu dieser, ich möchte meinen, eigentlichen Tradition zurück, so weist auch der Blick in die Vergangenheit auf Aufgaben hin, die in der Gesellschaft zu erfüllen sind. Dabei muss uns freilich klar sein, dass wir es nicht mehr mit dem absolutistischen Staat, sondern der demokratischen Öffentlichkeit zu tun haben.

Fragen wir *fünftens und letztens*, was die Freimaurer heute selbst wollen, so ist die Antwort wohl weniger eindeutig. Sicher aber scheint zu sein, dass die Zahl derer wächst, die Freimaurerei als lebendige Kraft in der Gesellschaft wirken lassen wollen. Vom Einsatz dieser Brüder wird es abhängen, ob die deutsche Freimaurerei in ihrer Gesamtheit eine positive Einstellung zu ihren öffentlichen Aufgaben findet.

Öffentliche Aufgabe – aber wie?

Wie aber, meine Brüder, sollen nun diese öffentlichen Aufgaben der Freimaurerei wahrgenommen werden?

Sicher nicht oder nicht allein durch Stellungnahmen der Großlogen zu dieser oder jener Zeitfrage. Blicke die öffentliche Aufgabe auf Deklarationen ohne eigene Leistung beschränkt, man würde lieber völlig davon Abstand nehmen. Es gilt also, einen umfassenderen, und wenn man so will, auch unbequemerem Ansatz zu wählen. Meines Erachtens kommt es dabei auf dreierlei an:

1. auf das *klare Profilieren* der sozialetischen Grundlagen, die Maßstab der Bewertung der Wirklichkeit und unseres Handelns werden müssen;
2. auf das *kritische Reflektieren* der Gesellschaft im Hinblick auf jene Abweichungen zwischen sozialetischem Postulat und Wirklichkeit, die uns zum Handeln provozieren;
3. auf *gesellschaftlich relevantes Handeln* selbst, wobei zwischen dem Handeln des einzelnen Freimaurers und dem Handeln freimaurerischer Gruppen von der Loge bis zu internationalen Großlogenzusammenschlüssen zu unterscheiden ist.

Was das Erste betrifft, so geht es, wie ich es an anderer Stelle ausgeführt habe, darum, »die Unverbindlichkeit und Verschwommenheit unserer hergebrachten Wertvorstellungen zu überwinden und uns sowohl geistig als auch in unserer gesellschaftlichen Aktivität als huma-

nitäre, soziale, demokratisch-pluralistische und antiideologische Kraft zu profilieren« (Vier Thesen zur Erneuerung der Freimaurerei). Ich will meine Argumentation jetzt nicht im Einzelnen wiederholen. Ich weise nur ergänzend auf Folgendes hin:

Die gewählten Wertpositionen *humanitär, sozial, demokratisch-pluralistisch und antiideologisch* scheinen mir erstens geeignet, unsere sozialetischen Werte präziser und verbindlicher zu fassen als bisher, und zweitens öffnen sie sich leichter dem Verständnis einer Öffentlichkeit, die ebenfalls um eine neue sozialetische Fundierung ringt.

Zwei Beispiele dafür: Der Regierende Bürgermeister von Berlin sprach in seinem Glückwunsch zur 200-Jahr-Feier der Großen Landesloge von den »freiheitlichen, demokratischen, sozialen und pluralistischen Strukturen«, die es zu festigen gelte. Und die Hamburger Tageszeitung WELT unterstrich die Zeitoffenheit der deutschen Freimaurerei – meine Wünsche für die Wirklichkeit nehmend – mit dem Hinweis:

»Die Logen sind humanitär, sozial, demokratisch-pluralistisch und antiideologisch strukturiert. Sie leben aus der Evolution der Reformen nach innen, wie nach außen. Sie orientieren sich nicht am Zopf von gestern, sondern an den Aufgaben von morgen.«

Insofern halte ich die gewählten Positionen sowohl für die eigene Neuorientierung als auch als Brückenschlag zur Gesellschaft für durchaus geeignet.

Der zweite Schritt muss zu einer intensiven Reflexion über die Wirklichkeit führen. In den Logen sollten viel konsequenter Zeitfragen untersucht werden, um herauszuarbeiten, in welchen Bereichen des gesellschaftlichen Lebens soziale Realität und freimaurerisches Ideal auseinanderklaffen. Tut man dies unter Einschluss der Öffentlichkeit, d.h. mit qualifizierten Gästen, so hat dies zugleich den Vorteil, aus der eigenen Enge auszubrechen und nach draußen hin zu zeigen, wie ernsthaft Freimaurer nach Lösungen wichtiger Zeitfragen suchen. In diesen zweiten Bereich gehört auch das Veranstalten von Preisverleihungen, von Tagungen und das Ausrichten von Podiumsgesprächen, in denen wichtige Probleme des gesellschaftlichen Lebens, insbesondere die Schattenseiten unseres Wohlstandssystems, von verschiedenen Seiten beleuchtet werden können. Es wäre zum Beispiel zu prüfen, ob die oft kritisierte geistige Leere von Großlogentagen und Konventen nicht dadurch überwunden werden könnte, dass ein wichtiges humanitäres Zeitproblem – Friedenssicherung, Umweltschutz, Lage der Jugendlichen, Alten und Kranken – von Freimaurern und Nichtfreimaurern in der Öffentlichkeit gründlich diskutiert wird. Dieses Thema könnte dann zugleich die Jahresaufgabe der deutschen Freimaurer in der Öffentlichkeit umreißen, womit die dritte Ebene, die des gesellschaftlich relevanten Handelns, angesprochen wäre.

Auf dieser Ebene gilt es zunächst eine Unterscheidung einzuführen, die bereits Lessing in seinen »Gesprächen für Freimäurer« angedeutet hat. Lessing unterscheidet die konkreten Aufgaben innerhalb der einzelnen Staatsverfassungen, wir würden sagen den Bereich der Parteipolitik, vom Kampf gegen jene Übel, die dem Charakter des Gesellschaftlichen im Allgemeinen eigen sind, und er versteht darunter bekanntlich den Kampf gegen die Trennungen der Menschen in Staaten, Weltanschauungen und soziale Klassen. Im Bereich parteipolitischer Auseinandersetzungen hat sich der Freimaurer als Bürger zu engagieren. Hier handelt nicht die Freimaurerei, und schon Lessing wandte sich nicht ohne Ironie gegen Bestrebungen eines amerikanischen Freimaurers, den Kongress in eine Loge zu verwandeln.

So bleibt das andere Feld der zwar unvermeidlichen, aber nicht unbekämpfbaren Übel als großes Feld der freimaurerischen Öffentlichkeitsaufgabe. Engagement hier verhindert, dass Freimaurerei zur politischen Partei wird, was ihr Ende wäre, und lässt doch zu, dass sie in vielen Fragen parteilich ist. Wenden wir Lessings These von den unvermeidlichen Übeln des Staates als dem Feld der freimaurerischen Taten in eine moderne Sprache, so können wir folgern: Die öffentlichen Aufgaben der Freimaurerei liegen im Schutz des Friedens oder umgekehrt im Kampf gegen den Krieg, sie liegen im Kampf gegen weltanschauliche Intoleranz, Unterdrückung der Meinungsfreiheit sowie Diskriminierung weltanschaulicher und religiöser Minderheiten, und sie liegen schließlich im Kampf gegen soziale Ungerechtigkeit, gegen Not und Unterdrückung. Anders formuliert: Im Kampf gegen Krieg, Intoleranz, Unterdrückung und Hunger gibt es Freimaurerei als »Gemeinschaft der Ungleichgesinnten« nicht – oder Freimaurerei würde sich als ethisch-humanitärer Bund selbst aufheben.

Wie soll nun die Freimaurerei ihre öffentliche Aufgabe in dem ihr zugewiesenen Bereich wahrnehmen?

Hierfür gibt es verschiedene Möglichkeiten freimaurerischer Gruppierungen und verschiedene Methoden. Was die Gruppierungen betrifft, so sollten zunächst die Logen selbst mit geeigneten Aktivitäten im Sozialleben der Städte weit mehr präsent sein als bisher. Hierher gehören nicht nur Aufgaben örtlicher Caritas, hierzu gehören auch vorbild- und modellhafte Beiträge zur Lösung bestimmter bisher nur unzureichend gelöster sozialer Probleme: Schaffen von Stätten zur Integration deutscher und ausländischer Kinder, Hilfe bei der Betreuung alter Menschen, Mitarbeit im Jugendschutz, bei der Resozialisierung Straffälliger, in den verschiedenen Gremien kommunaler Wohlfahrtspflege. Eine solche gesellschaftliche Präsenz einer oder mehrerer Logen im Leben einer Stadt hat nicht nur den konkreten humanitären Effekt, dass Not gelindert wird, sie ist auch ein wirksamer Beitrag zur freimaurerischen Öffentlichkeitsarbeit. Und schließlich: Es ist meine Überzeugung aufgrund meiner Kölner Erfahrung, dass auch die Lösung des Nachwuchsproblems zu einem großen Teil davon abhängt, inwieweit Freimaurerlogen im sozialen Leben ihrer Städte ein Begriff sind.

Ein sinnvoller weiterer Ansatz freimaurerischer Gruppentätigkeit ist die Gründung von überregionalen spezialisierten Arbeitskreisen. Ich denke an Arbeitskreise freimaurerischer Journalisten, freimaurerischer Juristen, freimaurerischer Pädagogen, freimaurerischer Wirtschafts- und Sozialwissenschaftler. Das Erarbeiten von Ergebnissen in fachlich kompetenten Gremien, die Zusammenarbeit mit anderen entsprechenden Gruppen und die Umsetzung des Erarbeiteten durch den Einzelnen am Arbeitsplatz sowie durch geeignete Publikationsmedien der Gruppen (Publikationen, Tagungen und dergleichen) dürfte ihre Wirkung auf die Öffentlichkeit nicht verfehlen. Es dürfte unseren Zielen nachhaltigen Einfluss sichern und – nimmt man qualifizierte Nichtfreimaurer gelegentlich oder generell zu diesen Arbeitskreisen dazu – ein guter Weg zu qualifiziertem Nachwuchs sein. Auch hier gilt: *Arbeit in der Öffentlichkeit ist die beste Öffentlichkeitsarbeit.*

Was schließlich die Großlogen betrifft, so sollten sie ihre Aufgabe einmal in einer sinnvollen Koordination der einzelnen freimaurerischen Gruppenaktivitäten sehen. Hierzu wäre ein Amt oder eine Arbeitsstelle für öffentliche Aufgaben sinnvoll und nötig. Die Großlogen sollten weiter ihre jährlichen Zusammenkünfte – wie schon aufgezeigt – mehr als bisher zu Foren des Ringens um Lösungen drängender Zeitfragen machen. Sie sollten

weiter versuchen, in überregionalen kulturellen, gesellschaftlichen und politischen (nicht parteipolitischen) Organisationen in geeigneter Form mitzuarbeiten (Beispiel: Friedensforschung), sie sollten mit Preisverleihungen und schließlich gelegentlich auch mit Stellungnahmen und Resolutionen an die Öffentlichkeit treten. Hierbei ist jedoch wichtig, dass erstens Stellungnahmen wohlndosiert abgegeben werden und dass zweitens die Freimaurer zur Lösung der angeschnittenen Probleme selbst in der einen oder anderen Weise beitragen. Das bloße Fordern von anderen ohne eigenen konstruktiven Beitrag wäre in der Tat eine zu bequeme Erfüllung der öffentlichen Aufgabe, im Gegenteil: Die Gefahr, sich der Lächerlichkeit preiszugeben, ist hier sehr groß.

So gibt es, wie ich meine, eine Fülle sinnvoller und nötiger Ansätze, sich den öffentlichen Aufgaben der Freimaurerei zu stellen. Wir sollten uns dabei nicht nur an humanitäre Aktivitäten anderer anhängen, sondern unsere eigenen, uns gemäßen Ansätze suchen. Dabei dürfen drei Gesichtspunkte nicht außer Acht gelassen werden: Die freimaurerischen Aktivitäten in der Öffentlichkeit müssen erstens unseren soziaethischen Postulaten entsprechen, sie müssen zweitens ohne Dilettantismus durchführbar sein und sie müssen drittens möglichst viele Brüder Freimaurer beteiligen. Ein Modell, das die Freimaurer hätten ausdenken und verwirklichen können, ist etwa die Arbeit von Amnesty International. Und es ist erfreulich, dass eine wachsende Zahl von Freimaurern, wohl auch mitbedingt durch die Kasseler Preisverleihung, an dieser Arbeit mitwirkt. Aus der Anwesenheit solcher Gruppen aber zu schließen, andere hätten unser humanitäres Erbe übernommen und die Freimaurerei könne sich auf Ritualpflege zurückziehen, ist eine für einen ethischen Bund fatale Konsequenz. Und wir sollten uns auch bewusst sein, dass wir, je mehr wir humanitäre Preise an andere verleihen, desto intensiver auch nach unseren eigenen humanitären Leistungen gefragt werden.

Ich fasse zusammen und stelle – aus meiner Sicht und in Erwartung einer lebhaften Diskussion – Folgendes fest:

- *Erstens*: Die Frage, ob es öffentliche Aufgaben der Freimaurer gibt, lässt sich bei gründlicher Prüfung der verschiedenen relevanten Kriterien mit einem eindeutigen Ja beantworten, ja man muss weitergehen: Eine Freimaurerei, die ihre öffentlichen Aufgaben nicht sieht, veruntreut sich gegen ihre Verfassung, ihre Tradition und ihre Ideale.
- *Zweitens*: Die Wahrnehmung der öffentlichen Aufgaben ist unter Wahrung der notwendigen parteipolitischen Neutralität möglich. Sie fordert klare soziaethische Positionen, intensive Reflexion der Wirklichkeit im Lichte dieser soziaethischen Positionen und engagiertes Handeln auf den verschiedenen organisatorischen Ebenen der Freimaurerei.
- *Drittens*: Die öffentlichen Aufgaben sind daher nicht nur, ja nicht einmal in erster Linie eine Angelegenheit der Großlogen. Viele freimaurerische Gruppierungen müssen dazu beitragen, dass die öffentlichen Aufgaben ohne Dilettantismus in Angriff genommen und durchgeführt werden können.
- *Viertens*: Es sollte möglichst bald mit einer Bestandsaufnahme sinnvoller öffentlicher Aufgaben und ihrer Realisierungsmöglichkeiten begonnen werden. Hierzu wäre es wünschenswert, dass Großmeister und Senat ein Amt oder eine Arbeitsstelle für öffentliche Aufgaben schaffen. Es wäre weiter wünschenswert, dass aus diesem Konvent eine Arbeitsgemeinschaft »Freimaurerei und Gesellschaft« hervorgeht, die Logenvertreter und andere interessierte Brüder zusammenfasst, um sinnvolle Ansätze zur Lösung öffent-

licher Aufgaben zu erarbeiten und den zuständigen freimaurerischen Gruppen und Gremien vorzulegen. Dieser »Braunschweiger Kreis« könnte informell und ohne jede Hierarchie zu einem Forum brüderlicher Meinungsbildung quer durch die Großlogensysteme hinweg werden und hierdurch auch einen Beitrag zur echten, weil auf gemeinsame Ziele gegründeten und von den Brüdern selbst getragenen Einheit der deutschen Freimaurer leisten.

Die deutsche Freimaurerei befindet sich angesichts unzureichender innerer Konsequenz sowie mangelnder Beachtung durch die Öffentlichkeit und rückläufiger Mitgliederzahlen in einer Situation des Scheidewegs. Sie wird sich zwischen dem bequemen und dem unbequemen Weg entscheiden müssen. Der bequeme Weg ist der des Rückzugs auf sich selbst, auf karg dosierte Karitas und unverbindliche Erbaulichkeit, auf Selbstveredelung unter Ausschluss der Öffentlichkeit, während vielerorts die Welt in Not verkommt. Der andere Weg führt in die Öffentlichkeit. Er hat Gefahren und Risiken, wer wollte dies verkennen. Aber er bietet die Chance, Freimaurerei als gestaltende Kraft in unserer Gesellschaft vorzuleben und glaubhaft zu machen. Es ist der unbequeme Weg. Er erfordert von uns allen, Einzelnen und gemeinsam das, was wir oft gedankenlos und unverbindlich über unsere Zusammenkünfte schreiben: Arbeit!

Eine Großloge wird vorgestellt: Leitgedanken zu Standort und Identität der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland (1986)¹

Freimaurerei ist geistig offen und entzieht sich jeder dogmatischen Festlegung. Sie entwickelt sich im Zusammenwirken ihrer Mitglieder, die sich Brüder nennen. Sie kennt kein zentrales Lehramt, das verbindlich festlegen oder interpretieren dürfte, was, wie und wo als Freimaurerei zu gelten habe, und es wäre gut, wenn alle Maurer auf der Erde sich immer hieran erinnern würden. Dennoch ist Freimaurerei nichts Beliebigen oder gar Willkürliches. Ihre Formen- und Ideenwelt kreist um einen zentralen Kern, der am Grundwert der Menschlichkeit orientiert ist, im brüderlichen Miteinander allerdings immer wieder aufs Neue herausgearbeitet und lebendig gehalten werden muss. In diesem Sinne haben drei Mitglieder der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland – Klaus Horneffer, Jens Oberheide und ich selbst – auf dem diesjährigen Großlogentag in Limburg eine Reihe von Gedanken zu Standort und Identität humanitärer Freimaurerei in Deutschland vorgetragen und ihren Brüdern zur Diskussion angeboten. Da Freimaurerei zur Information der sie umgebenden Gesellschaft ebenso verpflichtet wie auf lebendige Auseinandersetzung mit ihr angewiesen ist, sollen die »Gedanken« in diesem, vor allem für die Öffentlichkeit bestimmten Spezialheft der »Humanität« publiziert werden. Die Autoren stellen damit ihre Großloge aus eigener Sicht vor. Sie haben es vermieden, ihre Gedanken als Thesen oder gar Leitsätze zu bezeichnen, meinen aber doch, unter sieben Gesichtspunkten die wesentlichen Elemente gegenwärtigen freimaurerischen Selbstverständnisses erfasst zu haben.

Der *erste Gedanke* bezieht sich auf die Stellung des Freimaurerbundes zur eigenen Tradition, zur deutschen Geschichte und zum Miteinander der deutschen Freimaurer in den »Verinigten Großlogen von Deutschland«, in denen fünf Großlogen zusammenarbeiten. Das Bekenntnis zu den alten und doch immer neuen Werten Würde, Freiheit und Selbstbestimmung des Menschen verbindet sich mit dem Eingeständnis historischer, von deutschen Freimaurern mit zu verantwortender Fehlentwicklungen und der Bereitschaft, hieraus Konsequenzen für Gegenwart und Zukunft zu ziehen. Die kräftige Betonung eigener Identität der Großloge A.F.u.A.M. ist vereinbar mit dem Bekenntnis zur Einheit aller deutschen Freimaurer und mit der Idee einer weltumspannenden Bruderkette.

Der *zweite Gedanke* unterstreicht die für den Freimaurerbund ganz zentrale Einheit von Idee, Gemeinschaft und symbolischem Ausdruck, die zugleich seine Vielgestaltigkeit ausmacht. Diese öffnet für Menschen unterschiedlicher geistiger und emotionaler Ausprägung nicht nur unterschiedliche Zugangsmöglichkeiten zu unserem Bund. Sie erlaubt es auch, auf viele Probleme unserer Zeit Antworten zu geben, die suchende Menschen ansprechen, mit Ideen gegen den Verlust von Sinn anzukämpfen, mit dem Bruderbund der Gefahr der

1 Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 8, Dezember 1986, S. 10-12.

Vereinzelung zu begegnen, mit Symbolen und feierlichen Handlungen Emotionalität zu fördern und der »Entzauberung der Welt« (Max Weber) entgegenzuwirken.

Der *dritte Gedanke* präzisiert die zuvor angesprochene leitende Idee des Freimaurerbundes. Er betont die Notwendigkeit, die Welt immer wieder in redlicher geistiger Arbeit daraufhin zu überprüfen, wo sie nicht menschlich, nicht brüderlich, nicht tolerant ist. Dies soll dem Freimaurer Maßstäbe und Motivation für sein eigenes Handeln vermitteln. Freimaurerei hat kein gesellschaftlich-politisches Programm, denn sie ist keine Partei. Wo Menschenrechte grob verletzt werden, kann und muss sie allerdings Stellung beziehen. Vor allem aber soll die geistige Arbeit von Loge und Großloge Raum und Atmosphäre dafür schaffen, dass der einzelne Freimaurer durch Information, Besinnung auf Grundwerte und vorurteilsbefreites Nachdenken seinen Weg zu verantwortungsbewusster Lebensgestaltung findet.

Der *vierte Gedanke* beschreibt die Arbeit der Loge. Als Bruderbund steht sie im Zentrum freimaurerischen Lebens. Das menschliche, geistige, soziale und kulturelle Miteinander in der Loge allein entscheidet über die Glaubwürdigkeit der Freimaurerei. Wir sind uns bewusst, dass wir unsere hohen Ansprüche nicht erreichen und dass sich auch in den Logen oft egoistische Verhaltensweisen und andere menschliche Unzulänglichkeiten antreffen lassen. Dennoch: Freimaurer bemühen sich stets aufs Neue, denn sie wissen, dass nur die *praktizierte »Königliche Kunst«* Lebenskraft besitzt.

Der *fünfte Gedanke* unternimmt den schwierigen Versuch, etwas zum Brauchtum des Freimaurerbundes auszusagen. Dieses Brauchtum hat mit seinen Symbolen und feierlichen Handlungen einen ganz besonderen, auf andere Weise nicht zu erfüllenden Auftrag: Es stiftet Gemeinschaft, schafft Raum für Nachdenklichkeit, erzieht, fördert kreatives Erleben, bringt Wandlung und Veränderung zum Bewusstsein, verweist auf Transzendenz. Das »Buch des Heiligen Gesetzes« als eines der Hauptsymbole soll keinerlei religiös-dogmatische Festlegung bedeuten. Es kann vielmehr als Sinnbild für die Gesamtheit der sittlichen Normen und ethischen Werte des Freimaurerbundes verstanden werden.

Der *sechste Gedanke* behandelt die Beziehungen zwischen Freimaurerei, Weltanschauung und Religion. Freimaurerei ist keine Religion, sondern ein ethischer Bund. Menschlichkeit im Diesseits, nicht Jenseitsorientierung ist sein Anliegen. Offenheit für alle weltanschaulichen Überzeugungen, soweit sie redlich sind und sich am Menschen orientieren, gehört zu den unverrückbaren maurerischen Prinzipien. Freimaurerei berührt sich aber insofern mit Religion, als sie in ihrem Brauchtum den Bezug des Menschen zur Transzendenz anspricht. Freimaurerei ist nicht kirchenfeindlich, wohl aber gibt es intolerantes Gehabe von Kirchen, das nicht mit Freimaurerei vereinbar ist.

Der *siebte Gedanke* schließlich spricht das freimaurerische Geheimnis an, das immer noch missverstanden wird. Freimaurerei ist kein Geheimbund. Sie muss sich nicht mehr durch Geheimhaltung schützen wie in Epochen der Verfolgung. Wenn sie am Geheimnis festhält, so, weil es ihr auf Verschwiegenheit ankommt. Verschwiegenheit soll Vertrauen ermöglichen, die einzig verlässliche Brücke von Mensch zu Mensch in einer redselig-indiskreten Gesellschaft. Hierdurch soll das Wirklichkeit werden, was oft als das eigentliche Geheimnis der Freimaurerei bezeichnet wird: das Entstehen brüderlicher Beziehungen zwischen Menschen, die sich – wie es die »Alten Pflichten« schon zu Beginn des 18. Jahrhunderts gesagt haben – sonst immer fremd geblieben wären.

Als wir unsere Gedanken auf dem Großlogentag 1986 vorgestellt haben, fanden sie Beifall, aber auch Kritik. Manche unserer Gesprächspartner empfanden sie als selbstverständlich oder gar blutleer. Gewiss: Die Gedanken sollten selbstverständlich sein – aber sind sie es auch? Sind lebendige geistige Arbeit, aufrichtige brüderliche Gemeinschaft und sinnerfülltes Brauchtum wirklich Besitz der Logen? Sind sie nicht sehr viel mehr Verpflichtung, die stets aufs Neue erfüllt werden muss? Gerade der Freimaurer mit seinen anspruchsvollen, weil unbequemen Prinzipien muss sich immer wieder auf die zentralen Grundlagen seiner Überzeugung besinnen. Nur so bleibt der Freimaurerbund lebendig und glaubwürdig. Freimaurerei muss mehr sein als Teilbegegnung im besten Seelengewand, einmal wöchentlich. Diese ganze, lebendige Freimaurerei kann nur in einer lebendigen Loge entstehen, sie ist in der Tat nicht in »Gedanken« zu erschöpfen. Was wir allerdings vorschlagen wollten, war eine Orientierungsplattform, war ein Kern, gedacht zum Weiterentwickeln des eigenen maurerischen Selbstverständnisses und zur Klärung des Bildes von Freimaurerei in der Öffentlichkeit. Noch einmal: Leitgedanken sind nicht die Freimaurerei, sie können aber helfen, uns und andere immer wieder an den bleibenden Auftrag unseres Bundes zu erinnern.

Leitgedanken der Großloge A.F.u.A.M. von Deutschland

1. Die Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland

Die Freimaurer der Großloge der Alten Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland bekennen sich zu den auf Würde, Freiheit und Selbstbestimmung des Menschen ausgerichteten Traditionen ihres Bundes. Dieses Erbe zu bewahren und es angesichts der Herausforderungen der Gegenwart in Denken und Handeln neu zu bestimmen, ist wichtigster Inhalt freimaurerischer Arbeit. Damit zieht die Großloge A.F.u.A.M.v.D. zugleich die Konsequenz aus der deutschen Geschichte des 20. Jahrhunderts, aus der sie hervorgegangen ist. Im Bewusstsein eigener Identität wirkt sie mit den anderen Großlogen im Rahmen der »Vereinigten Großlogen von Deutschland« zusammen und fühlt sich als Bestandteil einer weltumspannenden Gemeinschaft.

2. Das Wesen des Freimaurerbundes

Das Wesen des Freimaurerbundes besteht in der Einheit von leitender Idee, tragender brüderlicher Gemeinschaft und vertiefendem symbolischen Erlebnis. Als Glieder eines ethischen Bundes treten die Freimaurer für Menschlichkeit, Brüderlichkeit, Toleranz, Friedensliebe und soziale Gerechtigkeit ein. Als Gemeinschaft brüderlich verbundener Menschen ist die Loge Übungsstätte dieser Werte. Als Symbolbund dient die Freimaurerei der Verinnerlichung von Idee und Gemeinschaft. Hierin liegt ihre Besonderheit gegenüber allen anderen Zusammenschlüssen mit verwandten Zielen.

3. Die geistige Arbeit

Freimaurer wissen, dass die Werte, zu denen sie sich bekennen, immer wieder lebendig gemacht, angesichts vorhandener Gefährdung präzisiert und in stets neuem Bemühen verwirklicht werden müssen. Der Freimaurerbund verzichtet darauf, politische Programme zu formulieren, und nimmt nicht teil an parteipolitischen Auseinandersetzungen. Logen sollen vielmehr Stätten sein, an denen durch Information und gemeinsames Nachden-

ken verantwortliches persönliches Handeln vorbereitet wird. Ihre unverändert wichtige aufklärerische Aufgabe erfüllen die Freimaurer der Großloge A.F.u.A.M.v.D. durch Überwinden von Vorurteilen, durch Entwickeln von Sensibilität für Zeitprobleme und durch Bemühen um gemeinsame Wahrheitssuche.

4. *Die Loge*

Grundlage freimaurerischen Wirkens ist die Loge. Sie ist Zentrum geistiger Arbeit, Stätte der Begegnung und Ort ernster Besinnung. Für den Erfolg ihrer Arbeit ist offenes, ehrliches und hilfsberechtigtes Miteinander Voraussetzung. Zum Zeichen engster Verbundenheit und Vertrautheit nennen sich die Freimaurer untereinander »Brüder«. Am geselligen Leben der Loge nehmen auch die Frauen der Mitglieder und ihre Familien teil. Trotzdem ist die Freimaurerei aus Tradition ein Männerbund. Sie sieht hierin keinen Widerspruch zur Gleichberechtigung von Mann und Frau, hält vielmehr Vereinigungen, die nur Männer (oder nur Frauen) umfassen, für ebenso legitime wie sinnvolle Formen menschlicher Gemeinschaft.

5. *Das Brauchtum*

Der Freimaurerbund besitzt ein überliefertes Brauchtum, dessen Ursprung die mittelalterlichen Bauhütten sind. Die rituellen Arbeiten dienen der Einfügung neuer Mitglieder in die Gemeinschaft, der Vertiefung menschlicher Bindungen innerhalb der Bruderschaft, der Besinnung auf die moralischen Normen des Freimaurerbundes, der Sammlung und Erbauung des einzelnen Bruders. Die freimaurerischen Hauptsymbole sind das Buch des Heiligen Gesetzes, das Winkelmaß und der Zirkel. Sie erinnern an die ethischen Verpflichtungen des Menschen, seine Verbundenheit mit seinen Mitmenschen und seinen Bezug zur Transzendenz. Die Freimaurerei verzichtet auf jede inhaltliche Festlegung religiöser Symbole. Sie überlässt dies der persönlichen Überzeugung des einzelnen Bruders.

6. *Freimaurerei, Weltanschauung, Religion*

Freimaurerei ist ein ethischer Bund und weder Religion noch Kirche. Sie will vielmehr Menschen der verschiedensten Weltanschauungen und religiösen Überzeugungen im Bewusstsein verbindender Werte auf der Grundlage einer gemeinsamen Symbolsprache zusammenschließen. Die Zugehörigkeit zu einer Konfessionsgemeinschaft hindert die Mitgliedschaft im Freimaurerbund nicht.

7. *Das Geheimnis*

Die Freimaurerei ist kein Geheimbund. Geschichte, Wesen, Ziele, Satzung und Namen der Vorstände von Großloge und Logen sind öffentlich zugänglich. Selbst die Rituale sind oft publiziert worden. Trotzdem halten die Freimaurer an der Verschwiegenheit über die Einzelheiten ihres Brauchtums fest. Dieses Schweigen schützt das Erlebnis und stiftet Vertrauen.

Die Leitgedanken wurden verfasst von
Hans-Hermann Höhmann, Klaus Horneffer, Jens Oberheide

unter Mitwirkung von
Gerhard Grossmann, Hans-Joachim Jung, Friedrich Wilhelm Schmidt

1737–1987: Vergangene Hoffnungen einlösen! 250 Jahre Freimaurerei in Deutschland (1987)¹

Deutsche Freimaurer feiern in Hamburg, und die Öffentlichkeit der Freien und Hansestadt feiert mit. Die Hamburger Bürger, die im Dezember 1737 die Loge »Absalom« als erste Freimaurerloge auf deutschem Boden gründeten, setzten nicht nur einen Markstein in der Geschichte des Freimaurerbundes, sondern leisteten auch einen wesentlichen Beitrag zur Ideen- und Sozialgeschichte der Aufklärung. Dass deutsche Freimaurer mit ihren Hamburger Brüdern dieses Datum feiern, dass die Öffentlichkeit daran Interesse nimmt, hat allerdings nicht nur mit Rückblick auf Vergangenes zu tun. Wichtiger – weil bleibender – ist, dass damals und im weiteren Verlauf der freimaurerischen Geschichte Ideen formuliert und Hoffnungen begründet wurden, die auf die Zukunft bezogen waren.

Dimensionen der Hoffnung

Die Hamburger Logengründung erfolgte zwei Jahrzehnte nach der Entstehung der Londoner Großloge. Diese wiederum stand im Zeichen der wenig später formulierten »Alten Pflichten«, die in der weiteren Entwicklung der Großen Loge von Hamburg immer einen zentralen Platz eingenommen haben. Das Besondere der »Alten Pflichten« aber war, dass das Sittengesetz anstelle religiös-dogmatischer Bindungen und staatlicher Gesinnungskontrolle zum obersten Maßstab menschlichen Handelns und folglich auch zur Richtschnur für den Freimaurer erklärt wurde. Gewiss empfand sich die Aufklärungsfreimaurerei nicht als politische, in ihren Absichten gegen feudale Gesellschaft und absolutistischen Staat gerichtete Aktionsgruppe. Doch indem die Logen neue Sozialformen nach eigenen Regeln darstellten, indem sie bürgerliche Gleichheit und Offenheit, ja »Freiheit im Geheimen« (R. Koselleck) praktizierten, gerieten sie potentiell mit Staat und Religion in Konflikt. Die »Alten Pflichten« selbst sind ein anschaulicher Spiegel dieser Ambivalenz. Einerseits grenzen sie die Logen von der Politik scharf ab (»Wir wenden uns entschieden gegen jedes Politisieren«), andererseits erklären sie, dass – im Unterschied zu moralischen Verfehlungen – Widerstand gegen die Obrigkeit für sich allein genommen kein Grund zum Ausschluss aus der Loge ist. Im Selbstverständnis der frühen Maurer steht das Sittengesetz eben über politischer Loyalität. Was das Sittengesetz inhaltlich ausmacht, ist allerdings begrifflich immer wieder neu gefasst worden. Menschlichkeit, Brüderlichkeit und Toleranz sind als Ausdruck freimaurerischer Überzeugungen ebenso bekannt geworden wie Freiheit, Gleichheit und Brüderlichkeit. Die genannten Werte waren als Maßstäbe des Sittlichen zunächst immer plakativ und vielfältiger Konkretisierung offen. In der Geschichte des Bundes – und auch außerhalb der Freimaurerei – wurden sie folglich unterschiedlich gewichtet und ausgelegt, was zur Quelle von Konflikten, ja Spaltungen und Neugründungen verschiedener Art geführt hat. Dennoch ist die Idee des Sittengesetzes und der ihm entsprechenden ethischen Werte unverzichtbar. Jede

1 Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 8, Dezember 1987, S. 10-12.

Generation von Freimaurern steht vor der Aufgabe, für sich zu bestimmen, was der Inhalt sein soll. Dies setzt eine anhaltende Bereitschaft voraus, die soziale und politische Wirklichkeit im Lichte ethischer Überzeugungen stets aufs Neue kritisch zu reflektieren.

Damit ist Freimaurerei von Anfang an mehr Prozess als Zustand, mehr Anstoß zur Frage als Gewissheit der Antwort. Viele Ausdrucksformen der älteren und neueren Geschichte bringen dies zum Ausdruck: Der Mensch ist »Suchender«, er »geht seinen Weg« durch die Grade des Lehrlings, Gesellen und Meisters, er »misst« sich an Symbolen, soll »vom rauhen zum behauenen Stein werden«. Freimaurerei ist mehr Ethos als Inhalt. Die Große Loge von Hamburg etwa hatte diesen Gesichtspunkt in ihrer Verfassung ausdrücklich verankert. Begriffe wie »Gesinnungsart«, »Lebenskunst«, »Mitarbeit an allem Guten« (aber auch an der Bekämpfung von Übeln), »Förderung von menschlicher Glückseligkeit« (aber auch Erziehung zu Pflichtbewusstsein) bringen den methodischen Ansatz zum Ausdruck. Mit Hamburg verbunden ist auch Gotthold Ephraim Lessing, der in seinen »Gesprächen für Freimäurer« einen weiteren Wesenszug des Bundes umriss. Freimaurer kämpfen gegen die unvermeidlichen Übel der Welt, indem sie die politisch-gesellschaftlichen Trennungen zwischen den Menschen überwinden helfen, die ohne Zerstörung der Gesellschaft prinzipiell nicht aufhebbar sind – hier ist Lessing im Vergleich zu Marx der weitaus größere Realist –, die aber dennoch nichts Positives darstellen. Freimaurer überwinden Gräben, und das Mittel, das sie dazu anwenden, ist die Freundschaft. Leitmotivisch heißt es gleich zu Beginn von Lessings Schrift: »Nichts geht über das laut denken mit einem Freunde«. Freimaurerei »beruht auf dem gemeinschaftlichen Gefühl sympathisierender Geister«, Freimaurerei ereignet sich nur, wo Freundschaft ist. Damit ist zugleich die »wahre Ontologie« der Loge aufgezeigt, die, will sie lebendig sein und Kraft entfalten, ein Freundschaftsbund zu sein hat.

Das Sittengesetz, das aufgezeigte methodische Vorgehen und die Idee vom Menschen als dem Freund, dem Mitmenschen stehen schließlich auch im Zentrum des gleichfalls als Gabe der Geschichte überkommenen freimaurerischen Brauchtums. Dieses Brauchtum hat mit seinen Symbolen und feierlichen Handlungen einen ganz besonderen, auf andere Weise nicht zu erfüllenden Auftrag: Es stiftet Gemeinschaft, schafft Raum für Nachdenklichkeit, erzieht, fördert kreatives Erleben, bringt Wandlung und Veränderung zum Ausdruck und verweist schließlich auf eine übergeordnete Verantwortung des Menschen, auf seinen transzendenten Bezug. Wenn Freimaurer von Beginn an das Symbol des Großen Baumeisters aller Welten als zentrales Symbol verwenden, so erinnern sie daran, dass sinnvolles Leben nur dann gelingen kann, wenn sich der Mensch einer höheren Ordnung verantwortlich und auf diese rückbezogen fühlt. Und das Aufschlagen des Johannes-Evangeliums mit seiner Mahnung, dass »das Leben das Licht der Menschen ist«, mag in einer Zeit umfassender Lebensbedrohung wahrhaft aufrüttelnden Charakter besitzen.

Hoffnung in Gefahr

Die Geschichte der deutschen Freimaurerei seit 1737 ist nun in keiner Weise ein einheitlicher, kontinuierlicher Prozess gewesen, in dem die aufgezeigten Hoffnungen umfassend hätten eingelöst werden können. Verwoben mit der Geschichte Deutschlands generell gab es Aufschwünge und Stagnation, Verbot und Unterdrückung, ungerechte Verleumdung, aber auch eigene Beteiligung an reaktionär-nationalistischen Rückfällen. Zeiten äußerer Blüte wa-

ren zudem nicht immer auch Zeiten geistiger Profilierung und sozialer Lebendigkeit. Phasenweise trat an die Stelle des aufklärerischen Erbes, sich vorwärtstreibend-kritisch zur Gesellschaft in Beziehung zu setzen, die Anpassung an Zeitgeist und politisch-sozialen Status quo. Phasenweise traten auch die Mächtigen den Logen bei und förderten die Tendenz mancher Freimaurer, Logen und Großzogen, sich vor allem als treue Diener von Thron und Altar zu verstehen. Auch erlag man zuweilen der Versuchung, die ständische Struktur der Gesellschaft, die doch ursprünglich im Bund »bloßer Menschen« überwunden werden sollte, in Form differenzierter Hierarchien auf Logen und Großzogen zu übertragen, und dies noch zu einer Zeit, als die feudale Gesellschaft längst von der sozialen Realität überholt war. Dennoch: Es besteht kein Grund zu genereller Distanzierung von der freimaurerischen Geschichte. Immer, bei aller Gefährdung der Hoffnung, war die Idee der Freimaurerei lebendig, und die Logen boten den Menschen Heimat und gaben ihnen Kraft. Das Ringen um die Lebendigkeit der Freimaurerei, das nie nachgelassen hat, schlug sich auch in vielen lebendigen Auseinandersetzungen und auch in einer Reihe von Neugründungen von Logen und Großlogen nieder. Dies ist oft bedauert und als eine Ursache für den zu schwachen Widerstand gegen die Welle des Nationalismus im frühen 20. Jahrhundert diagnostiziert worden. Für uns heute bietet das lebendige Meinungsspektrum der Freimaurerei vor 1933 jedoch viele Anregungen zum Nachdenken über die Freimaurerei der Gegenwart.

Mut zur alten Hoffnung

Wir sollten nicht von 1737 sprechen, ohne nach 1987 zu fragen. Vergleichen wir die deutsche Freimaurerei der Aufklärungszeit und auch späterer Perioden mit der der Gegenwart, so könnte sich zunächst Resignation einstellen. Große Namen sind selten geworden, große Zahlen fehlen. Aber gibt dies wirklich den Ausschlag? Freimaurerei ging ja immer vom einzelnen Menschen aus. Menschen einander näher zu bringen, die sich sonst fremd geblieben wären (so die »Alten Pflichten«), heißt doch, einzigartige, individuelle Beziehungen zu schaffen. Lessings »laut denken mit dem Freunde« setzt gleichfalls die kleine, überschaubare Gemeinschaft voraus. Schließlich geht es auch im Ritual stets um den Einzelmenschen, seine Würde, seine Anfechtungen, seine Beziehung zum Bruder. Nicht, dass wir an Wachstum desinteressiert sein dürften. Unser Bund hat nicht nur Erbe, sondern auch Auftrag. Zitieren wir diesen Auftrag mit den Worten der alten Hamburger Großlogenverfassung: die Pflege des Wahren, Guten, Schönen im Menschentum; die Verminderung des physischen und moralischen Übels in der Welt; die sittliche Veredelung seiner Mitglieder. Zum Auftrag des Bundes kommt die Suche der Außenstehenden: Wir wissen, dass viele Menschen nach dem streben, was dem Freimaurer, der »seine Kunst recht versteht«, am Herzen liegt: Selbstfindung und Sinnfindung, Nachdenklichkeit, Geborgenheit und Schutz vor Indiskretem, menschliche Offenheit und Freundschaft. Dennoch sollten wir den Mut zur kleinen Zahl und den Wenigen haben. Mehr als äußeres Wachstum zählt innere Lebendigkeit. Gelingt es, die »vergangenen Hoffnungen« im Kleinen einzulösen, werden sich Ausstrahlung und Wachstum von selbst einstellen. Dafür, dass es lebendige Freimaurerei in Deutschland gibt, stehen viele ermutigende Beispiele.

Frägt man sich, was eine Loge und Großloge lebendig und ausstrahlungsfähig macht, so deutet die Erfahrung auf vier Prinzipien hin, die mit den Stichworten Qualität, Redlichkeit,

Offenheit und Konsequenz umrissen werden können. *Qualität* bedeutet, hohe Maßstäbe an uns selbst und unsere Logen anzulegen. Das beginnt mit sorgfältigster Auswahl der Suchenden, setzt sich fort über ein hohes Niveau des rituellen, gesellschaftlichen und geistigen Lebens von Loge und Großloge und fordert von jedem Einzelnen den anspruchsvollen Umgang mit sich selbst und seinem Bruder. *Redlichkeit* meint vor allem, uns selbst und unseren Bund richtig einzuschätzen. Eine Gemeinschaft, die viel zu geben hat, kann es sich leisten, auch die Fehlentwicklungen von Vergangenheit und Gegenwart einzugestehen. Schließlich gehören Suchen und Irren nun einmal zusammen. *Offenheit* bedeutet dreierlei: Offenheit für neue Menschen (Qualität vorausgesetzt!), Offenheit für den Bruder in der Loge und Offenheit für die Probleme der Zeit, die den Einzelnen beschäftigen und nach Orientierung suchen lassen. Dies bedeutet keine Politisierung der Logen, kann sich wohl aber als indirekte politische Kraft erweisen, wie dies schon für die Logen der Aufklärungszeit charakteristisch war. Wenn der Freimaurer nach alter Lehre dem Sittengesetz gehorchen soll, wenn er sich zu einem sinnvollen Lebens- und Weltentwurf bekennt, dann sollte er mit seinen Brüdern danach fragen können, wie es um die Verwirklichung seiner Wertvorstellungen in der Realität bestellt ist. Er sollte Orientierung finden, sein Urteil schärfen, Vorurteile ablegen und zu individuellem Handeln motiviert werden können. Schließlich überzeugt Freimaurerei nur, wenn sie *konsequent* ist. Unser Bund formuliert hohe Ansprüche. Wir sollten so handeln, dass wir bestehen, wenn andere uns selbst mit diesen Ansprüchen messen.

Die Vergangenheit, so zeigt der Rückblick auf 250 Jahre Geschichte der Freimaurerei in Deutschland, hat Hoffnungen geweckt. Diese Hoffnungen kreisen um Würde, Freiheit und Selbstbestimmung des Menschen. Die Geschichte hat zugleich den ganzen Reichtum von Ideen, Ausdrucksformen und brüderlicher Gemeinschaft hervorgebracht, der das Wesen unseres Bundes ausmacht. Die Geschichte hat freilich auch die Möglichkeit des Scheiterns aufgezeigt. Hieraus kann der Schluss gezogen werden, dass Freimaurerei durch jede Generation von Freimaurern neu entsteht. Ob 1737 ein Datum mit Glanz ist, hängt davon ab, ob wir in der Lage sind, diesen Glanz zu reflektieren. Worauf es dabei ankommt, haben Horkheimer und Adorno in der Vorrede zu ihrer »Dialektik der Aufklärung« zum Ausdruck gebracht: »Nicht um die Konservierung der Vergangenheit, sondern um die Einlösung der vergangenen Hoffnung ist es zu tun.«

Lessing und die Freimaurerei der Gegenwart (1991)¹

Immer wieder gehen Freimaurer auf die Suche nach Selbstverständnis und Identität. Dies verwundert nicht. Hängt doch die Entwicklung des Bundes ausschließlich davon ab, ob es gelingt, Freimaurerei überzeugend zu begründen und engagiert zu praktizieren. Diese Aufgabe leistet für uns kein Lehramt und keine verbindliche Ideologie. Viele Ansätze sind möglich und können miteinander konkurrieren. Ich will in diesem Beitrag da auf die Suche gehen, wo längst überzeugende Antworten gefunden wurden: Bei Lessing und seiner in *Ernst und Falk* vorgenommenen Wesensbestimmung (»wahren Ontologie«) der Freimaurerei. An Lessings Wort angelehnt frage ich: Was ist von den *spekulativischen Wahrheiten* des großen Aufklärers für heute *gemeinnütziger und dem Logenleben ersprißlicher* zu machen? Ich könnte auch direkter fragen: Hilft uns Lessing bei der Erarbeitung eines freimaurerischen Selbstverständnisses für die Gegenwart?

Das Vorhaben einer gegenwartsbezogenen »Lessingnahme« ist als solches keineswegs neu und originell. Immer wieder wurde versucht, Lessing im Allgemeinen und *Ernst und Falk* im Besonderen für jeweils konkrete freimaurerische Begründungsbedürfnisse zu nutzen. Aus der Schrift in Vorträgen, Tempelzeichnungen und Artikeln zu zitieren, war seit jeher weit verbreitet. Allerdings wurden dabei Gesamtheit und Dialektik des Ansatzes oft verfehlt, so dass von Lessings geschlossenem Entwurf meistens nicht viel mehr übrig blieb als ein Steinbruch für Zitate. »Freimaurerei war immer«, »Freimaurerei ist nichts Willkürliches, nichts Entbehrliches«. Wer von uns konnte und schätzte solche Worte nicht, wer hätte sich ihrer nicht gern und oft bedient. Doch was fast regelmäßig verloren ging, ist die komplexe Vielschichtigkeit des Lessing'schen Freimaurerbegriffes und die eminente Bedeutung von *Ernst und Falk* als freimaurerkritischer Schrift.

Auch (und vielleicht gerade) die humanitäre Freimaurerei war – indem sie Lessing unter Verzicht auf Reflexion zu ihrem Heros machte und es versäumte, den mehrdimensionalen, ja kritisch-widersprüchlichen Charakter seines Freimaurerbegriffes auszuloten, – nur sehr partiell in der Lage, Lessing wirklich produktiv zu rezipieren. Der Autor von *Ernst und Falk* war sich der drohenden Verständnisschwierigkeiten im Übrigen durchaus bewusst und fasste Claudius gegenüber seine Skepsis in die Worte: »Es sollte mich wundern, wenn es nur einer richtig versteht.«

Standortbestimmung erforderlich

Wie sinnvoll der Rückgriff auf Lessing für heutige Standortbestimmungen ist, soll später erprobt werden. Doch zuvor ist zu fragen, ob es überhaupt eine »wahre Ontologie«, eine Wesensermittlung der Freimaurerei also, für unsere Zeit geben kann, ob ein Konsens der Brüder hierüber möglich ist, ja ob eine solche Übereinstimmung überhaupt wünschenswert wäre? Zunächst lässt sich wohl feststellen, dass es tatsächlich eine Fülle »wahrer Ontologien« bzw.

1 Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 7, Oktober/November 1991, S. 13–17.

»freimaurerischer Selbstverständnisse« gibt, die mehr oder weniger durchdacht und ausformuliert sind. In jeder Logendiskussion, jedem Heft der »Humanität« treten sie uns entgegen. Die außerordentliche Spannweite der Definition sollte dabei nicht überraschen. Einmal ist Freimaurerei nicht auf klar bestimmte konkret-operative Aufgaben festgelegt, woraus sich folglich auch keine präzise, von klaren Zielen abgeleitete Bestimmung des Begriffes »Freimaurerei« ergeben kann. Zum andern vertritt die Großloge A.F.u.A.M. eine konzeptionell weitgehend »offene« Freimaurerei, was gleichfalls eine Fülle unterschiedlicher subjektiver Wesensbestimmungen möglich macht. Dies ist im Prinzip durchaus in Ordnung. Schädlich ist nur zweierlei: Erstens die Komplexitätsverkürzung, die mit vielen der gängigen Definitionen wie »Mysterienbund«, »Geisteshaltung«, »Kulturtechnik«, »initiatische Gemeinschaft« etc. verbunden ist, und zum zweiten die ganz und gar unfreimaurerische Neigung, solche Definitionen absolut zu setzen und sie nicht als verschiedene koexistenzfähige Aspekte des vielschichtigen Phänomens »Freimaurerei« zuzulassen.

Einerseits diese Vielfalt, andererseits die Notwendigkeit, nach innen und außen ein klares Bild zu entwickeln und glaubwürdig zu sein, macht es erforderlich, immer wieder an einer gemeinsamen freimaurerischen Grundorientierung zu arbeiten. Dies kann allerdings auch ganz anders gesehen werden. Gerade die scheinbar willkürliche, widersprüchliche, ja zuweilen chaotisch anmutende Erscheinungsweise der Freimaurerei repräsentiert für manchen von uns den dringend erwünschten Kontrapunkt zur Zweckrationalität des Alltags. Konsequenz und Glaubwürdigkeit gelten deshalb gelegentlich geradezu als kontraproduktiv.

Ich habe durchaus Sympathie für diesen Standpunkt, denn unpräzise Buntheit gefällt auch mir besser als anspruchsvolles Pathos ohne konzeptionelle Grundlage und intellektuelle Redlichkeit. Dennoch halte ich den Diskurs um das freimaurerische Selbstverständnis unserer Zeit, ja das Entstehen miteinander diskutierender »Denkschulen« innerhalb unseres Bundes für dringend erforderlich, und zwar erstens wegen der unbefriedigenden Lage der Freimaurerei in Deutschland und zweitens wegen der Zuspitzung von Krisenerscheinungen in der heutigen Welt, mit denen sich der humanitäre Freimaurer – *by his tenure* – nun einmal auseinandersetzen hat.

Zur Freimaurerei in Deutschland in aller Kürze Folgendes: Der Bestand unseres Bundes ist nicht unmittelbar gefährdet. Doch muss bedenklich stimmen, dass trotz Dynamik und guter Entwicklung vieler Bruderschaften nicht wenig kleine und überalterte Logen in ihrer Existenz bedroht sind, ja dass man im Einzelfalle auch um ganze Distrikte besorgt sein muss. Sicherlich arbeiten viele Gruppen und einzelne Brüder unserer Großloge intensiv und erfolgreich. Ob allerdings diese Arbeit dem Bund insgesamt zugute kommt, ob innerer Glanz zugleich auch Ausstrahlung nach außen bedeutet, ob die aktiven Maurer auch die gesamte Bruderschaft bereichern, ob sich unsere in besonderem Maße »würdigen Männer von gehöriger Anlage« (Lessing) im Sinne der dringend erwünschten »Elitenzirkulation« für Leitungsfunktionen zur Verfügung stellen oder ob sich nicht allzu oft ein steriles »Ämterkarussell« dreht – das sind durchaus offene Fragen. Sind solche Fragen aber berechtigt, verlangen sie gar dringend nach Antwort, so hilft – meine ich – nur eine verstärkte Selbstverständnisdiskussion, und was wiederum Lessing dabei helfen kann, ist gleich weiter auszuloten.

Ich hatte als zweiten Grund für diese Selbstverständniserörterung die Krise der Welt um uns herum genannt. Die moderne Entwicklung seit der Aufklärung hat große Errungenschaften gebracht. Sie hat aber auch zu sich häufenden Problemen geführt, die eine erneute Wende erforderlich machen. Bedrohungen nehmen zu, und Trennungen reißen auf: Tren-

nungen zwischen Menschen, Gesellschaften und Kulturen, zwischen Mensch und Natur, innere Trennungen und Entfremdungen des Menschen. Hier kann und darf die Freimaurerei nicht abseits stehen, hier sollte sie am Einlösen ihrer eigenen »vergangenen Hoffnungen« arbeiten, etwa der Utopie der Weltbruderkette, hier sollte sie freimaurerisches Handeln nicht an andere delegieren, sondern ihren Beitrag zum Überwinden der genannten Trennungen leisten.

Überwinden von Trennungen aber ist nichts anderes als das große Thema Lessings in *Ernst und Falk*. Fragen wir also: Was hilft uns Lessing heute, kann seine »wahre Ontologie der Freimaurerei« auch die unsere sein, lässt sich seine Schrift mit Gewinn im Kontext gegenwärtiger Freimaurerei interpretieren?

Lessings Argumentation

Ausgangspunkt Lessings in *Ernst und Falk* – und damit zentraler Angelpunkt seiner freimaurerischen Anthropologie – ist die »Glückseligkeit jedes einzelnen Menschen«. Staat und bürgerliche Gesellschaft sind für die Menschen geschaffen, damit »in dieser Vereinigung jeder einzelne von ihnen seinen Teil von Glückseligkeit desto besser und sicherer genießen kann«. Überindividuelle, kollektivistisch-ideologische Staatszwecke lehnt Lessing ab: »Jede andere Glückseligkeit des Staates« – so heißt es weiter (und hier liegt auch der Kern von Lessings Kritik am Preußen Friedrichs) – »bei welcher auch noch so wenig einzelne Glieder leiden und leiden müssen, ist Bemäntelung der Tyrannei. Anders nicht!«

Aber Staat und bürgerliche Gesellschaft können nur vereinigen, indem sie die Menschen zugleich trennen. Auch die beste Staatsverfassung kann nicht die Existenz mehrerer Staaten verhindern. Der universelle Weltstaat wäre aufgrund seiner ungeheuren Dimension keiner Verwaltung fähig. Mehrere Staaten aber haben unterschiedliche Interessen, Gewohnheiten und Sitten, folglich unterschiedliche Sittenlehren und deshalb wiederum verschiedene Religionen. Aber nicht nur in verschiedene Völker und Religionen teilt und trennt die bürgerliche Gesellschaft, nein, in Form der unterschiedlichen Stände setzt sie ihre Trennungen gleichsam bis ins Unendliche fort.

Diese Trennungen sind schrecklich, aus ihnen folgt das Übel der Welt, und dennoch sind sie – dies sieht Lessing viel realistischer als hundert Jahre später Marx – prinzipiell unauflösbar: Würde doch ihre Beseitigung Staat und Gesellschaft selbst zerstören. Von Übel ist auch die Rückwirkung der Trennungen auf die Menschen, denn »wenn jetzt ein Deutscher einem Franzosen, ein Franzose einem Engländer ... begegnet, so begegnet nicht mehr ein bloßer Mensch einem bloßen Menschen, die vermöge ihrer gleichen Natur gegeneinander angezogen werden, sondern ein solcher Mensch begegnet einem solchen Menschen, die ihrer verschiedenen Tendenz sich bewußt sind, welches sie gegeneinander kalt, zurückhaltend, mißtrauisch macht, noch ehe sie für ihre einzelne Person das geringste miteinander zu schaffen und teilen haben«.

Mit der gleichen Notwendigkeit, wie die Menschen den Staat brauchen, wie dann aber Trennungen entstehen zwischen Völkern, Religionen und Ständen, wie diese Trennungen wiederum mit unvermeidbaren Übeln verbunden sind, muss es nun Menschen geben, die durch Taten besonderer Art, Taten nämlich, die überflüssig machen, was man gemeinhin »gute Taten« nennt (und was wir heute als Sozialpolitik bezeichnen), die durch Taten also

die genannten schrecklichen Trennungen so weit als möglich aufheben. Doch nicht alle Menschen sind zu solchen Taten befähigt, nur eine Elite wirkt an diesem guten Werk (am »opus supererogatum«) mit. Diese Menschen, die weisesten und besten eines jeden Staates, aber sind die Freimaurer, die es »mit zu ihrem Geschäft gemacht haben, die Trennungen, durch die die Menschen einander so fremd werden, wieder so eng wie möglich zusammenzuziehen«.

Freimaurerei als jetzt und in Zukunft wahrzunehmende gesellschaftliche Funktion und Freimaurerei als reale historische Erscheinung fallen allerdings nicht zwangsläufig zusammen, denn »Loge verhält sich zur Freimaurerei wie Kirche zum Glauben«. Hier setzt der freimaurerkritische Schriftsteller Lessing ein, der eine anregende, aber auch unbequeme Lektüre zur Frage bietet, wie weit die jeweils konkret-historische Freimaurerei von der »Wesenheit« Freimaurerei abfallen und Freimaurerei sich sozusagen von sich selbst entfernen kann. Falk (Lessing) kritisiert aber nicht nur das zu seiner Zeit verwirklichte »konkrete Schema der Freimaurerei«, er stellt auch den Ansatz einer institutionalisierten Freimaurerei überhaupt in Frage, beruhe Freimaurerei doch »im Grunde nicht auf äußerliche Verbindungen, die so leicht in bürgerliche Anordnungen ausarten«, sondern auf dem »gemeinschaftlichen Gefühl sympathisierender Geister«. Freimaurerei ist ein Freundschaftsbund. Trennungen durch und in Freundschaft zu überwinden, über die »wichtigsten Dinge« laut mit dem Freunde nachzudenken, darin bestehen die Taten der Freimaurer. Lessing spricht vom Hang, »in und neben der großen bürgerlichen Gesellschaft, kleinere vertraute Gesellschaften zu bilden« und definiert am Ende seiner Schrift Freimaurerei als die Gesellschaft, »die sich von der Praxis des bürgerlichen Lebens zur Spekulation erhebt, um zu untersuchen, was unter dem Brauchbaren (d.h. dem Tatsächlichen) wahr ist«.

Insgesamt lässt Lessings vielschichtiger Begriff von Freimaurerei mindestens vier verschiedene, bis heute fruchtbare Aspekte erkennen:

- Freimaurerei »ihrem Wesen nach«, d.h. als gesellschaftliche Funktion, Trennungen zu überwinden, und als solche »ebenso alt wie die bürgerliche Gesellschaft«;
- Freimaurerei als Elite der Weisesten und Besten, die die genannte gesellschaftliche Funktion des Brückenschlags zwischen Nationen, Religionen und Ständen ausübt;
- Freimaurerei als historisch-konkrete Erscheinung des ausgehenden 18. Jahrhunderts, die von Lessing überwiegend kritisch behandelt wird, und schließlich
- Freimaurerei als Freundschaftsbund, als Mitmenschlichkeit im Dialog, (»Nichts geht über das laut denken mit einem Freunde«), als helfende Methode auch, durch Fragen dem Gesprächspartner zu Wissen und klaren Begriffen zu verhelfen.

Auf heute übertragen ergeben sich folgende Konsequenzen:

Zunächst: Lessings Verständnis der bürgerlichen Gesellschaft und ihrer Trennungen lässt sich auf die Freimaurerei übertragen. Auch der Freimaurerei geht es um den konkreten Einzelmenschen, seine Freiheit und Würde, rituell bestimmt durch seine individuelle Initiation. Um diese zu vermitteln, bedarf es der Vereinigung zur Freimaurergruppe, zur Loge, zur Großloge. Diese Freimaurergruppen aber sind wie Staat und Gesellschaft: Sie vereinigen nicht nur, sondern sie trennen auch. Und während sie institutionell-organisatorisch trennen, verändern und verwandeln sie die Menschen in den Logen: Aus *bloßen* Brüdern werden *solche* Brüder, Brüder unterschiedlicher Logen mit zuweilen gegensätzlichen Interessen, Brüder

verschiedener Großlogen und Lehrarten, anglophile und frankophile Brüder, Brüder mit hohen Graden und Brüder ohne solche, »reguläre« Brüder und – *horribile dictu* – »irreguläre« gar und so weiter und so fort. Die Folge ist, dass aufgrund dieser Trennungen alles andere als ein hohes Konfliktpotential innerhalb der Freimaurerei erstaunlich wäre. Deshalb bedarf es immer wieder intensiver Anstrengungen, um die unvermeidlichen, aber keineswegs guten, ja – mit Lessing – durchaus »schrecklichen« Trennungen zwischen den Brüdern zu überwinden: es bedarf permanent der *Freimaurerei in der Freimaurerei!*

Wichtiger sind allerdings die Konsequenzen, die sich aus Lessings Einordnung der Freimaurerei in umfassende gesellschaftliche Zusammenhänge ergeben. Vor allem vier Gesichtspunkten kommt eine aktuelle Bedeutung zu:

Erstens: Lessing kann uns helfen, die alte, doch auch für uns entscheidende Frage zu klären, »was und warum Freimaurerei ist, wann und wo sie gewesen, wie und wo sie befördert oder gehindert wird«. Lessings Antwort ist: Freimaurerei ist da lebendig und nur da, wo sie eine gesellschaftliche Funktion wahrnimmt, wo sie mit der Gesellschaft in einer Beziehung von Herausforderung und Antwort verknüpft ist, wo sie durch »wahre Taten«, das heißt Überwindung von Trennungen, langfristig und dauerhaft Gutes bewirkt. Fazit für heute: Die Lebensfähigkeit des Freimaurerbundes kann nur durch Wahrnehmen notwendiger gesellschaftlicher Funktionen gesichert werden. Wir müssen sie bestimmen und ausüben!

Zweitens: Lessing macht uns aufmerksam, dass Freimaurerei sich selbst verfehlen kann. Daher ist das jeweilige »heutige Schema« des Bundes immer wieder kritisch zu überprüfen, ja wir müssen uns mit Lessing der bohrend provozierenden Frage stellen, ob Freimaurerei im Sinne seiner »wahren Ontologie« im heutigen Freimaurerbunde überhaupt noch möglich ist. Vielleicht hilft da die schlichte Frage: Möchte ich in einer Gesellschaft leben, die nach dem Modell meiner Loge gestaltet ist? Auch müssen wir – wenn wir Lessing folgen – wohl anerkennen, dass es Freimaurerei auch außerhalb der Freimaurerei gibt, ja dass wir Freimaurer nur ein kleiner Teil dieser Freimaurerei sind, und auch dies nur, wenn wir – mit Lessing – »da herum arbeiten«, nämlich da, wo es gilt, gegen die Trennungen zu arbeiten.

Drittens: Institutionen wie Logen, Großlogen, bruderschaftliche Vereinigungen sind – was ihren Charakter als Organisationsformen betrifft – von relativ geringer Bedeutung. Entscheidend ist »das gemeinschaftliche Gefühl sympathisierender Geister«, von Bedeutung allein sind die Taten der Freundschaft. Freimaurer sind vor allem Freunde, die gemeinsam nachdenken, die nicht mit Vorurteilen und Ideologien gegeneinander vorgehen, die kritisch sind und offen. Fazit: Nur Männer aufnehmen, die Freunde sein können!

Viertens: Suchen wir schließlich Orientierungen für unser Handeln, so ist es wohl auch hier Lessing gewesen, der bis heute gültige Maßstäbe vorgeben hat:

»Über die Vorurteile der Völkerschaft hinweg sein und wissen, wo Patriotismus Tugend zu sein aufhört« – das begründet den Maßstab Frieden.

»Den Vorurteilen der angeborenen Religion nicht zu unterliegen und nicht zu glauben, dass alles gut und wahr ist, was man für gut und wahr hält«, das postuliert Toleranz.

Verhältnisse zu schaffen, »wo der Geringe sich dreist erhebt«, – das meint und verpflichtet zu Gerechtigkeit.

So sind Friede, Toleranz und Gerechtigkeit zentrale Orientierungen freimaurerischer Verantwortung. Anders formuliert, wo Toleranz, Gerechtigkeit und Frieden in Frage gestellt sind, müssen gesellschaftliche Probleme zu Herausforderungen des Freimaurers werden.

Das Rituelle wird von Lessing weitgehend ausgespart. Dies hängt sowohl mit der Intention seiner »wahren Ontologie« zusammen als auch mit dem rituellen Wirrwarr der Zeit und dem fehlenden eigenen Zugang zu Logenveranstaltungen. Nehmen wir jedoch das Ritual als sinnlich-bildhaften Ausdruck, riskieren wir die Gleichsetzung von Ritual und Kunstwerk, so finden wir bei Lessing durchaus eine fruchtbare Deutung des Wechselspiels von Ritual und maurerischer Idee. Lessing sagt nämlich von Laokoon in seiner gleichnamigen Schrift, was (wie von jeder großen Kunst) auch vom Ritual zu sagen ist: »Dasjenige aber ist allein fruchtbar, was der Einbildungskraft freies Spiel läßt. Je mehr wir sehen, desto mehr müssen wir hinzudenken können. Und je mehr wir dazu denken, desto mehr müssen wir zu sehen glauben.«

Zusammenfassend: Es lohnt sich, Lessings Ernst und Falk immer wieder neu zu lesen, und zwar im Zusammenhang und nicht selektiv als Sammlung von Zitaten. Seine »wahre Ontologie« kann durchaus die unsere sein. Sein Geist ist undogmatisch frisch, und seine Argumentation hilft wirklich, eigentliches Wesen und konkret realisierte Form der Freimaurerei mit all ihren Ärgerlichkeiten voneinander zu trennen. Lessing formuliert die gültig gebliebenen Ziele der Freimaurerei und vermittelt unverzichtbare Maßstäbe für die erforderliche kritische Selbstaufklärung. Gewiss: Heute fehlt dem Freimaurerbund der Rückenwind des Zeitgeistes, der die Aufklärungsmaureri so kräftig beförderte, und wir sind selber gefordert, jeder von uns, nach den Maßstäben unserer Ideen und Symbole zu handeln.

Wir haben allerdings einen vortrefflichen Lehrer: Lessing!

Herausforderung Deutschland. Überlegungen nach der deutsch-deutschen Vereinigung (1991)¹

Seit dem 3. Oktober 1990 ist Wirklichkeit, was noch vor einem Jahr niemand erwarten konnte: Die staatliche Einheit der Deutschen in einer neuen, größeren Bundesrepublik ist wieder hergestellt. Uns erfüllt Freude darüber, denn die deutsche Vereinigung bedeutet das Ende von Unfreiheit und ideologischer Bevormundung in den Ländern der ehemaligen DDR, bringt die Rückkehr von Bürgerrechten, gesellschaftlichem Pluralismus und Demokratie und schafft langfristig auch die Voraussetzungen dafür, dass die Deutschen im Osten am hiesigen Wohlstand teilhaben können. Bei aller Freude des Neubeginns ist allerdings Nachdenklichkeit angebracht, und es verbieten sich platter Überschwang und falsches nationales Pathos. Eine realistische Betrachtung gibt ja kritischen Beobachtern nur allzu recht, die schon frühzeitig feststellten: Die Einheit ist erreicht, aber die eigentliche Vereinigung in einem möglichst homogenen politisch-sozialen Lebensraum mit gleichen Entfaltungsmöglichkeiten und übereinstimmenden materiellen Bedingungen, eingeordnet in ein vereintes Europa und offen für die globalen Probleme unserer Zeit, ist eine von den Deutschen noch zu leistende Aufgabe, ist eine Herausforderung, die Antwort, die Verantwortung verlangt.

Herausforderung für den Bürger und Bruder

Deutschland als Herausforderung – dies gilt auch für uns Freimaurer, und so hat der vorige Großlogentag in Königswinter der Bruderschaft der Großloge A.F.u.A.M. aus gutem Grund zur Bearbeitung des Jahresthema aufgegeben: »Die deutsche Vereinigung als Herausforderung für das Denken und Handeln des Freimaurers«.

Dieses Thema hat viele Aspekte, zunächst für den Bruder als Bürger, dann aber auch für den Bruder als Freimaurer. Wie immer, so ist auch hier der Bürger in uns aufgerufen, nach eigener Verantwortung zu handeln. Eine Großlogenmeinung zur deutschen Vereinigung gibt es nicht. Was es aber gibt, wozu uns unser Jahresthema einlädt und wofür die Logen den Rahmen bieten können, ist das Gespräch über die deutschen Dinge, das »laut denken mit dem Freunde«. Hierdurch kann dem einzelnen Bruder geholfen werden, sich ein Urteil zu bilden und sich auf politisches Handeln vorzubereiten. Hierdurch kann zu jener Sensibilität für politisch Nötiges und Mögliches beigetragen werden, auf die es vor allem ankommt, um die Probleme der deutschen Vereinigung in den Griff zu bekommen. Hierdurch kann patriotisch oberflächlichen wie desinteressierten oder gar resignierenden Einstellungen entgegengewirkt werden.

Kurz: Es gibt zwar kein »Deutschlandbild« der Freimaurerei, aber die Loge hat die Chance, sich als »sichere Stätte« für Nachdenken und Diskurs über das Woher und Wohin Deutschlands in Europa und in der Welt zu bewähren. Einige Aspekte aus meiner Sicht sollen im Folgenden zu einem solchen Diskurs beigesteuert werden.

1 Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität, Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 1, Januar/Februar 1991, S. 9–12.

Aspekte der politischen Vereinigung

Der deutsch-deutsche Vereinigungsprozess hat viele Ebenen und vollzieht sich in unterschiedlichen Geschwindigkeiten. Bei der Angleichung politischer Institutionen verläuft die Entwicklung zweifellos am zügigsten. Die staatliche Einheit ist hergestellt. Formen und Verfahren der parlamentarischen Demokratie sind in die neuen Bundesländer übernommen worden. Parteien haben sich gebildet. Wahlen wurden durchgeführt. Eine andere Frage ist freilich, ob sich Politikfähigkeit und Bürgerbewusstsein ebenso schnell entwickeln konnten wie die Institutionen der Demokratie, denn die lange Zeit der Diktatur bedeutete ja eine ebenso lange Abwesenheit von eigentlicher Politik im Sinne des Gegeneinanders und Miteinanders unabhängiger politischer Kräfte. Hier sind sicher noch Lernprozesse erforderlich. Anlass zu Überheblichkeit und Misstrauen unsererseits besteht freilich nicht: War es doch vor allem der vernehmliche Protest mutiger Bürger, der den krisengerüttelten Spät-Totalitarismus des Honecker-Regimes so schnell und gründlich zum Einsturz brachte.

Die deutsche Vereinigung markiert nicht nur einen Wendepunkt in der politischen Entwicklung der ehemaligen DDR. Sie bedeutet auch eine historische Zäsur für die Menschen in der alten Bundesrepublik. Die demokratische Identität hierzulande lebte ja seit dem Ende des Zweiten Weltkrieges in starkem Maße vom Ost-West-Gegensatz. Jetzt kommt für ganz Deutschland die Stunde der Bewährung einer von den Denkmustern des Kalten Krieges unabhängigen, sich gleichsam selbst tragenden demokratischen politischen Kultur. Der Zusammenbruch des real existierenden Sozialismus hinterlässt zwar tiefe Spuren, vermag aber nicht deutsche Politik langfristig mit positiven Inhalten zu füllen. Ob ganz Deutschland in demokratischem Sinne zukunftsfähig ist, darauf kommt es an. Dazu gehört vieles und ich nenne nur einige zentrale Elemente: die endgültige Anerkennung der heutigen Grenzen, das Bekenntnis, dass vom Boden Deutschlands nie wieder Krieg ausgehen darf, und die entschlossene Festigung des sozialen Rechtsstaats, dessen Bürger sich alle Rückfälle in vor- und undemokratische Mentalitäten versagen.

Deutschland in Europa und der Welt

Das demokratische Deutschland ist zugleich ein europäisches Deutschland. Die alte Bundesrepublik war auf dem Weg nach Europa, zum Binnenmarkt 1993, zur politischen Union. Für das vereinigte Deutschland muss diese europäische Orientierung in einem erweiterten Sinne selbstverständlich werden. Die Verankerung im Westen muss bleiben, vor allem als Verankerung Deutschlands in westeuropäischer politischer Kultur. Doch zugleich gilt es, die europäische Mittellage als Brücke nach Zentral- und Osteuropa zu nutzen. Die Länder Osteuropas, in denen der spätotalitäre Staatssozialismus zusammenbrach, gehören zu Europa und sie brauchen, um politisch und wirtschaftlich zu überleben, die Hilfe des Westens. Wenn Vaclav Havel, zur Zeit der Unterdrückung engagierter Bürgerrechtler und heute Präsident der Tschechoslowakischen Föderativen Republik, für die frei gewordenen Länder in der Mitte und im Osten unseres Kontinents eine »Rückkehr nach Europa« ankündigt, so muss klar sein, dass es eine solche Rückkehr ohne westliches Entgegenkommen nicht geben kann. Hierzu gehört wirtschaftliche Hilfe, insbesondere aber auch das Öffnen westeuropäischer Institutionen für die Länder Zentral- und Osteuropas. Ein solches Verhalten liegt nebenbei

auch im wohlverstandenen Selbstinteresse des Westens; denn die politisch höchst unerfreulichen Alternativen wären politische Destabilisierung mit der Gefahr autoritärer Rückfälle, neuer Nationalismus, ökonomisch-ökologische Dauerkrise und Anschwellen einer europäischen Ost-West-Völkerwanderung. Europa ist dabei weit zu fassen. Auch hier ist dem Wort des Bundespräsidenten nichts hinzuzufügen: Die Westgrenze der UdSSR darf nicht zur Ostgrenze Europas werden. Dauerhafte Reformchancen haben die Republiken der sich auflösenden Sowjetunion nur, wenn sie von europäischer politischer Kultur geprägt und in europäische Institutionen einbezogen werden.

Offenheit für Europa meint zugleich ein offenes Europa in einer sich verändernden Welt. Die gesamteuropäische Dimension hat diese Welt einerseits für Deutschland größer gemacht. Andererseits wird diese Welt zusehends kleiner, zunehmender Problemdruck lässt die Länder der Welt zusammenrücken. Der in Anbetracht der Golfkrise wieder unsicherer gewordene Friede, die zunehmende Wohlstandspolarisierung in reiche und arme Völker, die drohende globale Umweltkatastrophe: All das erfordert über die deutsche und europäische Verantwortung hinaus auch eine globale Verantwortung, und der Zusammenbruch des »real existierenden Sozialismus« bedeutet nicht, dass die ihm überlegenen Strukturen und Instrumente gegenwärtiger westlicher Politik und Wirtschaft zur Bewältigung der vor uns liegenden globalen Oberlebensprobleme wirklich ausreichen.

Schwerwiegende Wirtschaftsprobleme

Im Vergleich zur politischen Vereinigung erweist sich die wirtschaftliche Vereinigung, d.h. die Angleichung von Wohlstand, Arbeitswelt und Sozialverhältnissen in den neuen Bundesländern als weitaus schwieriger. Wie zu vermuten war, hat die Währungs- und Wirtschaftsunion als Schock gewirkt, dem nun die Therapie zu folgen hat. Die bürokratische Planwirtschaft hat eine verheerende ökonomische Erbschaft hinterlassen: niedrige Arbeitsproduktivität, fehlende Wettbewerbsfähigkeit, veraltete Produktionsanlagen, heruntergewirtschaftete Infrastruktur, Regionen am Rande der ökologischen Katastrophe. Jetzt geht es um den schwierigen Aufbau eines Wirtschaftssystems sozialer Marktwirtschaft, und dieser erfordert Zeit. Insbesondere muss eine wettbewerbsfähige Eigentumsstruktur entstehen, und die Menschen müssen lernen, sich in einer Marktwirtschaft zurechtzufinden. Wir im Westen müssen bei diesem Prozess helfen. Die Teilung - so wurde oft und richtig gesagt - ist nur durch Teilen zu überwinden.

Nicht zuletzt aber bedarf es beim sich belebenden deutsch-deutschen Miteinander in der Wirtschaft einer verbindlichen ökonomischen Ethik. Man vermittelt nicht Sympathie für die Marktwirtschaft und Wissen um ihr Funktionieren, indem man seine Mitbürger in den neuen Bundesländern - wie es leider nicht selten geschieht - zunächst erst einmal über den Tisch zieht.

Die menschliche Dimension

Eine wirkliche deutsch-deutsche Vereinigung ist vor allem auch eine menschliche Vereinigung. Die Menschen in den neuen Bundesländern sind unsere Mitbürger. Sie kommen nicht als Bittsteller. Sie erwarten nicht mehr als jene selbstverständliche menschliche Soli-

darität, über die in reichem Maße zu verfügen die Menschen im Westen ja stets behauptet haben. Diese deutsch-deutsche Grundsolidarität darf nicht in dem Moment abbröckeln, wo mehr verlangt wird, als Kerzen in die Fenster zu stellen. Die Menschen im Osten haben es schwerer als wir. Sie müssen sich persönlich und gesellschaftlich neu orientieren. Die alten Ordnungen zerfallen und damit verschwinden Möglichkeiten der Identifizierung – sei es in Übereinstimmung oder im Protest. Die alten Systeme sozialer Sicherung entfallen, Eigentumsverantwortung muss gelernt werden.

Doch die Menschen in den neuen Bundesländern haben auch viel einzubringen: Solidarität, menschliches Zusammenrücken, persönliche Verlässlichkeit, Gesinnungstreue und eine bei uns oft verloren gegangene Bürgerkultur. Ich halte gar nichts von der These einer kranken, neurotischen Gesellschaft im Osten unseres Landes, und ich mag es nicht, wenn man die Bürger der ehemaligen DDR im Kollektiv auf die psychoanalytische Couch verfrachtet. Es sind Menschen so wie wir. Sie haben ihre Erfahrungen, Schicksale, Ängste und Hoffnungen genauso wie wir.

Aufbau der Freimaurerei: engagiert und ehrlich

Während es bisher um den Diskurs mit dem Bürger ging, ist jetzt die Herausforderung des Bruders als Freimaurer angesprochen. Seit einer Reihe von Monaten schon gehen Brüder unserer Großloge in die neuen Bundesländer, um Menschen für unsere Idee zu gewinnen, neue Brüder zu finden und Logen zu gründen. An anderer Stelle dieses Heftes wird darüber ausführlich berichtet. Wir gehen in die ehemalige DDR, weil wir ein Angebot für die Menschen haben, weil wir meinen, ihnen als Freimaurer helfen zu können, und weil es dort Menschen gibt, die versprechen, prächtige Freimaurer zu werden! Gewiss können wir beim Aufbau des Bundes an das historische Erbe der Freimaurerei anknüpfen und Logen von Rang und Namen wiederbeleben wie Goethes »Amalia« zu Weimar.

Aber dies ist nicht der Grund für unsere Arbeit, und wir dürfen auch gar nicht da anfangen, wo wir 1935 aufgehört haben: bei einer weitgehend nationalistisch angepassten Freimaurerei, in einigen Fällen gar mit Großlogenfürhungen auf verzweifelter Suche nach einem Platz für unseren Bund im NS-System. Wir sollten der Gesellschaft im Osten Deutschlands, die zur Bewältigung ihrer Vergangenheit nichts so nötig braucht wie die Wahrheit, keine eigenen Lebenslügen zumuten. Im Gegenteil: Der deutsche Neubeginn sollte auch von uns als Chance historisch-kritischer Aufarbeitung genutzt werden. Wer Zukunft will, muss auch erinnern wollen und darf am Verdrängen nicht allzu hartnäckig Gefallen finden.

Es geht um den Aufbau einer veränderten Freimaurerei in einem anders gewordenen Deutschland. Erste erfolgreiche Schritte wurden unternommen, die ersten Suchenden sind zu Brüdern geworden. Wir setzen unsere Arbeit fort, ohne Hektik, aber auch ohne unnötige Verzögerungen. Die Großloge hat die organisatorischen Voraussetzungen geschaffen und gibt Hilfestellung. An Konzepten für eine erfolgreiche Öffentlichkeitsarbeit – insbesondere zum Herstellen einer günstigen lokalen Öffentlichkeit – wird gearbeitet. Die bisherigen Erfahrungen zeigen ein großes Maß an Aufgeschlossenheit für Idee und Wirklichkeit von Freimaurerlogen, die gerade in der ehemaligen DDR als »offene« Männerbünde auch die Familien einbeziehen müssen. Jetzt ist es Aufgabe jedes einzelnen Bruders und jeder Loge,

sich ein örtliches Betätigungsfeld zu schaffen, Menschen für unseren Bund zu gewinnen und nach Kräften auch ganz direkt menschlich-tatkräftig zu helfen.

Schließlich ist Freimaurerei als gelebte Mitmenschlichkeit nur da glaubwürdig, wo sich Denken und Empfinden in humanitäres Handeln umsetzen. Gewiss bietet Freimaurerei auch für die Menschen in den neuen Bundesländern kein flächendeckendes Programm zur Bewältigung der Unzahl von Problemen und bedeutet schon gar keinen politischen Aktionismus. Die Radikalität des Freimaurers, wenn es denn eine solche überhaupt gibt, ist eine stille Radikalität in die Tiefe der eigenen Seele. Es geht um eine alte Idee von zeitloser Gültigkeit: Freimaurerei als gelebte Mitmenschlichkeit, der Freundschaftsbund, der Menschen zusammenführt, die sich sonst nicht nähergekommen wären, der nationale, soziale und weltanschauliche Grenzen übersteigt, weil es auf den wirklichen, heutigen Einzelmenschen, den bloßen Menschen, den Menschenbruder ankommt. Es ist die Idee der Loge als Schutzraum für Selbstfindung und Selbstwerdung, der »allen, die Wahrheit suchen«, neue Geborgenheit vermitteln kann.

Die Aufgabe, von der staatlichen Einheit zur wirklichen Vereinigung der Deutschen in einem neuen Europa zu kommen, ist groß. Wir wollen unseren Beitrag dazu leisten, denn unsere Überzeugungen und Symbole fordern uns dazu auf. Der Aufbau der Logen in den neuen Bundesländern ist allerdings schwer und erfordert Einsatz. Es geht nicht mit der linken Hand und ein paar schwärmerischen Worten. Es geht nur mit Anstrengung, Ideenreichtum und der Hoffnung auf Freiheit und Gerechtigkeit.

In der ehemaligen DDR waren es Menschen mit dieser Hoffnung, die sich entschieden gegen etablierte Ungerechtigkeit gewehrt und mutig nach Gerechtigkeit verlangt haben. Nicht zuletzt ihnen ist es zu verdanken, dass es ein neues Deutschland gibt, vor dessen Herausforderung wir zu bestehen haben.

Enthusiasmus und Verantwortung – Zum 230. Stiftungsfest der Loge »Anna Amalia zu den drei Rosen« in Weimar (1994)¹

»Das Beste, was wir von der Geschichte haben«, so schreibt Goethe in seinen »Maximen und Reflexionen«, »ist der Enthusiasmus, den sie erregt.« Versetzen wir uns 230 Jahre zurück. Es ist der 28. Oktober 1764. Die Brüder versammeln sich zur Einsetzung der Loge »Anna Amalia zu den drei Rosen.« Nicht weit von hier findet die Feier statt, im Wittumspalais, dem Sitz der Herzogin Anna Amalia, die Förderin und Namenspatronin der Loge ist. Es liegt kein Protokoll der ersten Arbeit vor und keine Teilnehmerliste. Doch wir wissen, dass Namen mit einem guten Klang in Weimar unter den Maurern der ersten Stunde sind. Kaum vorstellen können wir uns, wie das Ritual gehandhabt wurde. Es ist anzunehmen, dass dabei viel kreative Improvisation geherrscht hat, und Mitglieder heutiger Ritualkollegien – zeitreisend 230 Jahre zurückversetzt – hätten wohl runzelnd ihre Augenbrauen hochgezogen. Doch wir können versichert sein, dass die Regularität der Herzen stimmte, dass der Zauber des Aufbruchs trug und dass eine ansteckende Freude die Stimmung bestimmte. Die Hoffnung auf Aufklärung, auf Unterscheidungsfähigkeit »zwischen Hell und Dunkel, Licht und Finsternis« (so Wielands spätere Definition), die Erwartung einer durch Offenheit und Freiheit geprägten politisch-sozialen Zukunft, das Erlebnis menschlicher Gleichheit, die Möglichkeit, sich jenseits der Schranken von Stand, Nation und Bekenntnis als »bloße Menschen« zu begegnen – all das prägte Bewusstsein und Gefühl der Bruderschaft.

*»Laut verkünde unsre Freude froher Instrumentenschall,
jedes Bruders Herz empfinde dieser Mauern Widerhall.«*

Gewiss, dieser Text nach Mozarts Noten wurde nicht in Weimar anno 1764 angestimmt, sondern erst 25 Jahre später in Wien. Doch die Töne der Kantate bringen wohl mehr als Dokumente jenen eigentümlichen Zusammenklang von Idee und Stimmung, von Intellektualität und Emotionalität zum Ausdruck, der kennzeichnend gewesen ist für die Frühzeit der modernen Freimaurerei und der auch die Atmosphäre am Weimarer Musenhof bestimmt haben mag.

Goethe wird im Jahre 1780 Mitglied der Loge »Anna Amalia«. Es habe ihm beim Reisen allein am »Titel Freimaurer« gefehlt, um mit Personen, die er schätzen lernte, in nähere Verbindung zu treten, so lautet bekanntlich die weltmännisch-pragmatische Begründung seines Aufnahmegesuchs. Eine verständliche Begründung, denn – so konnte die moderne Aufklärungsforschung 200 Jahre später feststellen –: »Im Zeichen des Maurermysteriums entstand das soziale Gerüst der moralischen Internationale, die sich aus den Kaufleuten und Reisenden, den Philosophen, Seeleuten und Emigranten, kurz den Kosmopoliten im Verein mit dem Adel und den Offizieren zusammensetzte. Die Logen wurden zum stärksten Sozialinstitut der moralischen Welt im achtzehnten Jahrhundert« (Reinhart Koselleck).

Ein starkes Sozialinstitut war auch die Loge »Anna Amalia«, sowohl im Kontext der sich formierenden deutschen Freimaurerei als auch im gesellschaftlichen Mikrokosmos

1 Dieser Beitrag wurde bisher nicht veröffentlicht.

der Weimarer Gesellschaft. Männer wie Goethe, aber auch Herder und Wieland bestimmten geistig-kulturelle Inhalte und Ausstrahlung und vernetzten Weimar mit anderen Zentren der deutschen Aufklärung, ja verschafften ihm einen führenden Platz darin.

Viele – aus heutiger Sicht unaufgebbare, und doch leider periodisch immer wieder vergessene – Grundideen unseres Bundes wurden in Weimar formuliert. »Der Freimaurer ist als solcher ein Weltbürger«, so etwa Wieland in einer seiner Logenreden, und – so Wieland weiter – »Freiheit, Gleichheit und Verbrüderung sind die wahren Grundpfeiler unserer Gesellschaft und niemand, der sich das nicht völlig klarzumachen vermag, rühme sich, den Schlüssel zu unserem Geheimnis gefunden zu haben.«

Zielvorstellungen und Stimmungslagen der Aufklärung im Denken und Schreiben der Weimarer Brüder, die mit von ihnen entworfene Utopie eines befreiten Menschen in einer nicht durch die Willkür weltlicher und religiöser Herrscher bestimmten, sondern von moralischen Gesetzen geordneten sozialen Wirklichkeit, Humanität – wie Herder erläutert – als Inbegriff von »Menschheit, Menschlichkeit, Menschenrechten, Menschenpflichten, Menschenwürde und Menschenliebe« – all das berechtigt wohl, hier und jetzt jenen Enthusiasmus zu teilen, der – so noch einmal Goethe – das Beste ist, was wir von der Geschichte haben. Und wenn wir an diesem Stiftungsfest – wie immer in unserem Bunde an solchen Schnittstellen der Zeit – in historischer Rückschau Ansatzpunkte suchen für eine in die Zukunft gerichtete Identität von Freimaurerei und Loge: Hier müssen wir sie suchen und hier müssen wir fündig werden, bei der historischen Leistung unserer »Brüder Aufklärer« für die Entwicklung der Humanitätsidee, für die Formulierung des Konzepts der universellen Menschenrechte und für die Bestimmung der Rolle von geistiger wie staatlich-rechtlich institutionalisierter Toleranz als dem regulativen Prinzip einer offenen Gesellschaft.

Und wir können noch etwas lernen von unseren frühen Brüdern in Weimar und anderswo, wo unser Bund im 18. Jahrhundert lebte und wuchs: nämlich dass eine Freimaurerei, die etwas zur Zeit und aus der Zeit heraus zu sagen vermag, von der Außenwelt gehört und angenommen wird auf eine Weise, die eine Freimaurerei ohne produktive Spannung zur Gesellschaft nie erreichen kann, oder anders formuliert, dass Größe und Geltung unseres Bundes über das Heute in das Morgen hinein davon abhängt, ob es gelingt, freimaurerische Formen und aufklärerische Inhalte zusammenzuhalten.

So weit, so gut. Allein, das bloße und selektive Sich-Berufen auf jene Teile der Geschichte, die zu Enthusiasmus Anlass geben, reicht nicht aus. Geschichte darf nicht zum Selbstbedienungsladen für ideologische Zwecke, zum Materialdepot für die Kulissen gefälliger Selbstinszenierungen werden. Der Umgang heutiger Freimaurer mit der Vergangenheit muß komplex und redlich ausfallen. Wieder führt – so meine ich – Goethe auf die rechte Spur:

*»Wer nicht von dreitausend Jahren
sich weiß Rechenschaft zu geben,
bleib im Dunkel unerfahren,
mag von Tag zu Tage leben.«*

»3000 Jahre«, das steht im übertragenen Sinne für die notwendige Vollständigkeit historischer Reflexion. Und »Rechenschaft« hat mit Sich-Verantworten zu tun. Sich-Verantworten

nicht für das historische Geschehen als solches – das ist die Aufgabe der jeweils Handelnden – wohl aber Sich-Verantworten für den Umgang mit Geschichte.

Und wie man den rechten Umgang mit Geschichte verfehlen kann, thematisiert gleichfalls und wohl unübertrefflich Goethe im Dialog zwischen Wagner und Faust:

Wagner:

*»Verzeiht! Es ist ein groß Ergetzen,
sich in den Geist der Zeiten zu versetzen;
Zu schauen, wie vor uns ein weiser Mann gedacht,
und wie wirs dann zuletzt so herrlich weitgebracht.«*

Faust:

*»O ja, bis an die Sterne weit!
Mein Freund, die Zeiten der Vergangenheit
sind uns ein Buch mit sieben Siegeln.
Was ihr den Geist der Zeiten heißt,
das ist im Grund der Herren eigner Geist,
in dem die Zeiten sich bespiegeln.«*

Das heißt, wenn wir vom Enthusiasmus sprechen, den Geschichte vermittelt, so müssen wir uns redlich fragen, ob es historische Fakten sind, die uns begeistern, oder überlieferte, nicht mehr reflektierte, wenn nicht gar selbstgemachte Geschichtsbilder. Wir müssen den Mut haben, nach der ganzen historischen Wahrheit zu fragen und auch festzustellen, was mit unserem Bund und unseren Logen in jenen Phasen der Geschichte war, auf die nicht das helle Licht der Weimarer Klassik fällt, in denen Freimaurerei gleichsam von sich selbst abgefallen ist.

Wer von Weimar spricht, darf von Buchenwald nicht schweigen!

Für den notwendigen ehrlichen Umgang mit der Vergangenheit gibt es zwei ganz schlichte, überzeugende Gründe:

Erstens: Unredlichkeit im Umgang mit der Vergangenheit ist ein für allemal keine Basis für freimaurerische Lebenskraft im Heute und Morgen.

Zweitens: Wir sollten nicht riskieren, früher oder später von Außenstehenden beim Paradiesen unter falschen Geschichtsbildern erwischt zu werden.

Wir haben also Fragen zu stellen und uns um Antworten zu bemühen, wobei es heute beim Fragen bleibt:

Gilt für das 18. Jahrhundert wirklich so eindeutig, was wir über die frühe Blüte der Freimaurerei immer sagen?

Gewiss, wir lernen aus den Dokumenten der Zeit, dass die Idee der Freimaurerei viele führende Geister überzeugte, aber wurde die Umsetzung von Freimaurerei in der Logen- und Großlogenpraxis nicht von Anfang an des öfteren als kritikwürdig empfunden? Finden wir nicht gerade bei unseren Großen fast regelmäßig eine durchaus gebrochene Einstellung zum Bund? Unter den Weimarnern bei Goethe etwa, bei Herder, bei Wieland? Was sonst

hätte Letzteren veranlasst, eine seiner Amalia-Logenreden mit der Frage zu überschreiben: »Wie verhält sich das Ideal der Freimaurerei zu ihrer dermaligen Beschaffenheit?«

Und wir haben weiter zu fragen:

Wie stand es im 19. und 20. Jahrhundert um unseren Bund? Müssen wir beispielsweise, wenn wir einem führenden Historiker wie Rudolf Vierhaus in seiner positiven Würdigung der Freimaurerei für das 18. Jahrhundert folgen, uns nicht auch damit auseinandersetzen, wenn er für die Wende zum 19. Jahrhundert ein »Versinken in bloßer Honoratiorengeselligkeit, in Pseudomystik und Geheimnistuerei als Ausdruck einer selbst beigelegten, nach außen nicht rechtfertigungsbedürftigen Bedeutsamkeit« konstatiert?

Und wie stehen wir heute zur nationalistischen Wende beträchtlicher Teile unseres Bundes, die Mitte der zwanziger Jahre einsetzte, nicht zuletzt in Thüringen und dabei auch hier in Weimar – Stichwort Großlogenwechsel der »Anna Amalia«?

Kann es befriedigen, demokratische Überzeugung und Widerstandsbewusstsein gegen den aufkommenden Nationalsozialismus vorwiegend an den Brüdern Carl von Ossietzky und Kurt Tucholsky zu exemplifizieren, wenn deren Großlogen gleichzeitig nach wie vor als irregulär abqualifiziert werden?

Dürfen Verbot und Verfolgung der Freimaurerei durch die Nationalsozialisten so nahtlos mit Widerstand gegen den Nazismus gleichgesetzt werden, wie es immer wieder geschieht?

Wie gesagt: Ich kann heute und hier nur Fragen stellen. Aber das Jahr 1995 ist bekanntlich ein Jahr der Jahrestage – seit 1925 sind siebzig, seit 1935 achtzig und seit 1945 sind 50 Jahre vergangen.

Auch wir Freimaurer sollten dieses Jahr zum Anlass nehmen, uns der Geschichte – der deutschen wie der freimaurerischen – zu stellen. Denn insbesondere die Zeitgeschichte, um die es hier vor allem geht, »ist nicht toter Stoff. Wir Nachlebende sind Teil dieser Geschichte, und damit ist Geschichte ein Teil unserer Gegenwart« (Heinz Friedrich). Vielleicht hilft uns eine solche Standortbestimmung in der Geschichte auch dabei, aus dem wenig produktiven Zustand introvertierter, nach außen nicht vermittelbarer Organisations-, Satzungs- und Regularitätsdebatten herauszukommen, den viele von uns gegenwärtig so bedrückend empfinden.

Zum Schluss: Stichwort »Gegenwart« und noch einmal Stichwort »Enthusiasmus«. Ich begann mit der Freude des Aufbruchs 1764, vor 230 Jahren. Ich möchte schließen mit jener Freude, die vor fünf Jahren, im Herbst 1989 begann. Damals brach die kommunistische Diktatur zusammen, überall in Osteuropa und auch in der DDR. Mit der Freiheit kehrte die Freimaurerei zurück, und auch in unserer guten Loge »Anna Amalia zu den drei Rosen« wurde wieder das Licht angezündet. Dieses Licht tut, was Lichter überall tun, es wärmt, und es leuchtet. Es symbolisiert die menschliche Wärme, die uns mit unseren Brüdern hier verbindet. Es steht wie das Licht von 1764 aber auch für Aufklärung, für ein genaues Hinschauen auf das, was Weimar heute ist und sein kann, für ein präzises Wahrnehmen der Lebenssituation der Menschen hier und für ein sensibles Umsetzen unserer Aufgaben.

Ehrlichkeit und Enthusiasmus schließen sich nicht aus: Wenn Freimaurerei als überzeugend gelebte Mitmenschlichkeit gegenwärtig ist, dann hat das, was 1764 begann, nicht nur Vergangenheit, dann tragen uns Erbe und Auftrag kraftvoll in die Zukunft.

Regularität und Humanität: Freimaurerei vor dem Jahr 2000 (1995)¹

Interview: Im Gespräch mit Rüdiger Oppers

Die Disharmonien im Vorfeld des letzten VGL-Konvents haben in vielen Logen zu Missstimmungen geführt. Kopfschüttelnd haben die Brüder registriert, dass sich die Freimaurerei offenbar intensiver mit ihren vereinsrechtlichen Interna beschäftigt als mit überlebenswichtigen Zeitfragen. Wie wichtig wird das Thema »Regularität« für die Zukunft der europäischen Freimaurerei sein?

Das Unerfreuliche an den von dir angesprochenen Missstimmungen, die ja weit hinter den letzten Konvent zurückreichen, war die Art und Weise, wie die Regularitätsdebatte geführt wurde.

Erstens: So wichtig einerseits die Festlegung von Grundsätzen und Verhaltensmaßstäben ist, so gefährlich ist andererseits eine unangemessen rigide Fixierung darauf. Sie schafft unnötigerweise Loyalitätskonflikte, die die Bruderschaft stark belasten und lenkt unsere Aktivitäten von dem, was heutzutage für die Freimaurerei wichtig ist, auf Nebenschauplätze um. Dies kostet Energie, die anderswo sinnvoller eingesetzt werden könnte. Freilich schadet nicht nur Rigidität, auch bloße Provokation ist zu vermeiden.

Zweitens: Es kann keinerlei Zweifel daran bestehen, dass die Großloge A.F.u.A.M. als Nachfolgegroßloge der humanitären Freimaurerei in Deutschland schon von ihrer Herkunft her die reguläre deutsche Großloge ist. Ziel, Aufbau und Arbeitsweise entsprechen vollkommen der Gesamtheit der in den »Basic Principles« festgelegten Grundsätzen. Für die deutsche Großlogewirklichkeit insgesamt kann dies mit gleicher Bestimmtheit nicht gesagt werden. Deshalb darf die Diskussion über das, was regulär ist in der Freimaurerei, weder einseitig in der Sache noch politisch-taktisch in der Intention geführt werden. Wenn man eine solche Debatte überhaupt für nötig hält, so müssen alle Aspekte der »Basic Principles« (Willensbildung innerhalb der Großlogen, Unabhängigkeit der blauen Logen, Grenzen religiöser Festlegung) einbezogen und zum Maßstab einer Bewertung unserer Partnergroßlogen und der VGLvD selbst gemacht werden.

Ich halte es jedoch für viel wichtiger, dass wir über Regularität in einem wesentlich weiteren Sinne nachdenken und gemeinsam die Regeln bestimmen, die in der Lage sind, Freimaurerei in das kommende Jahrhundert hinein lebensfähig zu halten, und die garantieren, dass wir mit unserer Botschaft die Menschen in Europa überhaupt noch erreichen. Das können wir nicht mit schönen Spruchbändern aus alter Zeit, das können wir nur durch konzeptionelle Überzeugungskraft, intellektuelle Redlichkeit und engagierte Mitmenschlichkeit in der Praxis. Für mich steht und fällt Freimaurerei letztlich mit der Frage, ob sie vor den folgenden drei Maßstäben bestehen kann:

1 Interview: Im Gespräch mit Rüdiger Oppers. Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 2, März/April 1995, S. 16–20.

- der Universalität der Freimaurerei (d.h. ihrer Offenheit für wirklich alle Männer, wie und wo auch immer),
- dem Bekenntnis zu den durch die drei »Großen Lichter« symbolisierten Grundlagen (Brüderlichkeit, Ethik, Transzendenz) und
- der im konzeptionellen Selbstverständnis, in der inneren Gestaltung und im äußeren Umgang strikt eingehaltenen und voll angewandten Überzeugung, dass »die Würde des Menschen unantastbar« ist.

Muss die Anerkennung einzelner Logen oder ganzer Obödienzen nicht demokratischer geregelt werden können? Immerhin haben die Freimaurer viel zum Entstehen einer europäischen Einigung geleistet. Organisatorisch hinken wir der politischen Entwicklung hinterher. Selbst die äußerst unvollkommene EU erscheint demokratischer als die Großlogenstrukturen auf europäischer Ebene. Schlimmer noch: Es gibt offensichtlich keine Strukturen, die unsere europäischen Großlogen fest miteinander verbinden würden. Wann wird es eine europäische Großmeisterkonferenz mit eindeutigen Zuständigkeiten und Befugnissen geben?

Wer sich mit Hierarchien und Entscheidungsstrukturen in Politik und Gesellschaft beschäftigt, wird immer wieder feststellen, dass organisatorische Lösungen regelmäßig nur dann zur Bewältigung anstehender Probleme beitragen, wenn sie den Anforderungen der sich stellenden Aufgaben entsprechen und eine breite soziale Akzeptanz finden. Deshalb – um ein Beispiel aus der Nachkriegsgeschichte der Freimaurerei in Deutschland zu wählen – war die Paulskirchen-VGL von 1949 umso vieles erfolgreicher als die VGLvD von 1958. Für die Entwicklung der europäischen Freimaurerei bedeutet dies, dass auch hier die Impulse vor allem von unten, das heißt aus den Logen, kommen müssen. Basisinitiativen dürften auch hier viel wirksamer sein als kopflastige Institutionen, was nicht heißt, dass nicht auch die Großlogen dazu beitragen können, die europäischen Bruderschaft zusammenzubringen. Dabei stimmen die Entwicklungsmöglichkeiten der Freimaurerei in einem Punkt vollkommen mit denen der Politik überein: Ohne eine breite deutsch-französische Zusammenarbeit geht es nicht. Meine Position hierzu ist, dass mit dem Teil der französischen Freimaurerei, der nach seiner inneren Struktur, seinen Leitideen sowie dem dafür gefundenen symbolischen Ausdruck den Prinzipien der Weltfreimaurerei entspricht, auf brüderlicher Basis wirksam und vielschichtig zusammengearbeitet werden sollte.

Für die Diskussion grundsätzlicher und aktueller Fragen des Verhältnisses von Freimaurerei und Gesellschaft in einem offenen Rahmen außerhalb des Rituals, ohne formelle Regelung und ohne jeden Affront gegen die United Grand Lodge of England sollte es auch *keine Berührungszwänge mit Mitgliedern des Grand Orient de France* geben, der nun einmal zur europäischen Tradition der Freimaurerei dazugehört. *Regularität ist eine Frage des »Wie-man-ist« und nicht des »Mit-wem-man-spricht«.* Auf alle Fälle braucht die europäische Freimaurerei ein Klima geistiger Offenheit. Eine Atmosphäre thematischer Tabus oder gar von Denk- und Sprechverboten darf es in ihr nicht geben. Direkte Gespräche zwischen der Großloge A.F.u.A.M. und der United Grand Lodge of England zur Klärung der anstehenden Fragen scheinen mir dringend erforderlich. Die Magna Charta bietet hierfür bekanntlich ja auch einen Rahmen.

Welches sollten die Themen sein, mit denen wir uns auseinandersetzen müssen, um die Logen attraktiv für junge Menschen zu machen, die mitten im Leben stehen, Verantwortung übernehmen und als Baumeister an der Entwicklung unserer Gesellschaft mitwirken wollen?

Zunächst: Ich bin vollkommen davon überzeugt, dass die Freimaurerei ein Angebot für junge Menschen hat. Sie muss nur besser als bisher in der Lage sein, dieses Angebot an junge Menschen heranzutragen. Dazu müssen wir die Menschen zu uns bringen und mit der Freimaurerei vertraut machen. Dies geht vor allem über den alten, bewährten, doch leider viel zu oft vernachlässigten Weg der persönlichen Einladung aus dem Familien-, Freundes- und Bekanntenkreis. Ich meine jedoch, dass wir auch neue Kommunikationstechniken brauchen, um junge Menschen als potentielle Mitglieder anzusprechen. Wir müssen sozusagen »intelligente Schleppnetze« auswerfen. Entsprechende Aktivitäten der Großloge sind bisher leider immer wieder stecken geblieben, sodass es auch hier vor allem auf eine kreative Arbeit der einzelnen Logen ankommt.

Kämen dann junge Menschen zu uns, so müssen aus Gästen Suchende werden. Auch dies gelingt nur durch eine überzeugende und kreativ-interessante Arbeit der Logen. Die Ideen der Freimaurerei werden nur dann Menschen zu uns bringen, wenn wir durch eine »Freimaurerei zum Anfassen« deutlich machen, dass die Logen Brüderbünde sind, die Geborgenheit vermitteln und den Menschen helfen, Wege zu sich selbst und anderen zu finden. Wenn wir vermitteln könnten, dass die menschlichen Beziehungen bei uns stimmen, dass sich Konfliktsfähigkeit und Friedensbereitschaft die Waage halten, dass wir Themen ansprechen, die für Gegenwart und Zukunft der Menschen von Bedeutung sind, und wenn wir deutlich zu machen verstehen, welche Schätze unser altes rituelles Brauchtum in sich birgt, dann brauchten wir um die weitere Entwicklung unseres Bundes nicht zu bangen.

Die jungen Menschen von Niveau, die wir brauchen, suchen einen jungen Bund mit Niveau. Das heißt nicht, dass uns unsere Alterstruktur im Wege steht: Junge Menschen suchen durchaus das Gespräch über die Generationen hinweg, wenn es redlich und lebendig ist. Das heißt auch nicht, auf unser bewährtes Erbe zu verzichten. Im Gegenteil: Gerade in einer Zeit, die Aufklärung infrage stellt und in der auch innerhalb unseres Bundes gelegentlich auf sonderbare Weise versucht wird, dieses Erbe abzuschütteln, bleibt die stets neue und kreative Rückbesinnung auf unsere »vergangenen Hoffnungen« eine existenznotwendige Aufgabe.

Ganz wichtig ist mir dies: Wenn wir mit jungen Menschen über Freimaurerei sprechen, so müssen wir sie ehrlich und redlich darstellen, auch da wo unsere Geschichte Wege ging, die wir heute kritisch sehen müssen. Von Legenden, wie etwa der einer freimaurerischen Gegenposition zum NS-System, sollten wir Abschied nehmen, endgültig und gründlich. Es gab Mut und Opfer in Einzelfällen, auch bei einzelnen Gruppierungen, aufs Ganze gesehen aber dominierte Anpassung, ja Unterwerfung, vor allem bei den altpreußischen Großlogen. Sollte hier nicht endlich aufgearbeitet werden? 1995 als vielschichtiges Erinnerungsjahr gäbe Gelegenheit dazu.

Und in diesem Zusammenhang noch einmal zur Regularität: Dürfen wir uns wirklich noch zumuten, Ergebensheitsadressen an Hitler im Kontext regulärer Freimaurerei zu verstehen, wenn die brüderliche Heimat Carl von Ossietzky's, auf den wir uns so gern berufen, gleichzeitig nach wie vor als irregulär eingeschätzt wird?

Gibt es in der deutschen Freimaurerei überhaupt Gremien oder »Brain Trusts«, die einmal wagen, über die Grenzen des jetzt bestehenden und Arrivierten in der Freimaurerei hinauszudenken und die Konzepte für die Zukunft der Freimaurerei im Jahre 2020 entwickeln?

Es gibt in der deutschen Freimaurerei viele Brüder, die über ihren Bund nachdenken. Es gibt auch bewährte Plattformen dafür, wie das Collegium und das Forum Masonicum. Freilich gibt es – nicht zuletzt unter den Amtsträgern – auch Brüder, die ein kritisches Nachdenken über Zustand und Entwicklungsnotwendigkeiten der Freimaurerei in Deutschland gar nicht schätzen. Auch drängt gelegentlich kurzatmiges politisch-taktisches Kalkül die notwendigen strategisch-konzeptionellen Überlegungen allzu sehr in den Hintergrund. Was dabei herauskommt, kann oft nicht befriedigen. Ob neue Gremien, z.B. ein wie immer gearteter »Brain Trust«, helfen können, scheint mir zweifelhaft. Auch hier gilt: Neue Gremien helfen nur, wenn sie von neuen und kräftigen Basisimpulsen getragen werden. Wichtiger als neue Gremien zu schaffen, wäre es meines Erachtens, großlogenweite Impulse für ein gemeinsames Nachdenken zu geben. Leider gibt es zu wenig kritisch-kreative »Großlogenöffentlichkeit«. Hätten wir eine solche, so wäre nicht nur die Regularitätsdiskussion befriedigender verlaufen, auch der Prozess hin zu der auf dem Lübecker Großlogentag angenommenen neuen A.F.u.A.M.-Verfassung wäre ergiebiger gewesen. Dann hätten wir nicht Sparzwänge in den Vordergrund gerückt, wir hätten mit der Bestimmung unserer Aufgaben hier und heute begonnen und dann gefragt, welche organisatorischen Strukturen wir brauchen, um unsere Aufgaben besser zu lösen.

Zum Beispiel noch einmal Stichwort »Brain Trust«: Wenn man einen solchen für nützlich gehalten hätte, so wäre der Großlogenrat dafür geeignet gewesen. Dann aber hätte er nicht so »verwaltungszentriert« besetzt sein dürfen, dann müsste er als echter Rat vor allem Mitglieder haben, die ohne Einbindung in bestimmte Funktionen konzeptionell und langfristig denken. Dass er dann auch kleiner und somit kostensparender sein könnte, käme hinzu. Doch noch einmal: Besser als das Nachdenken weniger in neuen Gremien wäre wohl das Nachdenken vieler und der lebendige geistige Austausch innerhalb der Bruderschaft: kurz die kritisch-kreative Großlogenöffentlichkeit. Zum Entstehen einer solchen beizutragen ist, so meine ich, eine wesentliche Aufgabe der »Humanität«.

Kann die Freimaurerei überhaupt etwas für die Gesellschaft leisten, oder bleibt sie, als einer der letzten noch existierenden westlichen Einweihungswege, nur auf den Einzelnen bezogen?

Es wurde oft und richtig festgestellt: Was die Freimaurerei für die Gesellschaft leistet, leistet sie vor allem durch den einzelnen Freimaurer, und der Weg der Initiation ist dabei von zentraler Bedeutung. Dies schließt jedoch nicht aus, ja es impliziert geradezu, dass der Freimaurer politisch-gesellschaftliche Verantwortung trägt. In Deutschland zeigen sich derzeit Tendenzen eines Verfalls der politischen Kultur. Menschenfeindlichkeit, die versucht, sich als »Ausländerfeindlichkeit« ein Image des »Schließlich-kann-man-es-verstehen« zu verschaffen, macht sich breit. Die Gewaltbereitschaft beträchtlicher Teile der Bevölkerung nimmt zu. Die »politische Klasse« Deutschlands reagiert aufs Ganze gesehen hilflos, weil sie nur allzu oft der populistischen Versuchung erliegt, auf Machterhalt statt auf politische Führung mit – wenn es sein muss – unbequemen Vorgaben zu setzen. In einer solchen Situation mannig-

faltigen deutschen Missvergnügens könnte dem Freimaurer die Funktion zukommen, sich im Rahmen seiner sicher nicht zu überschätzenden Möglichkeiten verstärkt der politischen Kultur hierzulande anzunehmen. Unser Bund hat aus seiner Tradition das hierfür geeignete geistige Werkzeug erhalten. Ich nenne nur den redlichen Diskurs der Brüder – Lessings »laut denken mit dem Freunde« – und das Konzept einer um Aufklärung bemühten »offenen Gesellschaft«, die sich als Lebenswelt »toleranter Ungleichgesinnter« versteht, in der selbstverständlich Konflikte ausgetragen werden müssen, in der es aber auch Mechanismen zur Lösung von Konflikten geben muss und in der die Menschen als Mitglieder einer universellen Loge verpflichtet sind, ihre Lebensressourcen auch für kommende Generationen zu bewahren. Freilich bedarf die Freimaurerei hierzu die Bereitschaft seiner Mitglieder zu Profil, Konsequenz und zum beharrlichen Bohren dicker Bretter.

Nun gibt es auch in der Freimaurerei die »Brüder Bilderstürmer«, die am liebsten gleich in die Politik einsteigen wollen. Tradition und Ritual werden entweder sinnleer verfremdet oder nur noch zu Schauzwecken eingesetzt. Meiner Ansicht nach ist das keine Freimaurerei mehr. Kann die Freimaurerei solche Bestrebungen kompensieren, oder muss sie sich notgedrungen von solchen Einflüssen befreien? Immerhin besteht die Gefahr, dass der wesentliche Kern unseres Bruderbundes, die Initiation, auf dem Weg angeblicher Modernisierung verloren geht.

Freimaurerei ist eine untrennbare Einheit von brüderlicher Gemeinschaft, aufklärerisch-humanitärer Ideenwelt und symbolischem Werkbund. Wo immer diese Einheit verloren ging, ging es bergab mit der Freimaurerei. Wenn die Gemeinschaft nicht stimmt, fühlt sich niemand wohl in der Loge; wenn die ideelle Wurzel abstirbt, füllt sich Freimaurerei mit beliebigen Inhalten zwischen religiöser Sekte und politischem Zirkel; wenn Brauchtum und Ritual vernachlässigt oder für Schauzwecke instrumentalisiert werden, verliert die Freimaurerei ihre Grundlage. Es ist also stets der Gefahr zu begegnen, das Ritual einer falsch verstandenen Modernisierung zu opfern. Im Gegenteil: Die schöpferische rituelle Arbeit erst sichert den Kern der Freimaurerei und übt den Bruder ein in den richtigen Umgang mit sich selbst, der Transzendenz, anderen Menschen und den Dingen der Welt.

Kulturpreis Deutscher Freimaurer: Kultur des Erinnerns – Kultur der Kommunikation (1998)¹

Die Großloge der Alten, Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland verleiht heute den »Kulturpreis Deutscher Freimaurer« an zwei Rundfunkjournalisten. Sie würdigt damit das von beiden Preisträgern seit 1993 im Landesfunkhaus Schwerin des Norddeutschen Rundfunks projektierte und gestaltete Hörfunkprojekt »Erinnerungen für die Zukunft«. Ziel des Projekts von Ernst-Jürgen Walberg und Thomas Balzer ist es, DDR-Geschichte darzustellen: die alltägliche und die besondere, die wirkliche und die verfälschte, die verschwiegene und die verdrängte, die typische Mischung der damaligen Lebensmischung also.

Menschen mit ihrer unterschiedlichen Individualität und ihrem spezifischen Erleben kommen zu Wort: Frauen und Männer, die in den Bezirken Schwerin, Rostock und Neubrandenburg gelebt und gearbeitet haben; Menschen, die dageblieben sind, und Menschen, die gegangen sind oder vertrieben wurden; Opfer und Täter; »Normalbürger« und Mitläufer; Entscheidungsträger und Mitarbeiter ausführender Organe; Unpolitische und Überzeugte; Widerständige, Anpasser und »Wendehälse«.

Ein freimaurerischer Kulturpreis für »oral history« also, für »hörbar gemachte Geschichte«. Das erweitert das Spektrum der Verleihungstradition unseres Kulturpreises und lässt fragen, worauf sich die Überzeugung einer guten, für die deutsche Gegenwart und für den Verleihungsort Magdeburg besonders angebrachten Preisträgerwahl gründet.

Kultur ist mehr als die Welt der schönen Dinge. Kultur ist auch nicht nur der Ausdruck des künstlerischen und intellektuellen Schaffens einer Zeit. Kultur bedeutet auch, ja vor allem die Art und Weise des Umgangs der Menschen miteinander, mit der sie umgebenden Gesellschaft, mit ihren Zukunftsentwürfen und mit ihrer Vergangenheit. Es war die Zeit der Aufklärung, in der sich dieses Verständnis von Kultur durchgesetzt hat. Immer stärker wurde Kultur primär als Prozess begriffen, in dem der Mensch seine individuellen Ziele moralisch zu begründen lernt und wo auch für alle Lebensäußerungen von Völkern und Gesellschaften die Gültigkeit des Humanitätsprinzips zu fordern ist.

Kultur als moralisch gebundener gesellschaftlicher Prozess – von diesem aufklärerischen Kulturbegriff, dessen zeitgleiches Entstehen mit der Begründung der modernen Freimaurerei ja nicht zufällig ist, haben sich die Freimaurer dieser Großloge bei der Verleihung ihres als Ehrung und als Selbstverpflichtung zugleich verstandenen Kulturpreises immer leiten lassen. Namen von Preisträgern wie Max Tau, Siegfried Lenz, Yehudi Menuhin, Lew Kopelew und Reiner Kunze – um nur einige zu nennen – machen dies deutlich.

Kultur als qualitative Eigenschaft des politisch-gesellschaftlichen Prozesses: Im Sinne eines solchen erweiterten Kulturbegriffes wird heute auch von der *politischen Kultur* eines Volkes gesprochen und darauf hingewiesen, dass ohne eine entwickelte Kultur der Verhaltensstile und Umgangsformen eine stabile und zugleich innovativ-flexible Entwicklung einer demokratischen Gesellschaft nicht möglich ist.

1 Laudatio für Ernst-Jürgen Walberg und Thomas Balzer anlässlich der Verleihung des Kulturpreises Deutscher Freimaurer am 22. Mai 1998 in Magdeburg. Dieser Beitrag wurde auszugsweise veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 2, März/April 1998, S. 8–11.

Zur *Kultur der Umgangsstile* beizutragen, war seit jeher ein fester Bestandteil freimaurerischen Selbstverständnisses. Die Loge galt und gilt nicht zuletzt als Ort, an dem sich Menschen mit all ihren ganz spezifischen Individualitäten in Umgangsstile einarbeiten können, deren besondere Qualität individuelles und soziales Leben gelingen lässt: Stile des Umgangs mit sich selbst, mit anderen Menschen, mit den Anforderungen der Umwelt und mit Transzendenz. Nur wenn der einzelne Mensch immer wieder dazu bereit ist, sich in eine so verstandene *Kultur der Kommunikation* einzuüben, kann er einen Beitrag zum Entstehen und Bewahren einer humanen Welt leisten.

Freimaurer, die zu diesem Auftrag stehen, Großlogen, die diesen Auftrag fördern wollen, können auch heute – bescheiden, aber wirksam – zur Entwicklung der politischen Kultur in Deutschland beitragen, insbesondere auch zu den Prozessen der deutsch-deutschen Vereinigung mit all ihren Chancen und Brüchen, mit all ihrem Gelingen und Scheitern, Prozesse, die nicht zuletzt wegen der Brüder Freimaurer hier in den Neuen Ländern eine besondere Verantwortung für uns begründen.

Einüben in Umgangsstile, Sensibilität im zwischenmenschlichen Bereich, Handeln aus Verantwortung und mit Augenmaß: All das setzt Redlichkeit und Wahrhaftigkeit voraus, die wiederum *Mut zum Erinnern* erfordern. Immer wieder bestätigt sich, dass die Qualität der politischen Kultur einer Gesellschaft von der Ehrlichkeit im Umgang mit ihrer Vergangenheit abhängt. Die Vergangenheit jedes einzelnen Menschen wie die Vergangenheit ganzer Gesellschaften sind wie Heimaten und Häuser, in denen sich Menschen einrichten. Ohne einen solchen Bezug zur Vergangenheit kann der Mensch als »unbehautes Wesen« nicht existieren. Doch sich ehrlich an Vergangenheit zu erinnern, fällt erfahrungsgemäß schwer. Menschen, Gruppen und ganze Gesellschaften neigen dazu, die individuellen und kollektiven *Häuser der Vergangenheit* je nach Bedarf neu anzustreichen, umzuräumen oder gar ganze Bezirke zu sperren und zu verbotenen Kammern zu erklären. Nicht wirkliche Heimat, sondern zweckdienliche Heimatklišees, nicht verlässliche Wohnungen, sondern Bühnenkulissen sind die Folge. Gefällige Selbstinszenierungen des Vergangenen erweisen sich aber kaum als tragfähige Fundamente für ein zukunftssträchtiges Bauen – »Erinnerungen für die Zukunft«, der Titel des Projekts unserer Preisträger, liefert demgegenüber das für ehrliche Alternativen erforderliche Stichwort.

Erinnern an Vergangenes ist in Phasen des politisch-gesellschaftlichen Umbruchs besonders wichtig. Nur allzu leicht ist sonst die Basis für den Neubeginn brüchig, sowohl im Hinblick auf Fakten, die man kennen muss, als – und besonders – auch im Hinblick auf Moral. Zweimal in der jüngeren deutschen Vergangenheit gab es grundstürzende Veränderungen: beim Zusammenbruch des Nazisystems 1945 und bei der osteuropaweiten Implosion des Kommunismus 1989. Jedesmal bekannten sich die Deutschen zur Notwendigkeit einer »Bewältigung der Vergangenheit«, doch jedesmal zeigten sich große Schwierigkeiten damit, und »der Bequemlichkeit des Mitläufertums folgte (jeweils nur allzu rasch) die Bequemlichkeit des Vergessens« (Stefan Wolle).

Nach 1945 fiel es den Deutschen schwer, das große Maß ihrer Verstrickung in das NS-System zu akzeptieren. Als »Unfähigkeit zu trauern« haben Alexander und Margarete Mitscherlich das vielschichtige Syndrom des Vergessens und Verdrängens, der fehlenden Bereitschaft zur Auseinandersetzung mit der Vergangenheit beschrieben, ein Syndrom von Teil- und Unehrllichkeit, dem sich auch die deutsche Freimaurerei zu stellen hat.

Nach 1989 wurde innerhalb und außerhalb der zusammengebrochenen DDR mit großer Entschiedenheit die Aufarbeitung der totalitären Vergangenheit, insbesondere der Stasi-Verbrechen, eingefordert. Behörden wurden gegründet, Enquetekommissionen eingesetzt, Forschungsprogramme projektiert und Institute eingerichtet. Und doch sind erneut viele Fehlentwicklungen auszumachen:

- westdeutscher Übereifer in Kompensation eigener, im Bezug auf die NS-Vergangenheit versäumter Aufarbeitungserfordernisse nach 1945;
- Weiterwirken allzu simpler antikommunistischer Klischees;
- Erscheinungen von DDR-Nostalgie in den neuen Bundesländern, Sehnsüchte nach der (vermeintlich) »heilen Welt der Diktatur« (Stefan Wolle);
- Symptome einer vielschichtigen »Verabredung des Vergessens« – um eine Kennzeichnung von Joachim Gauck zu verwenden –, mit besonders negativen Folgen für die Anerkennung und Entschädigung der Opfer, oft jeder Gerechtigkeit und Güte bar;
- freches Auftrumpfen der politischen Akteure von gestern (über die Wolf Biermann schon 1990 bitter spottete: »Sie haben uns alles verziehen, was sie uns angetan ...«);
- schließlich die Einseitigkeiten der Konzentration auf die oft dürre Analyse totalitärer Systemstrukturen bei gleichzeitigem Vergessen der individuellen Schicksale einzelner Menschen.

Das Vergessen einzelner Menschen trägt besonders inhumane Züge, denn es darf und kann doch nicht darüber hinweggegangen werden, dass das, was sich rückschauend zu Geschichte verdichtet, zunächst und vor allem auf den Geschichten der Einzelnen beruht. Gerade der Freimaurer, der von Wert und Würde jedes einzelnen konkreten Menschen ausgeht, muss oder sollte wissen, dass vergessene Opfer doppelt geopfert werden und dass ein Nicht-erinnern-Wollen von in der Vergangenheit erlittenem Unrecht, von Unterdrückung und Gewalt neues Unrecht, ja neue Unmenschlichkeit in der Gegenwart bedeutet.

Gewiss: Sich an Wahrheiten zu erinnern kann unbequem sein, es erfordert Mut und die Bereitschaft, auf die erwähnten bequemen »Neuerfindungen der Vergangenheit« zu verzichten. Es ist dem Politikwissenschaftler Stefan Wolle darin zuzustimmen, dass alles, was gemeinhin unter dem Signum von »Aufarbeitung« und »Vergangenheitsbewältigung« rubriziert wird, der natürlichen Gravitationskraft des Alltagsdenkens widerstrebt und dass die »Schlussstrichzieher aller Zeiten« stets den gesunden Menschverstand auf ihrer Seite zu haben scheinen.

Hier kommt mir Erich Frieds Gedicht über die »Vorteile der Unwissenheit« in den Sinn:

*»Nichtwissen
tut niemand weh
mit Ausnahme derer
denen weh getan werden kann
weil niemand es weiß.«*

Wehtun, weil niemand es weiß: Das Projekt »Erinnerungen für die Zukunft«, für das Ernst-Jürgen Walberg und Thomas Balzer heute mit dem »Kulturpreis deutscher Freimaurer« ausgezeichnet werden, will dieser *Unmenschlichkeit des Vergessens vieler einzelner*

Lebensschicksale entgegenwirken. Es will durch das Sichtbarmachen einzelner Lebensschicksale zugleich aber auch einen Beitrag zum Verständnis der vergangenen DDR-Realitäten leisten, der offiziellen wie der alltäglichen. Es vermittelt dringend erforderliche Information über ein Land, das im Westen Deutschlands immer noch weithin unbekannt geblieben ist, und es dient als sensibler Kompass für die gerade heute in West- wie Ostdeutschland so notwendige richtige Standortbestimmung der SED-Diktatur zwischen Dämonisierung und Verharmlosung. Es macht die Zusammenhänge zwischen der Omnipräsenz der Unterdrückung und der Nischengesellschaft des Alltags sichtbar und verdeutlicht eine auch aus der NS-Zeit bekannte Grundstruktur totalitärer Gesellschaften, dass nämlich in solchen Systemen vermeintliche Harmlosigkeiten des Alltags dämonische Dimensionen und tatsächliche Schrecklichkeiten des Systems gemächlich-alltägliche Seiten besitzen können (Stefan Wolle). Der KZ-Aufseher als Beethoven spielender Familienvater, der Lebenspartner als inoffizieller Stasi-Mitarbeiter, aber auch der Widerständler aus dem System heraus sind Prototypen dieser totalitären Gemengelage.

Walberg und Balzer setzen hier an und spüren hier auf. Zu Recht erhalten sie den Preis *gemeinsam*. Die beiden Journalisten wirken als engagiertes und kreatives Team zusammen. Die gemeinsame Arbeit des älteren und des jüngeren Journalisten, des »Wessis« und des »Ossis«, erwies und erweist sich dabei als besonders fruchtbar.

Nicht nur das Projekt als solches, auch die Gestaltungsweise der beiden Autoren überzeugt und ist preiswürdig. Walberg und Balzer gehen mit Sensibilität und Neugier, mit Leidenschaft und Augenmaß an ihre Aufgabe heran. Sie blenden eigene Betroffenheit, ja Ratlosigkeit nicht aus. Sie hören zu, sie sind neugierig, aber nie auf Sensation versessen. Sie fragen und kommentieren nüchtern, doch zugleich empathisch. Sie wollen wirklich Neues erfahren und wissen nicht im Voraus schon Bescheid.

Die Darstellungsformen sind vielfältig: Stundensendungen stehen neben Kurzbeiträgen, Dokumentationen wechseln mit langen Interviews, gründlich vorbereitet, eingeordnet in die konkrete Situation der DDR und der Ost-West-Beziehungen, durch Quellenstudium fundiert, nicht selten wirkliche Meisterwerke des zeitgeschichtlichen Journalismus. Das gewählte Medium, das Radio, das in dieser Form wohl nur öffentlich-rechtlich existieren kann, bewährt sich in seiner Qualität. Es dokumentiert nicht nur, sondern bringt den Hörer auch auf seine so überzeugend unspektakulär-altmodische Art zum Nachdenken und regt zum Entwickeln eigener Bilderwelten an.

Gespräche, wie Walberg und Balzer sie führen – mit Zeitzeugen, mit Opfern, auch mit Tätern, soweit sie bereit sind zu sprechen – machen nicht nur Geschichte hörbar und mitvollziehbar. Die Gespräche erweisen sich auch als Schritte zur Befreiung der Gesprächspartner aus den Fesseln einer bisher als unabänderlich empfundenen Unterdrückung und zur Stärkung des Selbstbewusstseins (Hildegard Bussmann). Erinnern, um vergessen zu können: Auch diesen Prozess kann der Hörer miterleben und für sich nachvollziehen. Dankbarkeit ist am Platz: Die Zeitzeugen erinnern sich nicht nur für sich selbst, sondern leisten Erinnerungs- und Trauerarbeit auch für die Hörer der Sendungen, auch für uns.

Geschichte durch Geschichten lebendig zu machen, an Opfer zu erinnern und Täter zu benennen: Das darf freilich nicht vergessen lassen, dass es bei jeder Diskussion über Schuld und Verstrickung in totalitären Systemen auch um Verhaltensmöglichkeiten der Spezies Mensch, d.h. jedes Menschen, geht und dass – so ein Wort Dietrich Bonhoefer

fers – »nichts von dem, was wir im anderen verachten, uns selbst ganz fremd ist«. Diese Ambivalenzen sind oft beschrieben, analysiert und kommentiert worden. Wir Freimaurer stellen sie im rituellen Brauchtum dramatisch dar, und es war die Jüdin Hannah Arendt, die denen, die sich nach 1945 schämten, Deutsche zu sein, zurief, sie schäme sich, ein Mensch zu sein (zitiert nach Peter Steinbach).

Doch auch hier – im Bereich menschlich-allzumenschlicher Ambivalenzen und Doppelbödigkeiten – löst nichts so sehr Nachdenklichkeit und Betroffenheit aus wie persönliches Erleben. So mag am Ende meiner Würdigung ein Vorgang aus der Arbeit der Preisträger stehen, den Ernst-Jürgen Walberg im Wortlaut folgendermaßen berichtet:

»Im Studio sitzt ein damals 68-jähriger Mann. Er hat einst für die Kampfgruppe gegen Unmenschlichkeit Informationen nach Westberlin geschmuggelt und Flugblätter verteilt in der DDR. Er ist verhaftet und 1952 in Greifswald zu zwölf Jahren Zuchthaus verurteilt worden und zu zehn Jahren Sühnemaßnahmen anschließend ...

Sachlich hatte er im Vorgespräch seine Geschichte erzählt. Im Studio bricht er in Tränen aus, der alte Mann bekommt keine Luft mehr – das Angebot, das Gespräch abubrechen, lehnt er ab: Wenn ich das jetzt nicht erzähle, erzähle ich es nie wieder, sagt er leise. Er ist rehabilitiert worden, inzwischen, als einer der ersten in Mecklenburg-Vorpommern. Und deshalb frage ich ihn ganz am Schluss nach der Bedeutung, die diese Rehabilitation für ihn hat. Diese Rehabilitierung zeigt mir, dass ich damals ... (stockt) ... richtig gedacht ... und gehandelt habe. Zwar ist die Einheit ... bedeutend ... später verwirklicht worden, aber ... ich hab' sie noch erlebt ... (Schluchzen, dann Weinen) ...

Dieses Interview ist nicht gesendet worden bisher, wir wollten ihn nicht vorführen, den alten Mann mit seinen Schwächen, seiner Trauer, seinem Weinen. Wir waren selbst hilflos, ratlos.

Monate später kommt die Information: Dieser Mann war jahrelang inoffizieller Mitarbeiter des Ministeriums für Staatssicherheit.«

Zum Schluss und zusammenfassend: Der Kulturpreis Deutscher Freimaurer Magdeburg 1998 ist nicht ein Kulturpreis traditionellen Kulturverstehens. Er mag daher auch kein *Kulturpreis der Schönheit* sein. Doch man sollte nicht vorschnell an der Weisheit der Preisverleiher zweifeln. Die Großloge versteht ihn als einen *Kulturpreis der Stärke*, der ein gelungenes und bitter notwendiges Engagement zur Förderung der politischen Kultur im vereinigten Deutschland auszeichnen und zugleich zur Fortsetzung eines solchen Engagements provozieren will.

Die Verleihung des Preises an Ernst-Jürgen Walberg und Thomas Balzer für ihr Projekt »Erinnerungen für die Zukunft« will auch die Brüder Freimaurer auffordern, redlich mit der Geschichte, ihrer eigenen und der deutschen, umzugehen, den Mut zu haben, sich zu erinnern und zu jener *Kultur des Verhaltens* beizutragen, die sowohl Erfordernis gesamtdeutscher Gegenwart als auch Überlieferung bester freimaurerischer Tradition ist.

Es ist der *Kulturpreis einer unbequemen Freimaurerei*, die es nicht aufgegeben hat, Fragen an die Zeit zu stellen und sich selbst zu einem verantwortlichen Handeln zu verpflichten. Nach deutschen Wirklichkeiten zu fragen, über sie nachzudenken, Geschichte nachzuarbeiten, ehrlich und redlich, mit Anteilnahme am Einzelschicksal – all das gehört

zur bürgerlichen Verantwortung hinzu, trägt bei zur Bewahrung des Politischen gegenüber den gegenwärtigen gefährlichen Tendenzen hin zu einer oberflächlichen, lediglich scheinpolitischen Event-Gesellschaft und ist Bestandteil jener zivilen Kultur, derer die Demokratie im wieder vereinigten Deutschland so dringend bedarf. Und hier schließt sich der Kreis: Der Historiker Jürgen Habermas hat die Logen des 18. Jahrhunderts einmal als *publizistische Enklaven bürgerlichen Gemeinsinns* gekennzeichnet, und Lessing spekulierte bekanntlich gar darüber, ob die bürgerliche Gesellschaft überhaupt nicht nur ein Sprössling der Freimaurer sei. Die Loge als Enklave bürgerlichen Gemeinsinns innerhalb der Gesellschaft – wäre das nicht ein Ziel, »recht sehr zu wünschen« auch für unsere Zeit? Und der Weg dahin: könnte er nicht ein innovatives und kreatives »Daherum-Arbeiten« bedeuten, dass der Freimaurerei die ihr von Lessing zuge dachte Patenrolle auch heutzutage gelingt?

Lieber Ernst-Jürgen Walberg, lieber Thomas Balzer, wir beglückwünschen Sie herzlich zum Kulturpreis Deutscher Freimaurer, aber wir sind weit davon entfernt, gönnerhaft neben ihnen zu stehen. Das, was sie geleistet haben und was sie weiter tun, hat und verdient unseren Respekt, weil es gut ist, aber auch, weil es uns selber angeht. Es lädt uns ein zur Identifizierung, und es hilft uns dadurch, unsere eigene freimaurerische Identität zeitgemäß zu begründen!

Quatuor Coronati: neue Leitung – alte Aufgaben (1999)¹

Die Forschungsgesellschaft (Forschungsloge) »Quatuor Coronati« will in drei Erscheinungsformen für die Bruderschaft der deutschen Freimaurer wirken: als Forschungsloge, als Wissensloge und als Kommunikationsloge.

Forschungsloge

Als Forschungsloge fasst »Quatuor Coronati« Brüder aus allen deutschen und aus befreundeten europäischen Großlogen zusammen, die freimaurerische Forschung betreiben und/oder sich für die Ergebnisse freimaurerischer Forschung interessieren. Quatuor Coronati soll dafür den Rahmen schaffen, Kommunikationsmöglichkeiten öffnen – auch mit der »profanen« (besser: »externen«) Freimaurerforschung – und Publikationsorgane (TAU, Quatuor-Coronati-Jahrbuch für Freimaurerforschung) bereitstellen. Diese Forschung soll redlich und solide sein, denn Forschung ist nun einmal Forschung. Diese Forschung soll aber auch Freude machen, soll etwas vermitteln vom Charme jenes kreativen Spiels, das Freimaurerei als Königliche Kunst ja auch ist. Die Forschungsarbeit unserer Brüder soll sich auf viele Felder erstrecken, die für die Entwicklung der Freimaurerei von Bedeutung sind und die immer wieder neu abzustecken sind. Für mich als Sozialwissenschaftler sind dabei Fragen aus den Spannungsfeldern »Loge und Gesellschaft« sowie »Bruder und Loge« besonders wichtig, zumal wir zweifellos zu wenig darüber wissen.

Aber schon für die Gründer der Forschungsloge war ganz klar, dass sich »Quatuor Coronati« vor allem mit Geschichtsforschung zu befassen habe, wobei Ritualistik für mich Bestandteil geschichtlicher, genauer kulturgeschichtlicher Forschung ist. Warum ist historische Forschung so wichtig? Die Antwort kann nur lauten: Vor allem aus den Gegenwartsbedürfnissen der Freimaurerei heraus. Freimaurerei kann sich – gerade, wenn sie im Heute leben und kein erstarrtes Relikt der Vergangenheit sein will – nur von ihren historischen Fundamenten her, nur aus ihrer – zuweilen auch schmerzlich gebrochenen – Geschichte heraus entwickeln.

Nur Geschichte liefert der Gegenwartsfreimaurerei Legitimation, nur Geschichte schafft Identität, nur Geschichte bietet Zukunftsorientierung, Orientierung auch für die notwendigen Prozesse der Veränderung, vor denen wir stehen. Das Wort des Bielefelder Historikers Jörn Rüsen: »Historische Erinnerung ist ein Lebenselixier« gilt für die Freimaurerei ebenso wie die Feststellung des englischen Historikers F. Powicke, dass Menschen ohne »konstruktiven Ausblick auf die Vergangenheit entweder dem Mystizismus oder dem Zynismus verfallen«. Wir Freimaurer brauchen weder dem Mystizismus noch dem Zynismus zu verfallen. Wenn wir historisch ausblicken, so können wir mit Stolz eine Feststellung des polnischen Philosophen Leszek Kolakowski auf unseren Bund beziehen: »Glücklich sind die, denen ihre

1 Am 9. Juli 1999 wurde Bruder Hans-Hermann Höhmann in Weimar zum Meister der Forschungsloge Quatuor Coronati gewählt. Nachstehend veröffentlichen wir Auszüge aus seinen Überlegungen zur Arbeit der Loge. Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 5, September/Oktober 1999, S. 24–25.

eigene Tradition den Glauben an die Gemeinschaft der menschlichen Gattung, den Glauben an Toleranz, die Bereitschaft zum Zusammenwirken und den Kritizismus überliefert hat. Andere haben aus der Tradition den National- und Rassenhass, den Fanatismus, den Kult der Gewalt übernommen.«

Doch Geschichte als Lebenselixier, als Legitimationsgrundlage, als Identitätsstifter und als Gegenwartsorientierung kann nicht von uns nach dem jeweiligen Gegenwartszweck neu erfunden werden. Bedarfsgerecht gemalte historische Kulissen, zweckorientierte Geschichtslegenden und flache »Geschichtspolitik« spenden ebenso wenig Kraft wie das unreflektierte Verbreiten von Listen mit den Namen prominenter Freimaurer. Kraft im Sinne von Lebenselixier entsteht nur durch ein solides und redliches Bemühen um historische Wahrheit.

Das hat Konsequenzen für unsere Arbeit: Wir müssen uns an wissenschaftliche Standards heranarbeiten, auch wenn diese vielleicht gelegentlich unbequem sind; wir sind zu ernsthafter Selbstprüfung und kritischem Diskurs innerhalb unserer Forschungsloge verpflichtet; wir müssen auf die Gefahren ideologischer Entstellungen der historischen Wahrheit hinweisen und zugleich Verzicht leisten, selbst Ideologien oder Legenden zu schaffen; wir brauchen das intensive Zusammenwirken mit der »profanen« (externen) Forschung.

Wissensloge

Wenn es richtig ist, dass die Lebenskraft der Freimaurerei nicht zuletzt aus ihrem historischen Bewusstsein kommt, und wenn es wiederum zutrifft, dass historisches Bewusstsein auf geschichtliches Wissen und zwar richtiges, geprüftes Wissen angewiesen ist, dann hat, so folgt für mich daraus, »Quatuor Coronati« gewissermaßen als »Wissensloge« die Aufgabe, wesentlich daran mitzuwirken, ein solches Wissen in der deutschen Bruderschaft zu verbreiten. Das können wir über unsere Publikationen und unsere Tagungen (nicht zuletzt unsere Arbeitstagungen) tun, das kann über unsere regionalen und örtlichen Arbeitszirkel erfolgen, das kann in den Logen über alle unsere Mitglieder geschehen, auch wenn nicht jeder von uns selbst aktiv forscht.

Seien wir ehrlich: Der Bestand an wirklich verlässlichem Wissen über das Wie und Woher der Freimaurerei ist in der deutschen Bruderschaft relativ niedrig. Historische Erinnerung als Lebenselixier – um noch einmal Jörn Rüsen's Kennzeichnung zu verwenden – ereignet sich viel zu wenig. Das bedeutet aber auch, dass wir wesentliche Ressourcen unserer Lebens- und Überlebenskraft nur unzureichend nutzen: nämlich zu wissen, wer wir sind und wohin wir gehen, weil wir wissen, wer wir waren und woher wir kamen!

Es ist in der Vergangenheit oft die Frage gestellt worden, ob »Quatuor Coronati« »programmatisch« werden, ob die Forschungsloge Entwürfe freimaurerischer Zukunft liefern solle. Ich bin hier außerordentlich skeptisch, nicht nur, weil wir als Forschungsloge nicht in den Entscheidungsbereich von Logen und Großlogen eingreifen können und dürfen, sondern vor allem, weil nicht ein Defizit an Thesen, Programmen und Aufrufen für die in der Tat offenkundigen Entwicklungsprobleme der deutschen Freimaurerei verantwortlich ist, sondern die zu wenig kernige und kraftvolle Identität der deutschen Bruderschaft insgesamt.

Hier ist aber genau der Platz, wo wir als Quatuor Coronati-Brüder wirken können, wirken können als eine zwar indirekte, aber doch wichtige Kraft (wobei ich beides betone: »indirekt« und »Kraft«): durch unsere Beiträge zu einer produktiven Kultur des historischen Erinnerns, die Identität und Orientierung der deutschen Bruderschaft fördert; durch unsere Beiträge zu den bereits von Lessing unverbesserbar klar gestellten Grund- und Lebensfragen unseres Bundes: »Was und warum die Freimaurerei ist, wann und wo sie gewesen, wie und wodurch sie befördert oder gehindert wird«.

Kommunikationsloge

Schließlich, aber nicht zuletzt besteht die Arbeit der Forschungsloge im Vermitteln einer intensiven Kommunikation (Quatuor Coronati als »Kommunikationsloge«). Das bedeutet:

- *Kommunikation der Quatuor Coronati-Brüder untereinander:*
Durch Arbeitstagen, durch das Wirken der Zirkel, durch Kommunikation im Internet. Insgesamt geht es um immer neue Ansätze zum »laut denken mit einem Freunde« (Lessing). Die Parallelität von Forschungsloge und Forschungsgesellschaft, wie sie unsere neue Satzung vorsieht, und die Öffnung der Mitgliedschaft in der Forschungsgesellschaft über den Kreis der Freimaurermeister hinaus führen hier zu neuen, bereichernden Möglichkeiten.
- *Kommunikation zwischen QC und der deutschen Bruderschaft:*
Hier geht es um das Wirken als »Wissensloge«, um Einsatz für Wissensvermittlung, um Sensibilisierung für zentrale Fragen unseres Bundes, um eine Erweiterung der Mitgliederbasis vor allem auch durch die jungen Meister; hier geht es darum deutlich zu machen, dass die Forschungsloge mit ihrer Offenheit für Brüder aller Systeme, mit ihrem Verzicht auf jedes einengende Profil und ihrer Internationalität eine vorzügliche Stätte brüderlicher Begegnung und kreativer Nachdenklichkeit ist.
- *Kommunikation mit den Großlogen, die die VGLvD bilden, und den VGLvD selber:*
Diese sollten mit uns gemeinsam überlegen, wie sie die »Ressource Quatuor Coronati« noch besser nutzen können, von der sie keinerlei großlogenpolitischen Ehrgeiz zu befürchten haben. Es ist bedauerlich, wie unzureichend die Großlogeneleitungen den Wert von »Quatuor Coronati« erkennen. Es geht ihnen wohl immer noch mehr um Administration und Interessenbewahrung als um inhaltlich-freimaurerische Arbeit. Verwaltung geht offensichtlich vor Gestaltung. Nur sehr selten sind QC-Vertreter zu Sitzungen des Senats der VGLvD eingeladen worden – obwohl die Forschungsloge mit ihren 1500 Mitgliedern die drittgrößte Vereinigung innerhalb der VGLvD ist.
- *Kommunikation mit den Brüdern von Forschungslogen im Ausland:*
Wie groß ist unsere Freude, so viele von ihnen immer wieder unter uns zu haben! Von der Forschung her zum Zusammenwachsen der europäischen Freimaurer beizutragen – auch hierin sehe ich einen wichtigen Aspekt der Arbeit von QC.
- *Kommunikation mit der »profanen« (externen) Freimaurerforschung:*
Wir brauchen diesen Kontakt zur inhaltlichen Bereicherung der Forschung und als kritisches Korrektiv in methodologischer Hinsicht. Wir brauchen diesen Kontakt auch, weil »externe« Forscher an manche Frage unbefangener herangehen können als wir selbst. Die Zusammenarbeit sollte über die Geschichtsforschung hinaus zu anderen Disziplinen ausgebaut werden.

- *Schließlich Kommunikation mit der Öffentlichkeit:*

Durch das Veröffentlichen von Forschungsergebnissen, durch öffentliche Vorträge unserer Mitglieder, über eine geeignete Homepage im Internet u.s.w. können wir zur dringend notwendigen Klärung des Freimaurerbildes in der deutschen Gesellschaft beitragen.

Über all dies möchte ich mit allen Brüdern im Gespräch bleiben. Es würde mich freuen, wenn das Forum brüderlicher Begegnung, das die Forschungsloge »Quatuor Coronati« bietet, noch besser genutzt würde. Wir wollen durch Forschung, durch das Wecken von Interesse an freimaurerischem Wissen und durch kreative Kommunikation einer erfolgreichen Entwicklung und der Einigkeit der deutschen Bruderschaft dienen.

Neue Mitarbeiter sind hochwillkommen!

Toleranz als politisches Prinzip und persönliche Tugend – die Sicht eines Freimaurers (2000)¹

Wir alle haben erlebt, wie sehr Toleranz in den vergangenen Monaten zu einem bestimmenden Thema der politischen Diskussion in Deutschland geworden ist. Hierfür gibt es zunächst aktuelle Ursachen: Die zunehmende rechtsextremistische Gewalt gegen Ausländer und deutsche Bürger jüdischen Glaubens macht klare Antworten der deutschen Demokratie und ihrer engagierten Bürger erforderlich. So hat die Bundesregierung zu einem »Bündnis für Demokratie und Toleranz – gegen Extremismus und Gewalt« aufgerufen, und so haben politische Gruppen, Kirchen, Intellektuelle und Bürger wiederholt gegen die gewalttätige Intoleranz von Rechts Stellung bezogen, besonders eindrucksvoll auf der großen Berliner Kundgebung vom 9. November 2000, zu der nicht weniger als 200.000 Menschen demonstrierend und protestierend zusammenkamen.

Doch auch die jüngsten Diskussionen um Einwanderung, »deutsche Leitkultur«, Nationalstolz und multikulturelle Gesellschaft haben zu intensiven Anstrengungen geführt, Toleranz als politisches Grundprinzip einer weltoffenen Demokratie neu zu bestimmen.

Was bedeutet der gegenwärtige hohe Stellenwert der Toleranz im gesellschaftlichen Diskurs der Bundesrepublik?

Er signalisiert zumindest eine bemerkenswerte Tendenz zur öffentlichen Sensibilisierung. Doch mir scheint, dass den Reaktionen, die wir beobachten und an denen wir teilhaben, bisher etwas ausgesprochen Defensives anhaftet.

Demokratie und Toleranz sollen gegen Intoleranz und Gewalt verteidigt, aber auch vertraute deutsche Verhältnisse gegen ein vermeintliches Zuviel an Toleranz abgeschirmt werden. Fruchtbar werden kann die Toleranzdebatte jedoch wohl nur dann, wenn Toleranz zu einer permanenten politischen Gestaltungsaufgabe wird, wenn sie positiv definiert und aktiv gestaltet wird, wenn es gelingt, den demokratischen Verfassungskonsens um den Toleranzbegriff herum zu erneuern und im Verhalten der Bürger zu verankern.

Im Verhalten der Bürger zu verankern – denn es ist ebenso selbstverständlich wie unabdingbar, dass »Toleranz die erste und wichtigste Tugend ist, die geübt werden muss, um das Leben in einer Sozietät nicht nur erträglich, sondern auch effizient zu gestalten ... Sie bleibt Bedingung der Möglichkeit von Freiheit und Würde des Menschen als eines sozialen Wesens, sie bleibt gefordert im Zusammenleben von Mann und Frau, sie ist unerlässlich im Verkehr zwischen großen und kleinen gesellschaftlichen Gruppen, gleich, ob es sich dabei um soziale Schichten, um Ethnien und Völker oder um Religionsgemeinschaften handelt« (Ivo Frenzel).

Toleranz ist auch eine alte freimaurerische Wertvorstellung. Seit dem 18. Jahrhundert waren es nicht zuletzt Vertreter des Freimaurerbundes, die sich für einen toleranten Umgang der Menschen miteinander über nationale, religiöse und soziale Grenzen eingesetzt haben. Doch das bedeutet nicht, dass Freimaurer allein aus ihrer Tradition heraus auch heutzutage besonders viel von toleranten Prinzipien und Formen der Praxis verstünden.

1 Festvortrag zur Preisverleihung beim Wettbewerb »Aktive Toleranz im Zeitalter der Globalisierung« der Loge »Zur deutschen Redlichkeit« in Iserlohn am »Internationalen Tag der Toleranz«, 16. November 2000. Dieser Beitrag wurde bisher nicht veröffentlicht.

Auch für sie muss Toleranz wieder mehr sein als ein »moralischer Aufputz« (so Friedrich Nietzsches kritisches Wort), und deshalb müssen auch sie erneut und ernsthaft ihren Beitrag leisten sowohl zur Verstetigung und Vertiefung der Toleranzdiskussion als auch zur Einübung einer toleranten Praxis.

Deshalb möchte ich meine Skizze zur »Toleranz als politisches Prinzip und persönliche Tugend« auch weniger als Festansprache verstehen und mehr als Werkstattbericht, als Annäherung an eine komplexe Problematik, die uns auf Dauer beschäftigen wird und muss. Ich möchte vermeiden, gleichsam zum Mitglied einer Bordkapelle zu werden, die besinnliche Weisen spielt, während der Dampfer weiterzieht, wohin er will – auch wenn die Reise unverkennbar in die falsche Richtung geht.

Zunächst: Die aktuellen Debatten und politischen Zuspitzungen müssen auf dem Hintergrund der grundstürzenden gesellschaftlichen Veränderungen gesehen werden, die seit den letzten Jahrzehnten des 20. Jahrhunderts Deutschland und die Welt um uns herum erfasst haben.

Moderne Gesellschaften sind seit ihrer Entstehung pluralistische Gesellschaften gewesen. Doch in jüngster Zeit hat die Vielfalt der modernen Lebenswelten beschleunigt zugenommen. Dies gilt für die »realen Welten« von Politik, Wirtschaft und Gesellschaft ebenso wie für die Vielfalt der kulturellen Ausdrucksformen, Verhaltensweisen, Lebensstile, religiösen Überzeugungen und Wertvorstellungen der Menschen. Jede moderne pluralistische Gesellschaft ist daher zugleich eine kulturell differenzierte Gesellschaft. Dies beschreibt ihr Wesen, bedeutet ihren Reichtum, ist aber auch Ursache zahlreicher Konflikte und macht eine gründliche kognitive Aufarbeitung ebenso erforderlich wie die Bereitschaft zu institutionellen Reformen und politischem Engagement der Bürger.

Auch die Prozesse, die zur weiteren Auffächerung der Pluralität geführt haben, sind vielschichtig. Ihre Intensität, ihre Gleichzeitigkeit und ihr weltweiter Charakter haben wiederum zur Folge, dass sie schwer beherrschbar sind und weltweit zum Ansteigen von Intoleranz und Gewalttätigkeit führen.

Um die erwähnte Komplexität zu umreißen, möchte ich in gebotener Kürze sechs Prozesse nennen:

Da ist *erstens* die Globalisierung, die als Verdichtung und Beschleunigung einer weltweiten Vernetzung von Menschen, Informationen, ökonomischen Prozessen, Kapitalströmen und Kulturen dazu führt, dass mühsam und konfliktreich zusammenwachsen muss, was durchaus nicht immer zusammengehört hat.

Da gibt es *zweitens* das Ende der bipolaren Welt nach dem Zusammenbruch der Sowjetunion und das Aufbrechen der totalitären Verkrustungen innerhalb des ehemaligen kommunistischen Machtbereichs, was nationale, ethnische und religiöse Konflikte freilegt oder neu entstehen lässt und vielfach geradezu als Übergang vom Wettstreit der Systeme zum Kampf der Kulturen wahrgenommen wurde. Wegfall hegemonialer Kontrollen und zunehmende Intensität innerer Konflikte in vielen Teilen der Welt lösen wiederum Vertreibungs-, Flucht- und Wanderungswellen aus, die nun in den Aufnahmeländern zu Prüfsteinen toleranten Verhaltens werden.

Hinzuweisen ist *drittens* auf die in vielen soziologischen Konzepten unter wechselnden Leitbegriffen beschriebenen sozialen Veränderungen in Deutschland und den anderen westlichen Industrieländern, die alte gesellschaftliche Verhältnisse auflösen und zu neuen sozi-

alen Strukturen führen. Auch diese Veränderungen, einerlei ob mehr als Risiko oder mehr als Chance gewertet, erweitern die Vielfalt, führen zu zunehmender Pluralität und erhöhen den Bedarf an Toleranz.

In gleiche Richtung wirken *viertens* die Veränderungen der sozialleitenden Werte. Auch sie werden unterschiedlich gedeutet, erscheinen teils als Werteverfall, teils als Neubegründung von Werten, laufen aber jedenfalls auf eine Pluralisierung von Verhaltensweisen sowie auf eine zunehmende kulturelle Differenzierung hinaus, was wiederum bedeutet, dass der Toleranzbedarf wächst.

Fünftens ist auf die Folgen der deutschen Vereinigung mit ihren Friktionen und sozialen Verwerfungen zu verweisen, die unter anderen auch dazu beitragen, jene rechtsradikalen Milieus zu generieren, mit denen wir uns zunehmend auseinanderzusetzen haben.

Und da ist *sechstens* schließlich die Zuspitzung der demographischen Prozesse in Deutschland, die tendenzielle Abnahme und Überalterung der Bevölkerung, die partielle Verknappung der Arbeitskräfte, die unser Land – ob gewollt oder ungewollt – zum Einwanderungsland werden lassen, gleichzeitig aber – in Anbetracht beträchtlicher Arbeitslosigkeit und erheblicher Fremdenfeindlichkeit – wiederum den Toleranzbedarf hierzulande erhöhen.

Da andererseits in Deutschland wie in vielen anderen Ländern ein weitgehender Konsens der Bürger darüber besteht, auch zukünftig in einer freiheitlichen, sozial verträglichen und zugleich ökonomisch effizienten Welt leben zu wollen – und das nicht nur national, sondern auch im Verhältnis zwischen den Staaten, – stellt sich mit Nachdruck die Frage, was erforderlich ist, damit dies wenigstens in Annäherungen gelingen kann.

Wie oft in der Politik lassen sich die Bedingungen leicht bestimmen, aber schwer realisieren. Erforderlich sind Anstrengungen auf drei Ebenen, die miteinander verbunden und aufeinander angewiesen sind:

Erforderlich ist *erstens* der Erhalt und die Weiterentwicklung staatlich-demokratischer Institutionen, die Freiheitsrechten und sozialen Grundrechten entsprechen, die klare Regelmechanismen für politische Entscheidungen zur Verfügung stellen und die verlässlich durchsetzen, dass Verfassung und Recht von allen Bürgern respektiert werden.

Geboten ist *zweitens* das Bemühen um soziale Gerechtigkeit als dem wesentlichen Inhalt und zugleich Fundament der Demokratie. Das demokratische Regelspiel leidet und Konflikte nehmen überhand, wenn das Prinzip Gerechtigkeit zu kurz kommt. Dabei ist nicht Gerechtigkeit im Sinne von Gleichheit anzustreben. Ziel muss vielmehr sein, die vertretbaren Ungleichheiten und die wünschenswerten Gleichheiten in ein produktives und ausgewogenes Verhältnis zueinander zu bringen, ein Verhältnis, in dem der Freiheit des Einzelnen, dem gesellschaftlichen Fortschritt, der wirtschaftlichen Leistungsfähigkeit und dem solidarischen Zusammenhalt der Gesellschaft gleichermaßen gedient ist.

Notwendig ist *drittens* die Bewahrung und die Praktizierung von Toleranz. Toleranz ist das unverzichtbare Medium, das die verschiedenen sozialen, weltanschaulichen und ethnisch-nationalen Gruppen der Gesellschaft verträglich miteinander auskommen lässt und das den politischen Prozess zugleich für Innovationen öffnet. Die UNESCO-Erklärung der Prinzipien der Toleranz vom 16. November 1995 stellt daher überzeugend fest: »Toleranz ist der Schlussstein, der Menschenrechte, Pluralismus, Demokratie und Rechtsstaat zusammenhält.«

Doch bevor ich meine Anmerkungen zur Toleranz fortsetze, möchte ich einige mir heutzutage und hierzulande wichtig erscheinende Zwischenbemerkungen machen: Die genannten Prinzipien – insbesondere Demokratie, freiheitlicher Rechtsstaat und Toleranz – sind sehr wesentlich aus der europäischen Entwicklung der letzten 300 Jahre hervorgegangen. Sie sind im Kern jedoch älter, haben Wurzeln auch in anderen, nichtchristlichen Kulturen – etwa im maurisch-islamischen Spanien vor der Reconquista – und werden mehr und mehr auch zum Bestandteil einer sich formierenden politischen Weltkultur. Deutsche Leitkultur sind sie allerdings über entscheidende Phasen des 19. und 20. Jahrhunderts nicht gewesen. Gewiss, die deutsche Tradition der Aufklärung und des Liberalismus vermittelte im 19. Jahrhundert viele Impulse in andere Länder, und Deutschland ist gewiss kein Land, das dem Westen kulturell nicht verbunden gewesen wäre und nicht an seiner Entwicklung teilgenommen hätte. Gleichwohl: Der politischen Wertegemeinschaft westlicher Länder gehörte Deutschland in politisch entscheidenden Phasen der jüngeren Geschichte nicht an – nach 1918 noch weniger als vor 1914, und schon gar nicht nach 1933.

Insbesondere seit dem Ersten Weltkrieg wurden den »Ideen von 1789« in Theorie und Praxis die »Ideen von 1914« entgegengesetzt. Eigene Beiträge zur Tradition von Aufklärung und Toleranz wurden verleugnet, lange bevor die Nazis Lessings Nathan von den deutschen Bühnen verbannten. »Machtgeschützte Innerlichkeit« trat an die Stelle demokratischer Offenheit, westliche Zivilisation wurde gegenüber deutscher Kultur abgewertet, Gemeinschaft wurde verklärt, Gesellschaft verdammt. Und so waren es nach 1945 – bei allen ihren Verdiensten – nicht primär die Väter des Grundgesetzes, die eine verlässliche Basis für den demokratischen Rechtsstaat schufen, sondern das internationale Umfeld, und es ist nicht zuletzt der Faktor »gelungener Transfer politischer Kultur von außen«, was den Erfolg und die zunehmende Verwurzelung der Demokratie im Deutschland der Nachkriegszeit erklärt – was uns andererseits allerdings auch fragen lässt, wie sicher wir uns unserer politischen Kultur heute eigentlich sein dürfen.

Zurück zur Toleranz: Toleranz bestimmt die Prozessqualität der Demokratie. Toleranz hat eine vermittelnde, eine gemeinschaftserhaltende, eine die individuellen und gruppenbezogenen Freiheitsrechte sozialisierende Funktion. Toleranz ist dabei nicht im Sinne von bloßer Duldung zu verstehen (das war schon Goethe zu wenig), sondern im Sinne einer Anerkennung des Gegenübers, die auf der Einsicht beruht, dass andere nicht nur einfach anders sind, sondern dass sie als Menschen ein Recht haben, anders zu sein, und dass gerade in einem flexiblen Miteinander abgegrenzter und doch offener Identitäten der soziale und kulturelle Reichtum (sozusagen das »Lebenselixier«) einer pluralistischen Gesellschaften besteht.

Nicht nur Strukturen und politische Auffassungen müssen im Sinne von Anerkennung toleriert werden, sondern auch Kulturen. Kulturen regeln das Verhalten der Menschen und bestimmen ihr Weltbild. Kulturen sind Quellen von individueller und kollektiver Identität, und – Kulturen stiften Heimat! Das müssen wir wissen, wenn wir uns mit den Kulturen der Menschen auseinandersetzen, die zu uns kommen. Fehlende interkulturelle Toleranz zerstört Heimat, entwirzelt Menschen und vergrößert wiederum das Konflikt- und Gewaltpotenzial in unserer Gesellschaft.

Toleranz ist das ebenso grundlegende wie unverzichtbare Stilprinzip der Demokratie. Als Stilprinzip kann Toleranz allerdings kaum politisch geregelt und durchgesetzt werden. Gewiss: Der Staat hat institutionelle Voraussetzungen zu schaffen, vernünftige und verlässliche Gesetze insbesondere. Das Gelingen von Toleranz hängt jedoch weitgehend vom to-

leranten Verhalten engagierter Bürger ab. Insofern ist Toleranz nicht nur ein unabdingbares politisches Prinzip, sondern auch eine persönliche Tugend, die es überall einzuüben und zu praktizieren gilt.

Tugend scheint nun zunächst ein altmodischer Begriff zu sein, der zudem in den 1960er und 1970er Jahren mit Kritik an damals als peinlich empfundenen deutschen Sekundärtugenden wie Gehorsam, Sauberkeit und Fleiß abgewertet wurde – wie ja auch die Toleranz als herrschaftsstützende »repressive Toleranz« (Herbert Marcuse) zeitweise in einem eher negativen Licht erschien.

Was aber meint der Tugendbegriff wirklich? Wenn wir ihn – auf den Spuren des Aachener Universitätsphilosophen Klaus Hammacher – historisch zurückverfolgen, so begegnen wir bereits bei Aristoteles der Auffassung, dass gute Handlungen nicht aus dem Denken des Guten hervorgehen, sondern aus guten Gewohnheiten. Und selbst der Rationalist Descartes spricht in deutlicher Umkehrung der Vorstellung von einer bloß gedanklichen Auslösbarkeit richtigen Handelns von den Tugenden als den »Gewohnheiten der Seele, die diese zu bestimmten Gedanken veranlassen«. Und so kann wohl auch die Idee der Toleranz nur dann wirksam werden, wenn sie in ein solchermaßen tugendhaftes Verhalten eingebettet ist, das heißt, wenn das Miteinanderauskommen in einer pluralen Welt von jedem einzelnen Bürger im persönlichen Umgang immer wieder eingeübt wird.

Tolerantes Verhalten einzuüben, ist nach aller Erfahrung allerdings schwer. Denn uns begegnet immer wieder Fremdes, und das Fremde stört, irritiert und macht Angst. *Einen* Weg, wie die Idee der Toleranz im toleranten Umgang miteinander umgesetzt werden kann, zeigt Lessing im Nathan. Lessings Weg ist die Anerkennung des ursprünglich Fremden als Freund. »Wir müssen, müssen Freunde sein«, so Nathan zum Tempelherrn, – »Geh, aber sei mein Freund«, so Saladin zu Nathan.

Freilich, das Miteinander von Nathan, Tempelherr und Saladin ist für die Beteiligten angenehm, scheinen sie doch – bei allen religiösen Unterschieden – Vertreter einer Kultur und eines Verhaltensstils zu sein. Saladin ist ein Morgenländer nach abendländischem Geschmack (wie ja auch Goethes Suleika eher Marianne von Willemer ist als das Abbild eines wirklichen persischen Mädchens). Um beim »Westöstlichen Diwan« zu bleiben: Goethes »Wer sich selbst und andre kennt, wird auch hier erkennen: Orient und Okzident sind nicht mehr zu trennen« gilt gewiss im Sinne der mit der Globalisierung verbundenen Vernetzungen, doch kaum für konkretes Aufeinandertreffen von Kulturen. Da gibt es Fremdheiten, die uns auch ganz persönlich begegnen, und unsere Einübungsaufgabe besteht darin, mit diesen Fremdheiten zu leben und sie dennoch zu überbrücken; Identitäten zu schonen, kulturelle Heimat zu belassen und dennoch das Miteinander zu versuchen; Grenzen zu respektieren und sie trotzdem zu öffnen; Vermischungen von Kulturen zuzulassen und sich des entstehenden Reichtums zu freuen, beispielsweise durch Wahrnehmung einer so gelungenen Kulturmischung, wie sie etwa das Rheinland repräsentiert.

Um zum Beginn zurückzukehren und gleichzeitig zu schließen: Es ist zu hoffen, dass die gegenwärtigen Entwicklungen und Debatten in unserem Lande als folgenreicher »Ruck durch Deutschland« wirken. Das bedeutet, dass es nicht beim Symbolakt des im Mai 2000 initiierten »Bündnisses für Demokratie und Toleranz« bleiben darf, sondern dass alle Anstöße in einen anhaltenden Prozess einmünden sollten:

- intensiv über die Grundlagen deutscher Geschichte und Kultur nachzudenken,
- sich darüber klar zu werden, in welcher Welt wir morgen leben wollen und welche Voraussetzungen dafür zu erfüllen sind und
- sich bewusst zu machen, wie sehr wir dazu der Toleranz bedürfen, der Toleranz, die ganz privat und persönlich im konkreten Miteinander der Menschen beginnt, die sich aber – wenn sie als Anerkennung des anderen in seiner Verschiedenheit praktiziert wird – umgehend in eine unverzichtbare öffentliche Tugend verwandelt.

Auch wir Freimaurer müssen Fragen an uns selber stellen:

- Ist die Loge wirklich so umfassend, so plural, so lebendig, dass sie zu einer Übungsstätte für anerkennend-aktive Toleranz taugt?
- Ist die Vielfalt der Themen, mit denen wir uns beschäftigen, groß genug, um die Chance einer kontroversen Aufarbeitung zu bieten?
- Entspricht das freimaurerische Engagement für Toleranz heute der ständigen Berufung auf Teilhabe von Freimaurern an der Entwicklung der Toleranzidee?
- Toleranz als persönliche Tugend mit öffentlicher Wirkung, wird sie von uns Freimaurern ausreichend geübt?

In seiner Ansprache anlässlich der Gründung des »Bündnisses für Demokratie und Toleranz« am 23. Mai 2000 in Berlin betonte György Konrad, ungarischer Dissident, heute Präsident der Akademie der Künste in Berlin und jüngst mit dem Aachener Karlspreis ausgezeichnet, wie einfach und wie schwer zugleich die Aufgabe ist: »Wo die Idee der zivilen Gesellschaft wie selbstverständlich verankert ist«, so Konrad, »wird Demokratie nicht nur von denen verteidigt, die von Berufswegen dazu berufen sind, sondern auch von denen, die eigentlich einer anderen Arbeit nachgehen. Ein selbstbewusster Bürger verzichtet nicht auf das Recht öffentlichen Nachdenkens. Wenn es die Situation erfordert, dann stellt er sich hin und sagt, was zu sagen ist, und wenn die Gesellschaft im Denken, in der Sprache, in der Argumentation und im Verhalten dem Anspruch der Demokratie gerecht wird, dann finden Extremisten keine Bühne zum Krakelen.«

Und György Konrad schloss mit einer Anmahnung des eigentlich Selbstverständlichen: »Der Anspruch auf ein Europa, in dem der Nächste von niemandem getötet, geschlagen oder beleidigt wird, nur weil er ist, wie er ist, sollte doch keine so große Sache sein. Um das zu erreichen, müssen wir nun wirklich keine Engel sein. Engel zu sein, damit hat es da drüben noch Zeit genug.«

Aber – und damit komme ich zum Ende – uns einüben in Toleranz, das müssen wir hier und heute.

Lob eines Brückenbauers: Dr. Alois Kehl zum 80. Geburtstag (2003)¹

Meine Damen und Herren,
liebe Schwestern und Brüder,
vor allem aber: lieber Herr Kehl!

Es ist eine herzliche Freude für uns alle, dass wir heute Ihren achtzigsten Geburtstag mit Ihnen hier im Kölner Logenhaus feiern können. Und wir feiern zugleich Ihre ganz spezifische Zugehörigkeit zu unserem Bund und zu unserer Loge, die in diesem Jahr 35 Jahre besteht, eine Zugehörigkeit, durch die Sie in vielerlei Hinsicht unser Freund und Wegbegleiter geworden sind, deren Wert jedoch gerade auch in der von Ihnen bewahrten Unabhängigkeit besteht. Sie sind zum Begleiter der Freimaurer geworden, ja – wie Sie selbst gern sagen – zum »Bruder im freien Geist«, ohne selbst Freimaurer zu werden.

Dr. Kehl hat dieses »außen und zugleich innen Sein« im Bezug auf die Freimaurerei einmal mit folgenden Worten eindrucksvoll beschrieben: »Ich bin Außenstehender, ja. Ich gehöre dem Freimaurerbund nicht an und bin nicht Mitglied in einer Loge. Und doch, meine ich, wenn ich auf meine 30-jährige (jetzt 35-jährige) Verbundenheit mit den Freimaurern zurückschaue, eine gewisse Initiation erlebt zu haben. Keine rituelle natürlich, sondern eine spirituelle. Keine Initiation, die zur Aufnahme führt, sondern eine Initiation in die Geistesgemeinschaft der Freimaurer.«

Und er hat diesen speziellen und ihn sehr prägenden Initiationsweg dann weiter beschrieben: »Es begann mit einem *Zufall*. Der Zufall brachte mich in *Kontakt* mit der Loge Ver Sacrum in Köln. Dieser Kontakt weckte meine *Neugierde*. Und indem ich ihr nachgab, kam ich zu guten *Kenntnissen*. Diese Kenntnisse bewirkten meine *Sympathie*. Die Sympathie wurde zum *Vertrauen*. Und aus dem Vertrauen wurde *Freundschaft*.«

Das sind – nicht zufällig wohl – sieben Stufen einer Initiation, erfüllt von freimaurerischer Geisteshaltung und dargelegt in der Sprache eines freimaurerischen Katechismus.

Die genannten Stufen vermitteln nebenbei auch eine überzeugende Anleitung, auf welche Weise allein der Weg eines zukünftigen Mitglieds in die Loge gelingen kann, und sie beinhalten damit auch eine beherzigenswerte Empfehlung an uns Freimaurer für den Umgang mit Suchenden: sich Zeit lassen, behutsam Kontakt herstellen, Neugierde wecken, Kenntnisse vermitteln und wieder warten, ob Sympathie entsteht, auf deren Grundlage sich Vertrauen und Freundschaft entwickeln können.

Für Alois Kehl und für uns Freimaurerbrüder und -schwestern (denn Dr. Kehl war und ist ja auch ein Brückenbauer zwischen der traditionellen männlichen und der dynamisch-neuen femininen Freimaurerei in Deutschland) hat dieser Initiationsweg zu 35 Jahren Freundschaft, menschlicher Offenheit füreinander und einem nie endenden Gespräch geführt.

Lieber Herr Kehl, heute feiern wir mit Ihnen Ihren 80. Geburtstag, und ich freue mich über die Ehre, Ihre Person und Ihr Wirken zu würdigen, wenn es sicherlich auch nur unvoll-

1 Laudatio auf einen »Bruder im freien Geist«, 15. September 2003, Logenhaus Köln. Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: TAU, Zeitschrift der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, Nr. II, 2003, S. 50-53.

kommene Skizzen sind, die ich vortragen kann und die sich in vielerlei Hinsicht ergänzen ließen.

Vom Menschen Alois Kehl, vom Wissenschaftler – und das heißt für uns vor allem vom Freimaurerforscher und intellektuellen Begleiter – sowie vom Priester, vom Mann der Kirche und des Glaubens, gilt es gleichermaßen zu sprechen. Anders gesagt: Vom Freund und Bruder Kehl, vom Dr. Kehl und vom Pater Kehl wird die Rede sein.

Wenn ich den Menschen würdige, wie ich ihn erlebt habe und erlebe, so formen sich nachhaltige Eindrücke:

- menschliche Zugewandtheit verbunden mit nobler Zurückhaltung, Interesse am anderen, Ernst und Humor, stiller, feiner Humor, Hilfsbereitschaft, Treue, Treue auch zum Bund der Freimaurer, wie sie bei Freimaurern selbst nicht immer erlebbar ist;
- Gesprächs- und Kommunikationsbereitschaft, die Fähigkeit zuzuhören und andere Positionen vom eigenen Standpunkt aus anzuerkennen;
- aktive Toleranz auf der Basis einer einmal von ihm selbst folgendermaßen formulierten Toleranzmaxime: »Dem anderen die Freiheit geben, die ich mir selbst nehme; aber auch mir selbst die Freiheit nehmen, die ich dem anderen gebe.«

Das ist weit mehr als eine abstrakte Formel. Dahinter ist die Fähigkeit zur Liebe erkennbar, verbunden mit dem Mut zur Kritik, wo eigene Überzeugung kritische Stellungnahme erfordert.

Und dahinter wird immer wieder die Überzeugung spürbar, dass Wahrheit zu zweit beginnt, dass sie im Dialog gefunden werden muß und dass – nach Lessings Wort – »nichts über das laut denken mit dem Freunde geht«.

Und damit komme ich vom Freund, vom »Bruder im freien Geist« Alois Kehl zum Dr. Kehl, zum Freimaurerforscher, zum Historiker, Philosophen und Religionswissenschaftler, zum intellektuellen Begleiter der Freimaurer.

An der Universität zu Köln und Bonn als Altphilologe tätig, konnte er uns seine profunden Kenntnisse frühchristlicher Geschichte und Religiosität, aber auch der griechisch-römischen Philosophie vermitteln. Als Priester der römisch-katholischen Kirche war und ist er Fachmann für das schwierige Verhältnis zwischen Kirche und Freimaurerei. Aber er ist mehr als bloßer Experte, er ist Brückenbauer und Moderator in einem Konflikt, der zwar in vielerlei Hinsicht historisch verstehbar, vom Wesen der Freimaurer wie der Religion her aber überholt und unbegründet ist. Die Seriosität dieser Mittlerfunktion ist dabei darin begründet, dass seine doppelte Loyalität außer Zweifel steht: als Freund der Freimaurer und als gläubiger Christ sowie als Priester seiner Kirche. Ich werde hierauf später noch einmal zurückkommen.

»Laut denken mit dem Freunde«: Wenn man das schöne Buch mit seinen Beiträgen zur Freimaurerei zu Hand nimmt, so wird deutlich, wie sehr das Nachdenken über Freimaurerei und ihre historisch-philosophischen Hintergründe und Begleitphänomene entscheidende Impulse aus Dr. Kehls Mitarbeit in freimaurerischen Einrichtungen erhalten hat, mögen es die Logen sein, die Forschungsloge »Quatuor Coronati« oder die Akademie »Forum Masonicum«. Die intellektuelle Wegbegleitung erfolgte auf der Grundlage einer festen Einbindung in die freimaurerische Gruppe. Nicht zuletzt die Kontinuität der Freundschaft vermittelte Anregung, Brüder und Schwestern fragten, und Alois Kehl

gab Antworten, oder – so wird er es vermutlich lieber hören –, er bemühte sich um Antworten, um Annäherungen an das Wahre, das Vernünftige. Denn es ging Alois Kehl nie um ein Verkünden feststehender Wahrheiten, es ging um ein Vermitteln von Sichtweisen, um ein Erproben von Perspektiven, um rationalen Diskurs, um klare Gedanken, um das unpathetische Wort.

Dr. Kehl hat uns geholfen, Freimaurerei in Kontexte einzuordnen und Bezüge zu Umfeldern herzustellen. Er hat mit uns über die mannigfaltigen Einbettungen der Freimaurerei nachgedacht, die sich ja nie außerhalb historischer, geistesgeschichtlich-religiöser und kultureller Zusammenhänge entwickelt hat. Viele seine Beiträge müssten zur Pflichtlektüre jedes Freimaurers werden, etwa der bedeutende Aufsatz über »Symbol und Wirklichkeit«, wobei der Abschnitt »Schwierigkeiten und Gefahren im Umgang mit Symbolen« besonders wichtig ist.

Intellektuelle Wegbegleitung, Einordnen in Kontexte, Deuten von Phänomenen, die Bedeutung haben für den Freimaurerbund – hier denke ich etwa an die schönen Arbeiten über »Vertrauen«, über die »heilende Wirkung des Wortes« und über »das Verstehen fremder Kulturen« – die Mitwirkung an unserer Arbeit durch ein parallel zu ihr verlaufendes Philosophieren für und mit uns –, all dies bedeutet ein großes Geschenk für uns.

Wir Freimaurer haben ja mit unserem Selbstverständnis ein beträchtliches Problem: Wir können uns nur aus unserer Geschichte heraus legitimieren. Diese Verwiesenheit auf Geschichte führt aber leicht zu Versuchen, Geschichte umzudeuten, selektiv mit ihr zu verfahren, gar Neues zu erfinden und gefällige historische Kulissen für zeitgenössische Stücke zu entwerfen. Kurz: Es schieben sich – befördert durch die Abgeschlossenheit der Loge, das sogenannte »freimaurerische Geheimnis« – innere Bedürfnisse und Innensichten übermächtig in den Vordergrund. Es droht der Verlust einer richtigen, einer vernünftigen, einer realistischen Perspektive. Die Komplexität der Vergangenheit, ihre Gebrochenheiten, ihre Widersprüche, all das, was zusammengenommen ja erst das hervorbringt, was der Historiker Jörn Rüsen das »Lebenselixier historischer Erinnerung« genannt hat, geht verloren. Es drohen Verflachung und Ideologie. »Deshalb, – so haben Sie einmal ebenso anschaulich wie prägnant gesagt – »müssten die Freimaurer die Fenster des Tempels öffnen, nicht, damit die Welt hineinschauen kann, sondern damit die Freimaurer hinausschauen können«.

Sie, lieber Herr Kehl, sind immer ein Lehrer dieses Hinausschauens, ein Anwalt komplexer Sichtweisen gewesen. Sie haben vielfältige Zugänge zum Phänomen Freimaurerei erschlossen, und Sie haben nachhaltig gewirkt, wenn es darum ging, die Freimaurerei zu sich selbst zurückzuführen. Ihre im Buch dokumentierten klärenden Beiträge zu Themen wie »Die Freimaurerei«, »Freimaurerei und Religion« sowie »Der Große Baumeister der Welt« – um wieder die Titel nur einiger Ihrer Publikationen zu nennen – mögen als beispielhaft für dieses Wirken genannt sein.

Doch wir verdanken Alois Kehl nicht nur wissenschaftliche Darstellungen und analytische Interpretationen. Wir haben ihm auch für zahlreiche Beiträge zu danken, die »Zeichnungen« darstellen im vollen Sinne des alten freimaurerischen Brauchs, rituelles Geschehen durch Worte der Nachdenklichkeit, der Wegweisung und der Ermutigung zu ergänzen. Wie anders wäre zu verstehen, wenn einmal Sie das Bibelwort vom Licht für die Welt und vom Salz für die Erde folgendermaßen auf die Freimaurerei bezogen haben: »Die Loge ist das Licht, das nicht übersehen werden kann. Der Freimaurer ist wie das Salz,

das, unter die Speise gemischt, nicht mehr zu sehen ist, aber seine Wirkung kann man schmecken. So ist der einzelne Freimaurer vielleicht als Freimaurer gar nicht zu erkennen, aber er wirkt und hilft, dass seine Umgebung ein wenig menschenwürdiger, freundlicher wird.«

Wer über den Wissenschaftler und Redner Alois Kehl spricht, wird schließlich seine Sprache, seine Gabe überzeugender schriftlicher und mündlicher Vermittlung zu erwähnen haben. Dr. Kehl schreibt eine wissenschaftliche Prosa von hoher Qualität, er ist ein Meister klarer Begriffe und stringenter analytischer Verknüpfungen. Doch auch und vielleicht in besonderem Maße ist ihm die Kunst der klaren und eindrücklichen mündlichen Vermittlung von Gedanken eigen, die Kunst der wissenschaftlichen und didaktischen Rede, die Begabung zum Philosophieren für andere und vor anderen, die Fähigkeit, Charisma mit Schlichtheit und allem Verzicht auf Präention und Pathos zu verbinden.

Zum Schluss nun einige Worte zum Pater Kehl, zum Mann des Glaubens und der Kirche. Die Freundschaft mit Freimaurern und Freimaurerinnen, die Wertschätzung für unseren Bund und das Gedankengut der Freimaurerei auf der einen und die feste Verankerung im Glauben und in seiner Kirche auf der anderen Seite brachten es konsequenterweise, ja man könnte sagen zwangsläufig mit sich, dass das Bemühen um wechselseitiges Verständnis, dass Aufklärung hüben und drüben, dass Vermittlung zwischen beiden Seiten, Kirche wie Freimaurerei, zu den Hauptanliegen des Freimaurerfreundes und katholischen Priesters Alois Kehl geworden ist. Dabei leitete ihn die Überzeugung, »dass« - ich zitiere - »auch der katholische Freimaurer seine gläubige und katholische Weltanschauung unbeschadet bewahren und dem freimaurerischen Vorstellungsrahmen einfügen kann«. So musste ihn - wie uns Freimaurer - die Erklärung der Unvereinbarkeit von Logen- und Kirchenmitgliedschaft seitens der Deutschen Bischofskonferenz vom 12. Mai 1980 sehr enttäuschen, und er hat publizistisch mit großem Engagement darauf reagiert. Für beide Seiten fair, nobel im Ton und überzeugend in der intellektuellen Qualität der Argumente, stellte er den Feststellungen der Erklärung seine Sicht von Freimaurerei gegenüber: dem Vorwurf der Verschwommenheit das Prinzip der Offenheit, dem Vorwurf der Ersatzreligion das Prinzip der primär ethischen Interpretation der Rituale, dem Vorwurf antireligiöser freimaurerischer Positionen das Prinzip der Absage an dogmatische Festlegungen seitens der Freimaurerei.

Freilich hat er in seinen Stellungnahmen auch auf Fehler, Ungeschicklichkeiten und Törichtes auf Seiten der Freimaurer verwiesen, was leider unsererseits nicht so gern gehört, nicht so eifrig zitiert und nicht so redlich aufgearbeitet worden ist.

Inzwischen hat sich erfreulicherweise herausgestellt, dass der Dialog trotz aller Rückschläge weitergeht, und die Tatsache, dass das Verhältnis von Freimaurerei und katholischer Kirche nicht von der Agenda kirchlicher Einrichtungen, insbesondere der Ausbildungszentren und Akademien verschwunden ist, ist sicher auch das Verdienst von Pater Alois Kehl und seiner Unerbittlichkeit, für die Freimaurer die faire Chance einzufordern, kirchlicherseits so wahrgenommen zu werden, wie sie sich selbst verstehen.

Doch nicht nur in der Auseinandersetzung auf der oberen organisatorischen und weltanschaulichen Ebene, auch in der ganz konkreten menschlichen Beziehung in der Loge ist der Pater Kehl eben auch als *Pater* Kehl wichtig geworden. An Pater Kehl konnten sich die Brüder gleichsam abarbeiten, die offene, unbewältigte Probleme mit Kirche und Glauben hatten. Mit Einfühlung und Toleranz, doch auch mit festen Standpunkten

half er auch hier zu ordnen, ohne zu bevormunden oder gar zurechtzuweisen. Er hat die seelsorgerische Dimension seines Wirkens in der Loge nie betont und schon gar nicht beansprucht, und doch war und ist diese Dimension vorhanden, zum Beispiel und vielleicht vor allem dann, wenn es nach dem Tod von Brüdern um die Verwirklichung des Wunsches ging, als gläubige Christen nach dem Ritus der katholischen Kirche verabschiedet und bestattet zu werden. Pater Kehl war dann ganz einfach präsent als Mensch und als Priester.

Zum Schluss und mit Nachdruck:

Lieber Doktor, lieber Pater, lieber Bruder Kehl,
die Freimaurer und Freimaurerinnen schulden Ihnen Dank, und sie wünschen Ihnen Glück, Gesundheit, Schaffenskraft und auch weitere Freude an der Königlichen Kunst.

Sie gratulieren Ihnen herzlich zu Ihrem hohen Ehrentag, Ihrem 80. Geburtstag, und sie hoffen, dass der Große Baumeister das Seine tut, damit Sie noch lange bleiben, was sie oft und gern von sich gesagt haben: »unser Bruder im freien Geist«!

»Ver Sacrum« – junge Loge in veränderter Zeit (2005)¹

Im Jahre 2005, in einer Zeit des Umbruchs und der Neuorientierung – Stichwörter: Reformen von Wirtschaft und Gesellschaft, Wertewandel, Globalisierung, fundamentalistischer Terror sowie Gefährdung der internationalen Sicherheit und Stabilität – feiert die Freimaurerloge »Ver Sacrum« die 50. Wiederkehr ihres Gründungsjahrs. Im Jahre 1955, in einer Zeit der Konsolidierung nach Krisen, Umbrüchen und Katastrophen – Stichwörter: Nazi-Diktatur und Zweiter Weltkrieg, Niederlage, Befreiung und Neuaufbau – wurde sie gegründet.

Ursprünglich entstanden ist die Loge »Ver Sacrum« als Deputationsloge der Loge »Zum Ewigen Dom«. Das in Namen und Auftrag der damals bestehenden Landesgroßloge Nordrhein-Westfalen seitens der Mutterloge erteilte Konstitutionspatent trägt das Datum des 9. Mai 1949. Am 26. Juni desselben Jahres wurde durch den stellvertretenden Landesgroßmeister, Br. Otto Schulze, das maurerische Licht eingebracht. Erster Meister vom Stuhl war der Kölner Facharzt für Orthopädie Dr. Alfred Habicht, ein menschlich wie fachlich hochgeschätzter Mediziner. Neben ihm sind aus den frühen Tagen der Loge insbesondere auch die Brr. Herbert Buchwald, Rudolf Jardon und Hans Schultheis als wichtige Impulsgeber zu nennen. Große Unterstützung fanden die Gründer-Brüder der Loge bei Dr. Theodor Vogel, dem ersten bedeutenden Großmeister der deutschen Freimaurer nach dem Zweiten Weltkrieg, der von der Idee des »Ver Sacrum«, des Neuaufbruchs der Jungen, begeistert war. Dr. Rudolf Jardon war der geistige Kopf und rituelle Architekt der neuen Loge. Unter seiner Stuhlmeisterschaft wurde »Ver Sacrum« am 30. Oktober 1955 eine selbständige, gerechte und vollkommene Loge. Die feierliche Einsetzung nahm Br. Fritz Theiß vor, der Großmeister der »Vereinigten Großloge von Deutschland«. Redner der Festarbeit war der spätere AFuAM- und VGLvD-Großmeister Dr. Hans Gemünd, der mit seiner Zeichnung »Recht auf Freiheit des Denkens« eines der Leitmotive der Entwicklung der jungen Loge ansprach. Die Loge »Ver Sacrum« ist seit ihrer Gründung Mitgliedsloge der heutigen »Großloge der Alten, Freien und Angenommenen Maurer von Deutschland« (GL AFuAM), die wiederum den »Vereinigten Großlogen von Deutschland – Bruderschaft der Freimaurer« (VGLvD) angehört. Im Rahmen der VGLvD trägt die Loge die Matrikelnummer 797.

Die Loge »Ver Sacrum« wollte von Anfang an junge und jung gebliebene Menschen in eine zukunftsorientierte Freimaurerei einbinden. Dies verdeutlicht auch der gewählte lateinische Logenname, der auf eine altrömische Legende verweist: Eine Stadt wird von tödlichem Unheil bedroht. Um verschont zu werden, versprechen die Einwohner, den Göttern die nächste Generation junger Menschen zu opfern. Die Götter verzichten auf dieses Opfer, verpflichten aber die Jugend der Stadt zum Aufbruch aus den alten Mauern und zur Errichtung einer neuen Stadt. Ludwig Uhland hat diesen Auftrag in seinem Gedicht »Ver Sacrum« mit folgenden Worten umschrieben:

1 Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: *Ver Sacrum als Auftrag 1955–2005. Festschrift zum 50-jährigen Bestehen der Loge*, Köln 2005, S. 17–27

*... »Nicht lässt der Gott von seinem heil'gen Raub,
Doch will er nicht den Tod, er will die Kraft;
Nicht will er einen Frühling welk und taub
Nein, einen Frühling, welcher treibt im Saft.
... Ihr seid das Saatkorn einer neuen Welt;
Das ist der Weihefrühling, den er will.«*

Wie viele Gestaltungsvorschläge für die neue Loge geht auch der Name »Ver Sacrum« auf den großen Anreger der Bauhütte, Br. Rudolf Jardon zurück, der sich bei der Namenswahl an der gleichnamigen Zeitschrift der Wiener Sezession orientierte, einer Vereinigung von Künstlern, die – wie die junge Loge – eigene und zugleich neue Wege gehen wollte. Auch die Gestaltung des Logenbijous durch Br. Jakob Bachem weist mit ihrem eleganten Jugendstilde-sign auf den Wiener Anstoß hin.

Die Loge »Ver Sacrum« hat versucht, den mit ihrem Namen formulierten Auftrag zu erfüllen. Ihre Mitgliederzahl wuchs nach der Gründung an, erreichte in den 1960er Jahren ihren Höhepunkt und beläuft sich gegenwärtig auf 50 Brüder. Der stete Wechsel in der Logenführung, den das Hausgesetz vorsieht – nach längstens drei Jahren muss bei den hammerführenden Beamten ein Amtsübergang stattfinden –, vermittelte der Loge immer wieder neue Impulse für die Gestaltung ihrer Arbeit, wenn es auch manchmal schwerfiel, die geeigneten Nachfolger in den leitenden Beamtenpositionen zu finden und Schwankungen im Aktivitätsniveau der Loge nicht zu vermeiden waren.

Die innere Arbeit der Loge wurde und wird geprägt durch kreative Pflege des freimaurerischen Rituals. Das von Br. Rudolf Jardon bereits vor Gründung der damaligen »Vereinigten Großloge von Deutschland«, die am 19. Juni 1949 in der Frankfurter Paulskirche stattfand, auf der Grundlage bestehender Rituale (vornehmlich des Rituals der Großloge »Zur Sonne« in Bayreuth) erarbeitete Ritual des Lehrlings-, Gesellen- und Meistergrades vermittelt auf überzeugende Weise, was ein freimaurerisches Ritual zu leisten vermag: Ruhe und Nachdenklichkeit zu fördern, ethische Erziehung durch Symbole und rituelle Handlungen zu bewirken und Impulse zur Auseinandersetzung mit menschlichen Grenzerfahrungen zu vermitteln.

Zu den Grundlagen der Loge »Ver Sacrum« gehört auch die im Hausgesetz festgelegte Beschränkung der Mitgliedschaft auf die alten symbolischen Grade Lehrling, Geselle und Meister. Diese Entscheidung, auf der »Freimaurerischen Ordnung« der Großloge beruhend und im Gestaltungsrecht der Loge als dem zentralen Ort der freimaurerischen Initiation begründet, behindert in keiner Weise den brüderlichen Einklang mit Brüdern und Logen, die mehrgliedrige freimaurerische Systeme bearbeiten. Die Konzentration auf die freimaurerischen Grundgrade ist im Verständnis der »Ver Sacrum«-Brüder positiv, nicht negativ oder abgrenzend bestimmt: Sie ist Ausdruck der Überzeugung,

- dass die im Lehrlings-, Gesellen- und Meistergrad thematisierten und symbolisch-dramatisch ausgestalteten Grundbefindlichkeiten des Menschen vom Leben bis zum Tode den symbolischen Reichtum des Bundes bestimmen,
- dass das auf menschliche Grenzerfahrungen ausgerichtete Ritualgut der drei freimaurerischen Basisgrade gegenüber historisierenden, philosophierenden, ideologisierenden

oder dezidiert religiösen Ritualbestandteilen dadurch ausgezeichnet ist, dass die auf seiner Grundlage gestalteten Rituale unverändert aktuell sind, nicht in Konflikt zu veränderten Geschichtsbildern sowie institutionellen oder individuellen Glaubensvorstellungen geraten können und keine Textbestandteile aufweisen, die im Sinne politischer Handlungsaufträge missverstanden werden könnten,

- dass das »System der drei Grade« aus der Sicht der »Ver Sacrum«-Brüder die Sinneinheit von Leben und Tod, von Kunst und Wirklichkeit sowie von Reflexion und Handeln auf überzeugende Weise zum Ausdruck bringt, weil es erlaubt, ein kreatives, symbolisch und emotional verzweigtes Ritualerleben in konzentrierte, beständig wiederkehrende Formen zu fassen,
- dass die für alle Brüder gleiche Initiationsgrundlage vom Lehrling über den Gesellen zum Meister die Homogenität der Logengruppe bewahrt und vor Konflikten schützt,
- dass das auf den drei Basisgraden beruhende Logensystem jederzeit als Modell für eine Ordnung gelten kann, die gemäß demokratischer und pluralistischer Maßstäbe »in der profanen Welt«, d.h. im Leben der Gesellschaft, reproduziert werden könnte, und schließlich
- dass die dreigradige Grundform der Freimaurerei viel leichter in die Gesellschaft hinein zu vermitteln ist als komplizierte, hierarchische Gradsysteme und auch kaum dazu angeht, Vorurteile und Verschwörungsvorstellungen auf sich zu ziehen.

Die praktizierte Ernsthaftigkeit des Ritualvollzugs schloss auch Gespräche im Tempel ein. Br. Rudolf Jardon führte eine Form der Tempelarbeit ein, die er »Collegium Masonicum« nannte und bei der nach der Öffnung der Loge die rituelle Logenordnung aufgehoben wurde, um in fester gedanklicher Ordnung und besonnener Sprache Themen zu diskutieren, die meist den rituellen Kontexten der Freimaurerei entnommen waren. Freilich war die Praxis der »Collegia Masonica« stark von der rituellen Einstellung und Diskursfreude des jeweiligen Meisters vom Stuhl bestimmt und kam im Laufe der Logengeschichte unterschiedlich intensiv zum Zuge.

Stets fanden die vielerorts in der deutschen Freimaurerei zur Tradition gewordenen Tempelfeiern mit den Frauen und Lebenspartnerinnen der Brüder statt, wie sich überhaupt die Loge »Ver Sacrum« von Anfang an als »offener« Männerbund verstand, der Partnerin, Familie und Freunde weitgehend in das Gemeinschaftsleben der Loge einbezieht. In jüngster Zeit wurde dann auch versucht, mit den Schwestern der Kölner Frauenloge »Sci Viam« unter Beachtung freimaurerischer Gepflogenheiten gemeinsame rituell-zeremonielle Erlebnisformen zu erkunden.

Die rituelle Öffnung der Loge korrespondierte mit der Öffnung der von den Brüdern – oft in Anwesenheit von Gästen und Suchenden – vorgenommenen thematischen Öffnung der Gespräche für Fragen zum Zeitgeschehen und seinen materiellen, ideellen und gesellschaftlichen Grundlagen. So gab es bereits in den 1960er Jahren eine Vortragsreihe »Humanität und Unmenschlichkeit in Deutschland«, im Rahmen derer Fragen wie »Gastarbeiter oder Fremdarbeiter? – Zur Integration von Ausländern in Deutschland«, »Umweltschutz als politische Aufgabe« und »Notstand im deutschen Gesundheitswesen« behandelt wurden. Landtagspräsident Wilhelm Lenz, Bundesinnenminister Gerhard Baum, Staatssekretärin Katharina Focke, Bundesjustizminister Wolfgang Stammberger sowie der hessische Justizminister Johannes Strelitz (die beiden letzteren Freimaurer) sprachen über Grundlagen des Politischen. In einer Vortragsreihe »Freimaurerei von außen gesehen« sollte – so hieß es in

der Ankündigung – »von der üblichen freimaurerischen Selbstbestätigung abgegangen und kritischen Beobachtern außerhalb unseres Bundes (Vertretern von Wissenschaft, Presse, kulturellem Leben, Kirchen usw.) das Wort gegeben werden«. Wie in Köln als historisch katholisch geprägter, allerdings auch bürgerlich-liberaler Stadt kaum anders vorstellbar, wurde in Vorträgen und Diskussionen wiederholt das Verhältnis zwischen katholischer Kirche und Freimaurerei aufgegriffen. Prominente katholische Referenten, die wir bald unsere Freunde nennen durften, waren die Professoren Dr. Herbert Vorgrimler und Dr. Karl Hoheisel sowie Pater Dr. Alois Kehl, unser Wegbegleiter durch viele Jahrzehnte hindurch.

Mit der Öffnung zur Zeit verband sich stets auch die Öffnung zur Kultur: Künstler musizierten im Tempel, im Bankettsaal fanden Konzerte junger Sänger und Instrumentalisten statt, Brüder und Schwestern besuchten gemeinsam Opern und Schauspiele.

Viele gute brüderliche Erfahrungen hat die Loge »Ver Sacrum« mit ihren zahlreichen Kontakten zu anderen Logen gemacht. Gewiss, nicht alle davon hatten Bestand, einige sind inzwischen abgerissen, andere, die unterbrochen waren, wurden wiederangeknüpft. Gern denken wir an die Zusammenarbeit mit den Logen in Köln, beispielsweise an viele Jahre gemeinsamer Johannisfeste mit der Loge »Freimut und Wahrheit zu Köln«. Höhepunkte waren Auslandsbesuche in England, Luxemburg und den Niederlanden, oder Besuche von Brüdern aus dem Ausland bei uns, etwa die Köln-Reise von Brüdern der Großloge von Maine aus den USA. Zu Beginn der 1970er Jahre gab es einen Partnerschaftsvertrag mit der Loge »Zur Freundschaft« in Kassel (GL FvD) und der Loge »Zur Treue« (GNML 3WK), nachdem die damals jungen Stuhlmeister der drei Logen auf dem Braunschweiger Konvent der VGLvD im Jahre 1972 einen Initiativantrag zur Einleitung nachhaltiger Fortschritte auf dem Wege zur Einheit der deutschen Freimaurerei eingebracht hatten, der freilich am Beharrungsvermögen alter Strukturen scheitern musste. Heute werden Gemeinschaftsarbeiten mit zahlreichen Logen durchgeführt, entweder in Köln oder im Partnerorient, und die gemeinsame Jahresbeginnfeier Kölner Logen unter Einschluss der Schwestern von »Sci Viam« gehört inzwischen zu den markanten Festlichkeiten des Logenjahres.

Dass Arbeit und Bruderkreis der Loge »Ver Sacrum« innerhalb der deutschen Freimaurerei beachtliche Resonanz fanden, zeigt die Berufung vieler »Ver Sacrum«-Brüder in Distriktslogen- und Großlogenämter: So stellte die Loge drei NRW-Distriktsmeister, zwei Großredner der GL AFuAM, einen leitenden Meister der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, ein Mitglied des Senats der VGLvD, einen zug. Großmeister der GL AFuAM sowie einen Vorsitzenden des Obersten Gerichts der VGLvD. Alle in solche Ämter berufenen Brüder waren stolz auf ihre maurerische Heimat »Ver Sacrum« und deren prägende Kraft.

Auch den karitativen Verpflichtungen der Freimaurerei hat sich die Loge »Ver Sacrum« gestellt, und zwar mit der aus brüderlicher und schwesterlicher Spendenbereitschaft hervorgegangenen »Habicht-Schultheis-Stiftung«. Die gemeinnützige Stiftung hat sowohl Brüdern in materieller Bedrängnis geholfen als auch mannigfaltige Unterstützung geleistet, wenn es galt, außerhalb der Loge Not zu lindern, Jugendlichen in ihrer Entwicklung beizustehen und Nachwuchskünstler zu fördern.

Insgesamt versuchte die Bruderschaft der unverzichtbaren Einheit der drei Säulen des freimaurerischen Tempels – Weisheit, Stärke und Schönheit – gerecht zu werden:

- Weisheit als wertbezogene Vernunft, intellektuelle Klarheit und Redlichkeit der geistigen Vermittlung;

- Stärke als Tatkraft, als das konstruktive Vermögen, Ideen auch umzusetzen, und
- Schönheit als Gestaltungsprinzip, dass, ausgehend vom Ästhetischen, von der apollinischen Dimension hinüberreicht in Lebenskunst und Lebenskultur, worin sich ja Freimaurerei – wenn sie gelingt – als »Königliche Kunst« vollendet.

Weisheit, Stärke und Schönheit – über alle drei wurde immer wieder nachgedacht, zumal die Freimaurerei mit ihren Säulen ja durchaus ihre Probleme hat. Geht es doch stets darum, Weisheit vor Worthülsen und Plattitüden zu bewahren, Stärke nicht in Kraftmeierei und verbale Kraftakte ausarten zu lassen und Schönheit gegen Hässlichkeit im Umgang miteinander zu schützen. Dass Letzteres gelang, geht u.a. daraus hervor, dass der Ehrenrat der Loge in der 50-jährigen Logengeschichte nicht ein einziges Mal zusammentreten musste.

Dass die Loge »Ver Sacrum« mit Stolz, Freude und Bereitschaft zu weiterem Aufbruch auf die ersten 50 Jahre ihres Bestehens zurückblickt, bedeutet nun freilich nicht, dass die Bruderschaft in jeder Phase ihres Bestehens den von ihren Gründern definierten anspruchsvollen Maßstäben vollständig hätte genügen können. Nicht alle Blühenräume konnten reifen. Von den Problemen, die für die Entwicklung vieler Gruppen in modernen (oder »postmodernen«) Gesellschaften kennzeichnend sind – abnehmende Bindungsbereitschaft der Menschen insbesondere –, blieb auch die Loge »Ver Sacrum« nicht verschont. Auch wäre es unrealistisch anzunehmen, dass nicht auch Gruppen und ihre Leiter ihre »Durchhänger« hätten. So gilt das Symbol des »Rauhen Steins« nicht nur für den einzelnen Maurer, sondern auch für freimaurerische Gemeinschaften, und die delphische Aufforderung »Erkenne dich selbst« ist gleichermaßen ein individueller wie ein gruppenspezifischer Appell. Doch das Ausmaß an gelungener Freimaurerei seit Gründung der Loge und die Wirkungskraft des in der Vergangenheit erarbeiteten Logenprofils erwiesen sich stets als gutes Fundament für zukünftiges Wirken, vor allem, weil sie für jene Identität bürgen, aus der heraus die Loge sich entwickelt hat und weiter entwickeln kann. Zukunft braucht Herkunft, diese, insbesondere von dem Gießener Philosophen Odo Marquard wiederholt anregend reflektierte Feststellung lässt sich – ihm weiter folgend – durch ihre Umkehrung ergänzen: Herkunft ist auf Zukunft angewiesen. Herkunft und Zukunft gehören zusammen. Für die Logen im Speziellen ebenso wie für die Freimaurerei im Allgemeinen gilt, dass sie der chronischen Gefahr der »Herkunftslosigkeit« entkommen und zukunftsfähig bleiben müssen. Doch wo Herkunft mit Freude und Stolz erinnert werden kann, braucht Sorge um Zukunft nicht zu einem handlungslähmenden Gefühl zu werden.

Freimaurerei als Gemeinschaft brüderlich verbundener Menschen, Freimaurerei als System ethischer Werte und Überzeugungen, Freimaurerei als Symbolbund: Dies zusammen macht Reichtum und Wesen der freimaurerischen Überlieferung aus und umschreibt auch das Fundament der Loge »Ver Sacrum«. Freimaurerei in diesem Sinne lebendig zu halten und hineinwirken zu lassen in die Gegenwart – engagiert und redlich, ohne Kleinmut, aber auch ohne Überheblichkeit – ist unsere Aufgabe, ist der Auftrag einer Loge, die sich die Geschichte eines Frühlings zum Gründungsmythos gewählt hat, den die Legende als »heiligen Frühling«, als »Ver Sacrum« überliefert hat. Wenn »Frühling« dabei den ständigen Auftrag zum Aufbruch meint, den Schwung auch, den man bei der Arbeit braucht, sowie eine gehörige Portion rheinischer Heiterkeit, dann mag das »heilig« für die Ernsthaftigkeit und die verantwortungsbewusste Rückgebundenheit dieses Auftrags stehen.

Drei Kettensprüche für die Loge »Ver Sacrum«

Kettenspruch I. Grad, Aufnahme zum Freimaurerlehrling:

*Brüder, diese Kette bindet
unser Herz und unsern Sinn.
Jeder, der hier Heimat findet,
findet Kraft zum Neubeginn.*

*Einerlei, woher wir stammen:
unter eines Himmels Zelt,
bauen wir sie nur zusammen,
diese eine bessere Welt!*

*Lasst uns drum zur Arbeit gehen,
sorgt, dass Licht ins Dunkel dringt,
dass die Menschen sich verstehen
und der große Bau gelingt.*

Kettenspruch II. Grad, Beförderung zum Gesellen:

*Baut gemeinsam, nicht alleine,
Stein auf Stein und Hand in Hand
als Gesellen für das eine
Ziel, das uns seit je verband.*

*Lasst uns schaffen fest verbunden
was dem Leben Wert verleiht,
bis die Arbeit vieler Stunden
sichtbar wird am Dom der Zeit.*

*Menschen suchen, stets aufs Neue,
lautet alter Pflicht Geheiß,
dass als Freunde sie in Treue
stärken unsern Wirkungskreis.*

Kettenspruch III. Grad, Erhebung zum Meister:

*Brüder, lebt das »Stirb und Werde«,
fest verwurzelt in der Erde,
doch durchdrungen hell von Licht.
Botschaft kommt uns von den Sternen,
dass wir neu zu leben lernen
und die Kette niemals bricht.*

Bürgerlicher Bund in nachbürgerlicher Gesellschaft (2008)¹

»In der Wirklichkeit steht es nicht deswegen schlimm,
weil es zu viel, sondern deswegen,
weil es zu wenig bürgerliche Gesellschaft in ihr gibt.«

Odo Marquard

Die Bruderschaft der Großloge A.F.u.A.M. bricht auf und stellt sich neuen Aufgaben. *Qualitätsaufgaben* sollten es sein. Und wenn eine Formel wie »Ziel 10.000« zunächst auch sehr quantitativ klingt, so steckt – recht verstanden – doch ein sehr anspruchsvolles Qualitätsziel dahinter: Geht es doch um einen Aktivitätsimpuls, der sich vor allem auf überzeugende Konzepte der Freimaurerei und eine gute Gruppenqualität der Bruderschaft auszuwirken hat.

Ob dieser Impuls Erfolg hat, ist nicht gewiss. Doch wir haben die Chance, erfolgreich zu sein, wenn wir unsere Ressourcen einsetzen, und das heißt vor allem, wenn wir *im Inneren wissen und nach außen vermitteln* können, warum Freimaurerei auch heutzutage eine sinnvolle Form der Geselligkeit, des Denkens und der Kommunikation sowie der symbolisch-rituellen Erfahrung ist.

Voraussetzungen für Erfolge

Wir können Erfolg haben, wenn wir daran arbeiten, die mannigfaltigen Substanz- und Vermittlungsprobleme zu überwinden oder wenigstens zu reduzieren, die uns bisher blockiert haben, und wenn wir flexibel genug sind, auf die gegenwärtigen Strukturen der Gesellschaft zu reagieren, Strukturen, die sich seit der klassischen Zeit der Freimaurerei ja tiefgreifend verändert haben.

Freimaurerei ist ein Produkt der bürgerlichen Gesellschaft – so weit so gut.

Wie aber kann ein bürgerlicher Bund auch in einer nachbürgerlichen Zeit seine Lebendigkeit und Wachstumskraft behalten. Das ist die Frage, die sich uns stellt.

Denn neben manchen hausgemachten Schwierigkeiten sind es ja ohne Zweifel eben diese *Strukturwandlungen der Gesellschaft*, die heutzutage einer dynamischen Entwicklung der Freimaurerei im Wege stehen.

Mit ein paar Beispielen möchte ich dies erläutern:

- So setzt etwa die gegenwärtige *Heterogenität der Gesellschaft* die alten, sehr erfolgreichen Rekrutierungsmuster der Freimaurerei – Mitgliedergewinnung in vertrauten sozialen und familiären Milieus – außer Kraft. Welcher Ersatz steht dafür zur Verfügung? Haben wir ihn bereits gefunden?

1 Vortrag auf dem Berliner Großlogentag der GL AFuAM 2008. Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: Humanität. Das deutsche Freimaurermagazin, Nr. 4, Juli/August 2008, S. 22–25.

- So vermittelt die zunehmende freiwillige oder erzwungene *Mobilität der Berufs- und Arbeitswelt* wenig Motivation zum Eintritt in den Lebensbund Loge. Die Vertreter einer »Generation Praktikum«, was mag sie zu langfristiger Logenmitgliedschaft motivieren?
- So bringt die veränderte *Struktur der Geschlechterbeziehungen* die Freimaurerei als Männerbund unter Begründungs- und Anpassungszwang, denn sie beeinflusst nicht nur die Bindungsbereitschaft der Männer, sondern sie stellt auch die traditionellen Legitimierungen des Männerbundes in Frage. Haben wir den Mut, Freimaurerei als einen »offenen Männerbund« zu leben? Gibt es Konzepte dafür?
- So bringen die zunehmenden Optionen, soziale Beziehungen einzugehen, sich unterhalten zu lassen und Geselligkeit zu erleben, die Freimaurerei unter einen *erhöhten Konkurrenzdruck*. Hält das Programm der Loge diesem Konkurrenzdruck stand?
- So scheint Freimaurerei als ethisch begründete und kultisch gestaltete Assoziation manchmal gar in Gefahr, als *altmodisch, dogmatisch oder lernunfähig* zu gelten. Haben wir überzeugende Antworten darauf? Antworten nicht für das 18. und 19. Jahrhundert, sondern für die Gegenwart?
- So ist die Suche nach *immer neuen Erlebnissen und spektakulären »Events«* mit den »Essentials« der Freimaurerei: Bereitschaft zu dauerhafter Bindung, Führung ethischer Diskurse und Praxis ritueller Einübung in ein wertorientiertes Verhalten kaum vereinbar. Wie finden wir die Menschen, für die diese Verknüpfung nicht gilt? Die trotzdem empfänglich sind für das Angebot der Freimaurerei?
- So führt – schließlich – die Kultur der Postmoderne mit ihrem Event- und Erlebnis-hunger auch zu *neuen Formen der Anti-Freimaurerei*. Das Dan-Brown-Syndrom geht um und füllt die Regale der Buchläden mit ausschweifenden Romanen und mit Sach- und Enthüllungsbüchern niedrigsten Niveaus. Haben wir Antworten in dieser neuen Situation?

Diese Skala sorgfältig abzarbeiten, scheint mir Voraussetzung für Erfolg bei der Umsetzung unserer Pläne, was allerdings nicht jetzt geschehen kann.

Chancen der Freimaurerei

Jetzt geht es mir um etwas anderes. Die Überzeugung nämlich, dass es verfehlt wäre, in den unbeständig-flüchtigen Verhältnissen der heutigen Moderne nicht auch *günstige Voraussetzungen für die Arbeit der Logen* auszumachen.

Um sie zu nutzen, müssen Anpassungen an den postmodernen Zeitgeist vermieden und Chancen gleichsam »quer zum Zeitgeist« ergriffen werden.

Moderne heute bedeutet ja auch Individualisierung:

- Nicht alle Menschen sind gleich, und die Zahl derer, die sich den nivellierenden Trends und Tendenzen zumindest partiell entgegenstellen, ist groß genug, um die Mitgliederzahlen der Logen kräftig anwachsen zu lassen.
- Menschen suchen Freundschaft, Einbindung und Orientierung;
- Menschen interessieren sich für Werte, Aufklärung und intelligenten Diskurs;

- Menschen wollen ihre persönlichen Verantwortungen überdenken;
- Menschen sind aufgeschlossen für symbolische und rituelle Erfahrungen;
- Menschen wollen teilhaben an Erfahrungsmöglichkeiten für gesellige Kultur und Lebenskunst.

Insgesamt:

Es gibt Sehnsucht nach Nachdenklichkeit, nach Kontemplation, nach Langsamkeit, nach einem anderen, weniger hektischen Begriff von Zeit, *kurz nach Strukturelementen der Freimaurerei*.

Dazu kommt, dass Anzeichen für die Suche nach und die Etablierung von einer »neuen Bürgerlichkeit« erkennbar sind.

Allerdings: Die Freimaurerei muss sich – will sie ihre Chancen nutzen – redlich bemühen.

Sie muss sich u.a. darüber klar werden, dass sie schon *beängstigend viel* »Postmoderne« *in sich selbst aufgesogen* hat und dass bisher als Fehlentwicklungen der Gesellschaft »da draußen« beschriebene Symptome längst zu *Störelementen der inneren Logenbefindlichkeit* geworden sind, die zwar sicher nicht dominieren, aber doch eindeutig diagnostizierbar sind.

In diesem Sinne möchte ich hinweisen auf:

- Relativismus im Verhältnis zu den eigenen traditionellen Werten, insbesondere das Verfehlen notwendiger Standards im Umgang der Brüder miteinander.
- Mangelnde Gründlichkeit in der Wahrnehmung der politischen, gesellschaftlichen und kulturellen Probleme der Zeit, ja, unverkennbare Anzeichen für jene Untugenden der Stammtische, die wir so gerne beklagen.
- Eingeschränkte Bereitschaft, sich an den Diskursen der Gesellschaft wirklich gehaltvoll zu beteiligen.
- Erlebnis/unterhaltungsorientierte Einstellung zur Freimaurerei: Logen-, Ritual-, Grad- und System-»Hopping«, Freimaurerei »à la carte«.
- Fehlendes Wissen über die Grundlagen des eigenen Bundes, unzureichende Klarheit, was Freimaurerei ist, Unsicherheit im Umgang mit der Öffentlichkeit und unzureichende Sorgfalt bei Auswahl von und im Umgang mit Kandidaten.
- Unzureichendes Reagieren schließlich auf die Herausforderungen der neuen »Verschwörungs-, Geheimnis- und Phantastik-Welle«, das von mir schon benannte »Dan Brown-Syndrom«.

Zu Letzterem möchte ich auf eine Warnung aus einer Dan Brown-Rezension in der Zeitschrift von »Quatuor Coronati« London verweisen, in der auf die Gefahr neuer, von außen auf uns zukommender maurerischer Fiktionen hingewiesen wird:

Der Londoner Bruder schreibt: »Wenn wir nicht die Öffentlichkeit – aus der unsere potentiellen Mitglieder kommen – über die wirkliche Natur und Geschichte der Freimaurerei informieren, werden wir entweder zu einem Schatten unseres vergangenen Ruhmes degenerieren oder uns einem noch schlimmeren Szenario gegenübersehen: der Überschwemmung durch Kandidaten, die nachdrücklich wünschen, dass solche Fiktionen in der Freimaurerei wahr werden.«

Was ist, was will, was kann die Freimaurerei?

Grundvoraussetzung für das Überleben der Freimaurerei in der Post- oder Post-Post-Moderne ist die inhaltliche Klärung.

Was ist, was will, was kann die Freimaurerei in ihrer komplexen, unauflösbaren dreifachen Erscheinungsweise

- als Freundschaftsbund,
- als Stätte ethischer Einübung und
- als symbolisch-initiatischer Werkbund?

Hier werden oft handliche Formeln verlangt.

Ich meine freilich, dass Freimaurerei vor allem *durch Praxis zu überzeugen* hätte und dass sich Freimaurer eher Zeit lassen, ja den Mut zur Umständlichkeit haben sollten, wenn es mit (gesprochenen und geschriebenen) Texten um das Erklären dessen geht, was Freimaurerei ist. *Freimaurerei lässt sich nicht im Schnellkurs vermitteln.*

Vorsicht scheint mir insbesondere geboten mit eindimensionalen Kurzdefinitionen wie »Freimaurerei ist eine Geisteshaltung«, »Freimaurerei ist angewandte Aufklärung« oder »Freimaurerei ist eine religiöse Vereinigung«. Dies ist oft falsch und immer missverständlich.

Wenn Kurzdefinitionen erforderlich scheinen, dann sollten solche gewählt werden, die *durch Erläuterungen ausbaufähig* sind und in denen die durch die Geschichte der Freimaurerei hindurch identifizierbaren Grundelemente des Bundes thematisiert werden, die in ihrer Gesamtheit den Reichtum der Freimaurerei ausmachen: Freundschaft und Geselligkeit, ethische Orientierung und Wertediskurs sowie der rituelle Rahmen einer Initiationsgemeinschaft mit der Stiftung von menschlicher Verbundenheit und moralischer Verantwortung als dem Kern der kultischen Handlung. In diesem Sinne empfehle ich die folgende Definition: »Freimaurerei ist eine Lebenskunst, die menschliches Miteinander und ethische Lebensorientierung durch Symbole und rituelle Handlungen in der Gemeinschaft der Loge darstellbar, erlebbar und erlernbar macht.«

Notwendige Klärungen

Von hierher kann die Freimaurerei auch ihr *Verhältnis zu Politik, Gesellschaft und Religion* klären:

Angesichts der Tatsache, dass die von der Freimaurerei und um die Freimaurerei herum entwickelten Werte – Menschlichkeit, Brüderlichkeit, Toleranz – längst politisch-gesellschaftliches Allgemeingut geworden sind, besteht der besondere Wert des Bundes in der Methode der fortgesetzten Einübung in eine wertorientierte und wertgebundene Praxis. Die Loge ist keine Aktionsgruppe, aber – und hierdurch erfüllt sie eine *wichtige politisch-gesellschaftliche Funktion* – eine »sichere Stätte« für Menschen, die in einem konzentrierten, wertorientierten und sensiblen Diskurs Klarheit über handlungsrelevante Fakten und Optionen in der Welt von heute und morgen suchen.

Arkandisziplin heute hätte dann vor allem die Funktion, den Raum für einen solchen Prozess der Selbstwahrnehmung, der Klärung und Abklärung abzusichern. Arkandisziplin ist insofern weit mehr als eine Angelegenheit des Verhüllens, Arkandisziplin ist vor allem eine Angelegenheit des Vertrauens – damit ist sie freilich auch viel stärker *von innen* gefährdet, als wir meist einzuräumen bereit sind. Man kann auch Geheimnisse zerstören, lange bevor man sie der Öffentlichkeit preisgibt.

Um diese Gefährdung gering zu halten, ist Selbstkritik und Arbeit am rauhen Stein bei uns Brüdern im Bund erforderlich, aber auch eine *sorgfältige Auswahl der Aufnahmekandidaten*: falsche Aufnahmen wirken unvermeidlich als ein Negativ-Multiplikator, der die Substanz des Bundes verschlechtert.

Im *Verhältnis zu Religion und Kirchen* ist hervorzuheben, dass Freimaurerei keine Religion ist, dass ihre Rituale jedoch (zumindest teilweise) einen religiösen Charakter besitzen. Denn sie tragen dazu bei, den Freimaurer in ein das *Einzeldasein transzendierendes Sinngefüge* einzuordnen.

Bei alledem müssen Strukturen und Prinzipien der Großloge A.F.u.A.M. klarer herausgearbeitet werden, als die bestimmenden Eigenschaften der deutschen Großloge, die *ganz eindeutig in der Tradition der humanitären deutschen Freimaurerei* steht und auch ohne Wenn und Aber den Traditionen der Weltfreimaurerei und dem Geist der »Alten Pflichten« verbunden ist.

Im *Verhältnis zu Medien und Öffentlichkeit* ist Redlichkeit am Platz: Es gab Licht und Schatten, Leistung und Versagen im Entwicklungsprozess der Freimaurerei. Dies einzuräumen, wirkt auf Außenstehende viel sympathischer und interessanter als das unendlich langweilige Posieren als selbsternannte »Weltmeister in Sachen Humanität«.

Hierfür sollte das *freimaurerische Wissen in der Bruderschaft verbessert* werden. Wer nach dem »Wohin« der Freimaurerei fragt, muss über das »Woher« der Freimaurerei Bescheid wissen.

Wissen und Fortschritt könnte auch durch den *Diskurs der europäischen Freimaurer* gefördert werden. Bei internationalen Zusammenkünften sollten nicht Geselligkeit und Repräsentation im Vordergrund stehen, sondern die Verständigung darüber, was europäische Freimaurerei historisch bedeutet hat, vor allem aber, was sie heute und zukünftig bedeuten kann. Das Jahr 2017 steht vor der Tür, und wenn dann an 1717 erinnert wird, sollte es *auf eine europäische Weise* geschehen.

Und ein Letztes: Freimaurer hätten sich – ohne Überforderung eigener Möglichkeiten – viel öfter als bisher an den wichtigen Diskursen der Gegenwart zu beteiligen. Viele davon haben Beziehungen zur freimaurerischen Tradition, mögen sie auf die Weiterentwicklung der Aufklärung im Sinne einer »reflexiven Aufklärung«, auf die »Ethosproblematik« (»Weltethos« war immer schon auch ein freimaurerisches Projekt), auf die Aneignung und Umsetzung von Werten (»Einübungsethik« ist eine alte freimaurerische Tugend) beziehen oder auf die Reflexionen über Lebenskunst, denn Freimaurerei verstand sich ja immer auch – gerade im Sinne von Lebenskunst – als eine »Königliche Kunst«.

Um es zuzuspitzen: Besser, als die Stimmen anderer zu prämiieren, wäre es, *mit eigener Stimme* vernehmbar zu sein.

Insgesamt hat die deutsche Bruderschaft – davon bin ich vollkommen überzeugt – viele Möglichkeiten, den alten Zauber des »Gesamtkunstwerks Freimaurerei« trotz kräftigen Zeitgeist-Gegenwinds auch zukünftig nach innen und außen wirken zu lassen.

Neue Bürgerlichkeit?

Hierzu scheint mir allerdings erforderlich, dass der Bund in Konzeption und Praxis an Profil zulegt. Sich dabei als Teil einer »neuen Bürgerlichkeit« zu begreifen, ist für mich dabei ebenso aussichtsreich wie erforderlich.

Freimaurerei war eine Institution der bürgerlichen Gesellschaft. Sie vermittelte und bestärkte einen bürgerlichen Habitus, den der ungarische Sozialphilosoph Georg Lukács einmal so beschrieben hat:

»Bürgerlicher Beruf als Form des Lebens bedeutet in erster Linie einen Primat der Ethik im Leben; dass das Leben durch das beherrscht wird, was sich systematisch, regelmäßig wiederholt, durch das, was pflichtgemäß wiederkehrt, durch das, was getan werden muss ohne Rücksicht auf Lust oder Unlust. Mit anderen Worten: die Herrschaft der Ordnung über die Stimmung, des Dauernden über das Momentane, der ruhigen Arbeit über die Genialität, die von Sensationen gespeist wird.«

Lukács beschrieb hier im Jahre 1909, wie sehr freimaurerische Lebenssicht mit der bürgerlichen Geselligkeit und der Selbstwahrnehmung des Bürgers identisch gewesen ist.

Ich meine, dass eine *Renaissance der Bürgerlichkeit* in einem solchen Sinne der Freimaurerei gut bekäme.

Und wenn der in Gießen lehrende Philosoph Odo Marquard in einem ebenso knappen wie lesenswerten Essay über eine »Philosophie der Bürgerlichkeit« feststellt, dass »die moderne bürgerliche Welt unter der Bedingung ihrer ›Entzweiung‹ erneut durchdacht werden« muss, so beschreibt er ein Projekt, innerhalb dessen ich mich als Freimaurer durchaus aufgehoben fühle. »Denn« – so schließt Marquard seinen Text – »die Kontraposition zur einen – der totalitär nationalsozialistischen – Verweigerung der Bürgerlichkeit ist nicht die andere – totalitär sozialistische – Verweigerung der Bürgerlichkeit, sondern die Verweigerung dieser Bürgerlichkeitsverweigerung: die insofern ›konservative‹ Option für die bürgerlich-liberale Demokratie«.

Zur totalitär nationalsozialistischen und zur totalitär sozialistischen ist inzwischen auch die *postmoderne Verweigerung der Bürgerlichkeit* getreten. Auch dieser hätte sich die Freimaurerei zu verweigern. Dazu gehört, dass sie ihre Rolle und ihre Wirkungsmöglichkeiten in einer Position neuer Bürgerlichkeit »quer zum Zeitgeist« begreift und ihre Chancen *mit dem ganzen Charme einer alten europäischen Kulturform* intelligent und offensiv wahrnimmt.

Dan Browns »Verlorenes Symbol«: Freimaurerei zwischen Fiktion und Wirklichkeit (2010)¹

Vieles in einem

Im September 2009 erschien nach »Illuminati« und »The Da Vinci Code« unter dem Titel »Das verlorene Symbol« Dan Browns lang erwarteter Folgeroman, der dritte mit dem Harvard-Professor Robert Langdon als Chefermittler und als Deuter vieler Symbole und Geheimnisse. Ob es ein gutes Buch ist, mag in diesem Zusammenhang dahingestellt bleiben. Doch sicher ist es ein komplexes, ja überladenes Buch, in dem verschiedene Handlungsstränge, Milieus und Projektionsflächen zueinander in Beziehung gesetzt und zuweilen arg gewaltsam ineinander verwoben werden.

Das Buch ist vieles in einem:

- ein *Thriller*, in dem die Protagonisten von der Abenddämmerung bis zum Sonnenaufgang durch Washington hetzen, um Verbrechen zu begehen oder zu verhindern;
- eine *Familiensaga* mit einem kreativen Bruder-Schwester-Verhältnis (Peter und Katherine Solomon) und einer bis zum tödlichen Hass entgleisten Vater-Sohn-Beziehung (Peter Solomon und Mal'akh);
- eine *Ontologie des Bösen*, die beschreibt, wie Mal'akh durch viele Transformationen hindurch auf dem Wege dunkler Magie seinem Credo folgt: »Wer in der Lage ist, Weisheit zu verbreiten, muss zerstört werden«;
- ein reichhaltiges *Kompendium abendländischer Esoterik* in all ihren Facetten und Verzweigungen, mit Porträts vieler ihrer Exponenten und oft schillernden Vertreter;
- eine reichlich scientology-nahe *Einführung in die Wissenschaft der sogenannten »Noetik«*, der noch unerschlossenen Kraft des menschlichen Bewusstseins;
- eine *Apotheose der Stadt Washington* als eines Heilsplatzes der Weltgeschichte;
- eine *Hommage an die amerikanische Freimaurerei*, insbesondere die Hochgradfreimaurerei des Schottischen Ritus; und
- schließlich auch eine *Verkündigung der persönlichen Heilsbotschaft Dan Browns*, denn ist nicht zu bezweifeln, dass die Beschwörung von Licht und Hoffnung am Ende des Buches nicht nur für seinen Helden Robert Langdon gilt, sondern auch für den Autor selbst.

Mit dem Augenblick des Erscheinens setzte ein nie da gewesener Run auf das Buch ein. Die englische Ausgabe wurde in der ersten Woche nach der Veröffentlichung am 15. September 2009 zwei Millionen Mal verkauft. Allein in Großbritannien ging der Thriller in den ersten 36 Stunden mehr als 300.000 Mal über den Ladentisch, mehr als bei allen anderen Hardcover-Romanen für Erwachsene auf der Insel. Zahlreiche Blitzübersetzungen in andere Sprachen folgten,

1 Vortrag, gehalten am 25. Oktober 2010 in der Frankfurter Loge »Zur Einigkeit«. Dieser Beitrag wurde ursprünglich veröffentlicht in: TAU, Zeitschrift der Forschungsloge »Quatuor Coronati«, Nr. II, 2010, S. 90-100.

u.a. ins Chinesische, Japanische und Koreanische. Auch in Deutschland schnellte das Buch umgehend auf die Bestsellerlisten, wobei es sich günstig auf den Verkauf auswirkte, dass das Erscheinen der eilig angefertigten Übersetzung mit der Frankfurter Buchmesse zusammenfiel.

Bald gab es publizistische Sekundäreffekte, denn im Gefolge des Romans erschienen unverzüglich mehr als ein Dutzend Bücher, die sich anschickten, das oft verworren dunkle Original zu erklären: »Secrets of the Lost Symbol«, »Unlocking the Masonic Code«, »Decoding the Lost Symbol«, »Deciphering the Lost Symbol« und wie sie alle heißen mögen, knapp 2000 Seiten erklärende Literatur. Auch der Lübbe Verlag, in dem die deutsche Fassung erschien, brachte Anfang 2010 zwei Sekundärbücher heraus: »Die Wahrheit über *Das Verlorene Symbol*« von Dan Burstein und Arne de Keijzer, eine Übersetzung aus dem amerikanischen Englisch und (als sogenanntes »offizielles Sachbuch«) »Das verlorene Symbol. Der Schlüssel zu Dan Browns Bestseller« von Henrik Eberle, der als Historiker am Lehrstuhl für Zeitgeschichte der Universität Halle/Wittenberg tätig ist. Insbesondere dieses Buch ist empfehlenswert für alle, die sich mit Dan Browns Puzzle und seinen Hintergründen eingehender beschäftigen wollen – wenn, so muss man allerdings mittlerweile ergänzen, überhaupt noch Interesse daran besteht.

Dan Brown und seine Kritiker

Bestseller haben nicht selten eine geringe Halbwertszeit. Bald war es mit dem Medienhype vorbei, das Buch verschwand wieder aus den Bestsellerlisten und gebrauchte Exemplare sind inzwischen in großer Zahl für wenig Geld beim Buchversender Amazon und anderswo zu haben. Dass sich die Attraktivität des »Verlorenen Symbols« verbraucht zu haben scheint, hängt sicher mit der komplizierten Materie des Buches selbst zusammen, die die Lektüre anspruchsvoll und sperrig macht, mit der schon erwähnten Mischung aus Thriller, Familiengeschichte, philosophischer Spekulation, amerikanischer Geschichte, abendländischer Esoterik und Freimaurerei.

Hier drei enttäuschte Stimmen der deutschen Fangemeinde aus dem Internet:

»Habe bis jetzt alle Dan Brown Bücher gelesen und mich dementsprechend mega mäßig auf das neue Buch gefreut – muss (aber) leider sagen, dass ich ziemlich enttäuscht war ... Hoffentlich wird der nächste Dan Brown wieder so ein Burner wie seine Vorgänger!«

»Ein neuer Brown. Ein neuer Langdon. Brown behält seine Stereotypen bei – großes Geheimnis ..., noch größeres Geheimnis, Geheimbund, größtes Geheimnis, böse Geheimdienstler, Geheimnis der Menschheit – Ende. Spannend ist es, ja. Und unterhaltsam. Doch zum guten Roman fehlt eine ganze Menge.«

»Dieses Buch ist eine Aneinanderreihung scheinbar bedeutungsschwerer, dabei doch völlig inhaltloser Plattitüden. Man müsste eine Strichliste machen, wie oft Brown Begriffe wie ›die Alten‹, ›das Wissen der Alten‹, ›die alten Mysterien‹ usw. wiederholt. Leider hat sich mir in keinsten Weise erschlossen, was genau er damit meint. Ein bisschen Gruseln, ein bisschen Pseudowissenschaft, ein bisschen Pseudophilosophie hübsch durchgequirlt – fertig ist der Thriller. Mein Fazit: Daumen eindeutig nach unten!«

Doch für die Wirkung des Buches ist nicht nur »Volkesstimme« von Bedeutung. Relevant ist vor allem, was von drei anderen Lesergruppen zum »Verlorenen Symbol« gesagt wird:

- den professionellen *Literaturkritikern*, die das Buch als Buch nehmen, und – soweit sie überhaupt Notiz nehmen – im Allgemeinen herzlich schlecht finden,
- den Kulturjournalisten, vor allem denen der Feuilletons wichtiger Zeitungen, die Dan Browns Roman nicht als literarisches Produkt, sondern als Symptom eines sich ausbreitenden postmodernen Obskurantismus werten, den es zu entlarven gelte, und
- natürlich – von den *Freimaurern*, die darüber zu befinden haben, ob und wie sie sich in Dan Browns Freimaurerbild wiederentdecken können, ob das Buch die Freimaurerei verzerrt, die Öffentlichkeit irreführt und Interessenten abschreckt oder ob es als willkommenes Werbegeschenk für den Bund zu begrüßen ist.

Anders als in den USA, wo sich die Literaturkritiker großer Zeitungen eingehend – teils positiv, teils negativ – mit dem Buch beschäftigt haben, gab es in Deutschland nur wenige Stimmen, und ich beschränke mich darauf, eine drastische zu zitieren. So befand Dennis Scheck in der ARD-Literatursendung »Druckfrisch« folgendermaßen:

»Nach Vatikan und heiligem Gral knöpft sich Dan Brown nun die Mysterien der amerikanischen Freimaurer vor ..., doch sein drittes Buch mit dem Symbologen Robert Langdon ist so fad und überraschungslos wie eine Mahlzeit in einer amerikanischen Imbisskette.«

Und dann beförderte er das Buch mit Wut und Verachtung in seine symbolische Abfallkiste.

Im Unterschied zum flapsigen Dennis Scheck hat das »Verlorene Symbol« die Kulturjournalisten der »Süddeutschen Zeitung«, der FAZ und der »Zeit« regelrecht aufgeregt, nicht wegen vorhandener oder nichtvorhandener literarischer Qualität, sondern wegen seiner unverkennbaren ideologischen Botschaft. Die Darlegungen der Autoren scheinen mir bezeichnend zu sein auch für die deutlich ins Negative tendierende Beurteilung der Freimaurerei in Teilen der gegenwärtigen intellektuellen Öffentlichkeit hierzulande, die – so meine ich – von der Freimaurerei ernst genommen und reflektiert werden müsste.

Deshalb ein paar Passagen aus den erwähnten Artikeln:

Thomas Steinfeld schreibt in der »Süddeutschen Zeitung« vom 17. September 2009 unter der Überschrift »Das blasse Böse«:

»Auch wenn es sich hier nur um einen ›Thriller‹ und also pure Erfindung handelt, so ist die paranoide Geschichtswissenschaft, aus dem diese Erfindung gemacht ist, doch alles andere als bedeutungslos. Wer das Buch bis zum Ende liest, gelangt zu einer Epiphanie. Die geheimste aller geheimen Botschaften der Freimaurerei wird entschlüsselt, die Lehre liegt offen da: Gott ist alle Menschen, alle Menschen sind göttlich, die Freimaurerei ist der Weg zu dieser Erleuchtung ...

Ein seichter, vulgärer Pantheismus bildet den Schluss auch dieses Thrillers, und danach geht über Washington die Sonne auf. Ihr erster Strahl lässt die Spitze des Washington Monument, des höchsten Obelisken der Welt, aufleuchten. Und Robert Langdon

›dachte an die Wissenschaft, an den Glauben, an den Menschen. Er dachte daran, wie jede Kultur, jedes Land zu jeder Zeit doch immer einer gemeinsamen Vorstellung gewärtig war. Wir haben alle einen Schöpfer‹ ...

Die Katholische Kirche hat sich immer wieder gegen die Romane Dan Browns gewehrt. Man beginnt sie zu verstehen. Denn so spricht kein Heide. So spricht die Konkurrenz.«

Lorenz Jäger schreibt in der FAZ vom 18. September 2009 (Überschrift »Die geheime Pforte zu den letzten Geheimnissen«):

›Langdon, und mit ihm Brown, sieht jede antikisierende politische Ikonographie als Hinweis auf alte Mysterien ... Natürlich wird auch diesmal die überkonfessionelle freimaurerische Lehre als ›Toleranz‹ gerechtfertigt, überhaupt sind (die Freimaurer) bei Dan Brown ganz harmlose Gesellen, die sich hauptsächlich der Organisation praktischer Wohltätigkeit widmen. Und dafür die Geheimnisse, Einweihungsgrade, Verkleidungen, Riten, Schweigepflichten? Dafür die esoterischen Lehren der Hochgrade? Dafür ›Großmeister-Architekt‹ (der zwölfte Grad), ›Meister des Neunten Bogens‹, ›Großer Auserwählter und Vollkommener Maurer‹, ›Ritter des Degens‹, ›Prinz von Jerusalem‹ und ›Ritter vom Osten und Westen‹, am Ende ›Ritter Kadosch‹ (mit Racheschwur gegen Papst und König) und ›Souveräner General-Großinspekteur‹ wie Peter Solomon? Alles nur Philanthropie und Veredelung des eigenen inneren Menschen? Die guten Leute, die diese Ansicht ernsthaft vertreten, glauben sich kurioserweise den ›Verschwörungstheorien‹ intellektuell haushoch überlegen.«

Schließlich Dieter Hildebrandt in der Zeit vom 20. Oktober 2009 (Überschrift »Die Welträtsel tragen Frack. Dan Browns neuer Thriller ist große Unterhaltung und kesser Obskurantismus«):

›Machen wir uns nichts vor: Dies wird keine Rezension. Dies wird die notgedrungene Beschreibung einer medialen und globalen Lawine ...

Die nervöse Spannung, die ... von der Lektüre ausgeht, die geradezu peinigende Ungeduld, die man als Leser empfindet, gehen nicht von den Reißerqualitäten des Buches aus, sondern vom fortwährenden Tanz um den heißen Brei, um eine Melange aus raunenden Andeutungen und ›unfassbaren‹ Verheißungen. ›Es gibt eine verborgene Welt hinter der, die wir alle sehen. Für uns alle‹, heißt eine von Hunderten kursiver Beschwörungen ...

Das wahre Wissen, das Missing Link zwischen moderner Wissenschaft und antikem Mystizismus, die versunkene Erkenntnis – all das wird uns hier geheimnisvoll in Aussicht gestellt. Doch Browns Buch ist ein Investmentzertifikat völlig irrealer Werte. Die Marotte, unserer Welt und Wissenschaft, dem ständigen Prozess von Trial and Error, ein unentdecktes Allwissen aus frühester Zeit gegenüberzustellen, eine uns aus den Labyrinthen der modernen Wissensgesellschaft erlösende Dauerwahrheit, ist blendender Bluff, kessester Obskurantismus und genau die reaktionäre Verschwörung, die das Buch aufzudecken vorgibt.«

Hier verbindet sich Buchkritik mit einer direkten oder indirekten Kritik an der Freimaurerei, Dan Brown wird mit masonischen Realitäten vermischt, und es entsteht eine Argumenta-

tionslinie, die aufgrund ihrer Subtilität von Freimaurerseite viel ernster genommen werden muss als manche plumpe »Verschwörungstheorie«.

Was die Freimaurer sagen

Doch nun zu den Freimaurern. Vor dem Erscheinen gab es bei ihnen durchaus Befürchtungen, in welche Ecke der Autor die Freimaurer wohl stellen würde. Doch die Sorgen schienen umsonst gewesen zu sein: Man freute sich über das positive Freimaurer-Bild Dan Browns, vermutete ein zunehmendes gesellschaftliches Interesse an der Freimaurerei und äußerte die Hoffnung, dass der »Dan Brown-Effekt« letztlich auch zu steigenden Mitgliederzahlen in den Logen führt.

Vor allem von Freimaurern in den USA wurde das Buch begrüßt. So schrieb etwa Christopher Hodapp, Freimaurer und Verfasser freimaurerischer Bücher, in einer Danksagung, die er seinem Buch »Deciphering the Lost Symbol« voranstellte: »Dank schließlich an Dan Brown, der die Welt an das erinnert hat, was die Freimaurer sind, woran sie glauben und warum sie wichtig für die Gesellschaft bleiben.«

Auch Dan Brown selbst zeigte sich vom Nutzen seines Buches für die Freimaurerei überzeugt. Kurz vor dem Termin der Veröffentlichung meinte er in einem Interview mit Associated Press: »Ich denke, dass es eine enorme Anzahl von Menschen geben wird, die an der Freimaurerei interessiert sind, wenn das Buch erscheint.«

Und kurz nach dem Erscheinen des Buches im September 2009 sagte er weiter: »Die Welt wird einsehen, dass mein neues Buch, *Das Verlorene Symbol*, eine ehrfürchtige Darlegung der freimaurerischen Philosophie ist.«

Doch von welcher Freimaurerei ist im »Verlorenen Symbol« die Rede, und was sind für den Autor die Grundannahmen der von ihm erwähnten freimaurerischen Philosophie?

Wenn man genau hinschaut, so stehen in Browns Buch zwei zwar miteinander verbundene, aber doch zu unterscheidende Spielarten von Freimaurerei nebeneinander:

- die zu Beginn des 18. Jahrhunderts entstandene moralisch-symbolische Freimaurerei der drei englischen Zunftgrade Lehrling, Geselle und Meister sowie
- die später entstandene, vor allem in den USA sehr populäre, gegenüber dem Ausgangsmodell rituell stark erweiterte und esoterisch ausgebaute, 33 Grade umfassende Hochgradfreimaurerei des sogenannten Schottischen Ritus.

Alle freimaurerischen Protagonisten des Buches gehören diesem System an. Peter Solomon, der Direktor der Smithsonian Institution, Warren Bellamy, der Architekt des Kapitols, Colin Gallo-way, der Dompropst und auch der Bösewicht Mal'akh, der sich seine Mitgliedschaft freilich erkaufte, sind Mitglieder des obersten, des 33. Grades, dem konsequenterweise auch das im Prolog geschilderte Einweihungsritual zugeordnet ist. Und gleichsam als Hommage an den Schottischen Ritus wies Dan Brown auf seiner Homepage darauf hin, dass die Ziffern des Erscheinungsdatums des Romans, des 15.9.09, zusammengerechnet ($15 + 9 + 9$) die Zahl 33 ergeben.

Die Leitung des Schottischen Ritus akzeptierte die Anerkennung. Allerdings wies das »Scottish Rite Journal« in seiner Ausgabe von November/Dezember 2009 auf eine Reihe von Fehlern in Dan Browns Roman hin:

- So sei das Rotwein-Trinken aus dem Totenschädel bei Mal'akhs Aufnahme kein authentischer Ritualbestandteil, es sei vielmehr einer nach ihrer Veröffentlichung oft antifreimaurerisch verwendeten Schrift aus den 1880er Jahren entnommen.
- Der Schottische Ritus werde in den USA von zwei Obersten Räten geleitet, nicht von dem von Brown genannten einen in Washington. Das im Buch ausführlich beschriebene »House of the Temple« sei Hauptquartier des Schottischen Ritus der *Südlichen Jurisdiktion*, die ihren Sitz in Washington D.C. habe.
- An der Spitze des Obersten Rates stehe der »Souveräne Großkommandeur« und nicht wie bei Brown der »Höchste ehrwürdige Meister«, den es unter dieser Bezeichnung nicht gäbe, und der 33. Grad werde nicht in einer örtlichen Loge zelebriert.
- Der von Brown viel beschworene »Zirkumpunkt« sei ein Symbol unter anderen und habe nicht die ihm im Roman zugeschriebene zentrale Bedeutung.
- Schließlich sei das Emblem des Schottischen Ritus ein doppelköpfiger Adler und kein Phoenix.

Der generell positive Tenor Browns gegenüber der Freimaurerei des Schottischen Ritus wurde jedoch sehr beifällig aufgenommen. Kurz nach dem Erscheinen des Buches lud die Leitung des Ritus den Autor zu einer Vortragsveranstaltung ein. Dieser musste seine Teilnahme wegen der Präsentation des Romans anderswo absagen, schrieb aber einen Brief an den Vorstand des Ritus, der auf der Homepage Ritus veröffentlicht wurde und in dem es heißt:

»In den vergangenen Wochen wurde ich wiederholt gefragt, was mich so an der Freimaurerei anzöge, dass ich sie zu einem zentralen Gegenstand meines Buches gemacht hätte. Meine Antwort ist immer dieselbe: In einer Welt, wo Menschen darum kämpfen, wessen Definition von Gott die richtige ist, kann ich kaum ausreichend meinen tiefen Respekt und meine Bewunderung zum Ausdruck bringen, die ich einer Organisation gegenüber empfinde, in der Menschen unterschiedlichen Glaubens das ›Brot miteinander brechen‹ in einer Verbindung von Brüderlichkeit, Freundschaft und Kameradschaft.«

Doch gehen wir noch einmal zurück zu der für Dan Brown so anziehenden Hochgradstruktur.

Grade und Hochgrade

33 Grade, das bedeutet in der Tat einen hohen Aufwand an Symbolik, der von der frühen Freimaurerei gar nicht zu leisten war, und so ist vieles von dem, was bei Dan Brown als genuin freimaurerisch erscheint: Hermetik, Kabbalistik, Zahlenmystik, Alchemie, Rosenkruzertum und Tempelritterromantik in vollem Maße erst für die späteren Hochgradsysteme spezifisch und nicht von Beginn an freimaurerisch im ursprünglichen Sinne. Es handelt sich vielmehr um Bestandteile einer allgemeinen religiösen – präziser religiös-esoterischen – Tradition der abendländischen Kultur und kam zu einem großen Teil erst mit dem Entstehen der Hochgradsysteme gegen Ende des 18. Jahrhunderts in die Freimaurerei hinein, nachdem es von der vorromantischen Erinnerungskultur entdeckt bzw. wiederentdeckt wurde.

Spuren dieser Entdeckung sind im Geistesleben des späten 18. Jahrhunderts reichlich aufzuspüren. So schreibt etwa der alte Goethe in seinem Erinnerungsbuch *»Dichtung und Wahrheit«* nicht ohne Spott und Distanzierung über die Weltanschauung seiner jungen Jahre: »Der neue Platonismus lag zum Grunde; das Hermetische, Mystische, Kabbalistische gab auch seinen Beitrag her, und so erbaute ich mir eine Welt, die seltsam genug aussah.«

Etwas anderes kam hinzu: Durch den Verlust an gesellschaftlichem Einfluss auf Seiten des Adels, bedingt durch die Herrschaftsstrukturen des späten Absolutismus, und das gleichzeitige Entstehen einer an Einfluss gewinnenden bürgerlichen Oberschicht, konvergieren adlige und bürgerliche Interessen. Damit entstehen nun auch soziale Gründe für den Aufstieg der freimaurerischen Hochgrade, denn sie versprechen dem Adel gesellschaftliche Kompensation für erlittene Funktionsverluste, d.h. Wiederherstellung alter Reputation, und sie versprechen dem aufsteigenden Bürgertum eine neue adelsgleiche oder zumindest adelsähnliche Reputation, was dann auch in den Titeln der Grade zum Ausdruck kommt: »Ritter der Sonne«, »Prinz von Jerusalem«, »Erhabener Prinz des königlichen Geheimnisses« usw. usf.

Wenn sich nun auch Dan Brown letztlich an der Hochgradfreimaurerei orientiert, so tritt das gleichsam klassische englische Verständnis der Freimaurerei bei ihm doch nicht gänzlich zurück, und Robert Langdon hält sich, bevor er unter der Leitung von Peter Solomon auf den letzten 100 Seiten des Romans seinen eigenen esoterischen Initiationsweg einschlägt, zunächst durchaus an das englische Modell.

Blenden wir uns – der Erläuterung halber – kurz in ein Seminar des Harvard-Professors ein:

»Mein Onkel ist Freimaurer«, meldete sich eine junge Frau zu Wort. »Meiner Tante ist das gar nicht recht, weil er nicht mit ihr darüber redet. Sie sagt, die Freimaurerei wäre irgendeine Art von seltsamer Religion.«

»Ein weitverbreitetes Missverständnis.«

»Wieso?«

»Wenden wir den Lackmustest an«, erwiderte Langdon, »wer von Ihnen hat Professor Witherspoons Kurs in Vergleichender Religionswissenschaft belegt?«

Mehrere Studenten hoben die Hände.

»Gut. Können Sie mir die drei Voraussetzungen nennen, die es braucht, um aus einer Ideologie eine Religion zu formen?«

»VGB«, meldete eine Frau sich zu Wort »Versprechen, glauben, bekehren.«

»Richtig«, bestätigte Langdon. »Religionen versprechen Erlösung, glauben an eine ausgefeilte Lehre und bekehren Ungläubige.«

Er hielt inne. »Nichts davon trifft auf die Freimaurerei zu. Freimaurer versprechen keine Erlösung; sie besitzen keine bestimmte Glaubenslehre und versuchen auch nicht, Menschen zu konvertieren. Um genau zu sein: Diskussionen über Religion sind innerhalb der Logen verboten.«

»Die Freimaurerei wendet sich gegen die Religion?«

»Im Gegenteil. Eine der Voraussetzungen, Freimaurer zu werden, ist der Glaube an eine höhere Macht. Freimaurerische Spiritualität unterscheidet sich von den institutionalisierten Religionen insofern, als Freimaurer diese höhere Macht nicht näher definieren und ihr keinen Namen geben. Statt ihr eine definitive theologische Identität

wie Gott, Allah, Buddha oder Jesus zu verleihen, benutzen die Freimaurer eher allgemeine Begriffe wie ›Oberstes Wesen‹ oder ›Allmächtiger Baumeister aller Welten‹. Deshalb können Freimaurer unterschiedlichster Religionszugehörigkeit zusammenkommen.«

»Hört sich ein bisschen weit hergeholt an«, sagte jemand.

»Oder einfach nur erfrischend aufgeschlossen?«, bot Langdon an. »In einem Zeitalter, in dem sich die unterschiedlichsten Völker gegenseitig umbringen, weil sie darüber streiten, wessen Definition von Gott die bessere ist, könnte man sagen, dass die Tradition der Toleranz und Aufgeschlossenheit, wie sie von den Freimaurern propagiert wird, eher empfehlenswert ist.«

Langdon ging auf dem Podium auf und ab.

»Außerdem steht die Freimaurerei Menschen sämtlicher Rassen, Hautfarben und Glaubensrichtungen offen. Die Freimaurer sind eine spirituelle Bruderschaft, die keine Diskriminierung kennt.«

»Professor Langdon«, meldete sich ein junger Mann mit lockigen Haaren, der in der letzten Reihe saß, »wenn die Freimaurerei keine Geheimgesellschaft ist, kein Unternehmen und keine Religion, was ist sie dann?«

»Nun, würden Sie einen Freimaurer fragen, würde er Ihnen antworten: Die Freimaurerei ist ein System moralischer Werte, das von Allegorien verschleiert und durch Symbole erklärt wird.«

Dies ist genau die traditionelle englische Definition: »Freemasonry is a peculiar system of morality veiled in allegory and illustrated by symbols.«

Bevor nun Peter Solomon, bei Dan Brown der höchste Repräsentant des Schottischen Ritus in Washington, mit einem anders akzentuierten Verständnis von Freimaurerei zu Wort kommen soll, ist nachzutragen, dass es weniger die heutige Struktur und Sichtweisen des Schottischen Ritus sind, von der Dan Brown in seinem Buch ausgeht.

Seine Hauptquellen sind vielmehr zwei Autoren des 19. und des 20. Jahrhunderts, die beide im Roman genannt werden: Albert Pike und Manly Palmer Hall.

Albert Pike, 1809 bis 1891, war eine ebenso prominente wie schillernde und umstrittene Figur in der Geschichte der amerikanischen Hochgradfreimaurerei. Zu seiner Zeit wurde Pike als der bedeutendste freimaurerische Gelehrte und Autor gefeiert: Seit damals haben sich freilich viele seiner Thesen über die Ursprünge der Freimaurerei und ihrer Zeremonien als definitiv falsch erwiesen. Pike überarbeitete die Grade (4–33) des Alten Angenommenen Schottischen Ritus und veröffentlichte 1871 ein knapp 900 Seiten starkes Buch »Morals and Dogma of the Ancient and Accepted Scottish Rite of Freemasonry«, das bis Mitte des 20. Jahrhunderts jedem Freimaurer des Schottischen Ritus auf einer bestimmten Stufe seines Weges durch die Grade überreicht wurde. Heute ist sich die freimaurerische Forschung weithin einig, dass »Morals and Dogma« ein zwar umfangreiches und eindrucksvolles, zugleich aber einigermaßen verworrenes Buch ist, das in vielen Fragen zu falschen Schlüssen kommt. Zudem übernahm Pike einen großen Teil seiner Darlegungen von einem in Bezug auf kulturgeschichtliche Fakten wenig vertrauenswürdigen französischen Autor namens Eliphas Levi, der von 1810 bis 1875 in Paris lebte, u.a. auch Hochgradfreimaurer war und als einer der Wegbereiter des modernen Okkultismus gilt. Levi führte die Freimaurerei auf die antiken heidnischen Mysterien, die Alchemie, die

ägyptischen Mystiker, den Kabbalismus, den Gnostizismus, den Zoroastrismus und den Brahmanismus zurück, und Albert Pike folgte ihm, indem er ihn teils plagiierte, teils interpretierte. Mittlerweile wird Pike auch in den USA kritisch gesehen, und sein Buch wird nicht mehr unter den Mitgliedern des Schottischen Ritus verteilt.

Auf Pike wiederum baut ein anderer mystisch-esoterisch orientierter Autor und Freimaurer auf, den Dan Brown an mehreren Stellen des »Verlorenen Symbols« zitiert: Manly Palmer Hall, der von 1901 bis 1990 gelebt hat und seit 1973 dem 33. Grad des Schottischen Ritus angehörte. Halls Hauptwerk »The Secret Teachings of All Ages: An Encyclopedic Outline of Masonic, Hermetic, Qabbalistic and Rosicrucian Symbolical Philosophy«, veröffentlicht 1928, ist ohne Zweifel die Hauptquelle Dan Browns gewesen, und Halls Buch ist auch das Motto entnommen, das Dan Brown an den Anfang seines Buchs gestellt hat:

»In der Welt zu leben, ohne sich ihrer Bedeutung bewusst zu werden, ist wie in einer großen Bibliothek herumzuirren, ohne die Bücher anzurühren.«

Auch der Titel »Das verlorene Symbol« erinnert an ein Buch Manly Halls, die Schrift »The Lost Keys of Freemasonry«. Hall fasst die freimaurerische Sendung, wie er sie versteht, in diesem Buch folgendermaßen zusammen:

»Es gibt tausende von Maurern, die nur dem Namen nach Brüder sind, denn ihre Unfähigkeit, die Ideen ihrer Kunst zu verstehen, macht sie sprachlos gegenüber den Lehren und Zwecken der Freimaurerei. Ein wahrhaft maurerisches Leben erst bildet den Schlüssel zum Tempel und ohne diesen Schlüssel kann keines seiner Tore geöffnet werden. Wenn diese Tatsache besser verstanden und gelebt wird, wird die Freimaurerei erwachen und das solange vorenthaltene Wort aussprechen. Die spekulative Zunft wird operativ werden und das alte, lange verborgene Wissen wird aus den Ruinen des Tempels auferstehen als die größte spirituelle Wahrheit, die je den Menschen enthüllt wurde.«

Zukunft, Wahrheit, Verlorenes Wort. Dies sind nun die Stichworte für die Freimaurerei Peter Solomons, auf die sich die zitierten Kritiken in der »Süddeutschen Zeitung«, der FAZ und der »Zeit« beziehen und die auch im Mittelpunkt eines - zugegebenermaßen bisher nur unzureichend geführten - »Dan-Brown-Diskurses« innerhalb der deutschen Freimaurerei zu stehen hätte.

Solomon's Key

Peter Solomon, masonischer Held Dan Browns und Direktor der hochrenommierten Smithsonian Institution in Washington, hat in der Aula der Philipps Exeter Academy einen Vortrag über James Smithson, den Gründer der von ihm geleiteten Einrichtung, und die Gründerväter der Vereinigten Staaten gehalten, und wir wollen in die sich anschließende Diskussion hineinhören:

*Eine blonde Studentin in den hinteren Reihen hob die Hand.
»Ja, bitte?«*

»Sir«, sagte sie und hielt ihr Handy hoch, »ich habe im Internet über Sie nachgeforscht, und in der Wikipedia steht, dass Sie ein prominenter Freimaurer sind.«
Solomon hielt seinen Freimaurerring hoch. »Die Onlinegebühr hätte ich Ihnen ersparen können.«

Gelächter im Saal.

»Ja, nun«, fuhr die junge Frau zögernd fort, »Sie sprachen ja gerade von überkommenem religiösem Aberglauben, aber mir scheint, dass es besonders die Freimaurer sind, die überkommenen Aberglauben verbreiten.«

Solomon schien unbeeindruckt. »Tatsächlich? Wie kommen Sie darauf?«

»Ich habe viel über Freimaurer gelesen und weiß, dass sie einer ganzen Reihe seltsamer alter Rituale anhängen und abwegige Glaubensvorstellungen haben. In einem Onlineartikel steht sogar, dass die Freimaurer an irgendein altes magisches Wissen glauben ... das aus Menschen Götter machen kann.«

Alle wandten sich der jungen Frau zu und starrten sie an, als hätte sie den Verstand verloren.

»In der Tat«, sagte Solomon, »da hat die junge Dame recht.«

Die Köpfe der Studenten fuhren herum. Sie musterten Solomon mit großen Augen und verwirrten Blicken.

Solomon verkniff sich ein Lächeln und fragte die Studentin: »Stehen dort noch mehr Wiki-Weisheiten über dieses magische Wissen?«

Die junge Frau wirkte verlegen, las dann aber von der Website vor. »Um sicherzustellen, dass dieses machtvolle Wissen nicht von den Unwürdigen benutzt werden kann, schrieben die frühen Adepten es verschlüsselt nieder ... sie verbargen seine Macht hinter einer metaphorischen Sprache voller Symbole, Mythen und Allegorien. Bis heute umgibt uns dieses verborgene Wissen ... es findet sich in unserer Mythologie, unserer Kunst und den okkulten Texten aller Zeitalter. Leider hat der moderne Mensch die Fähigkeit verloren, dieses komplexe Geflecht der Symbole zu entschlüsseln ... und die große Wahrheit ist verloren gegangen.«

Solomon wartete. »Ist das alles?«

Die junge Frau ruckte unbehaglich auf ihrem Sitz. »Nein, da steht noch mehr.«

»Das hoffe ich. Bitte, lesen Sie es uns vor.«

Die Studentin blickte unschlüssig drein; dann räusperte sie sich und fuhr fort. »Der Legende zufolge haben die Weisen, die die Alten Mysterien vor langer Zeit chiffriert haben, eine Art Schlüssel hinterlassen ... ein Passwort, das benutzt werden kann, um die kodierte Geheimnisse wieder zugänglich zu machen. Dieses magische Passwort – als das Verbum significatum bekannt – soll die Macht besitzen, die Finsternis zu vertreiben und die Alten Mysterien zu offenbaren, sodass sie für alle Menschen sichtbar sind.«

Solomon lächelte wehmütig. »Ach ja ... das Verbum significatum.« Einen Moment lang schaute er ins Leere; dann blickte er wieder auf die junge Frau. »Und wo ist dieses wunderbare Wort jetzt?«

Die Studentin wirkte mit einem Mal verschämt. Sie wünschte sich offensichtlich, sie hätte den Gastredner nicht zu einer Diskussion verleitet. Mit unsicherer Stimme las sie zu Ende: »Der Legende nach ist das Verbum significatum tief unter der Erde verborgen, wo es geduldig auf einen Schlüsselmoment wartet, in dem die Menschheit ohne die Wahrheit, das Wissen und die Weisheit aller Zeitalter nicht mehr überleben kann. An diesem dunklen Scheideweg wird die Menschheit das Wort schließ-

lich ausfindig machen und in ein wundervolles neues Zeitalter der Erleuchtung eintreten.«

Das Mädchen klappte das Handy zu und sank in den Sitz.

Nach langem Schweigen hob ein anderer Student die Hand. »Mr. Solomon, Sie glauben das doch nicht etwa?«

Solomon lächelte. »Wieso nicht? Unsere Mythologien haben eine lange Tradition magischer Wörter, die Erkenntnis und gottähnliche Kräfte verheißen.«

»Aber, Sir«, setzte der Student nach, »Sie glauben doch nicht etwa, dass ein einziges Wort, was immer es ist, die Macht besitzt, uraltes Wissen zu offenbaren und weltweite Erleuchtung zu bringen?«

Peter Solomons Miene gab nichts preis.

»Über meine Glaubensvorstellungen sollten Sie sich nicht den Kopf zerbrechen. Aber denken Sie einmal darüber nach, dass die Verheißung einer bevorstehenden Erleuchtung Teil nahezu jeder Glaubensrichtung oder philosophischen Tradition auf Erden ist ...

Von den zeitlichen Umständen einmal abgesehen halte ich es doch für bemerkenswert, dass im Lauf der Geschichte die Philosophien aller Zeiten und Kontinente, so grundverschieden ihre Standpunkte sein mögen, sich in einer Sache offenbar einig waren – dass eine große Erleuchtung kommen wird. In jeder Kultur, in jedem Zeitalter, in jedem Winkel der Welt hat sich der Traum des Menschen auf ein und dasselbe Konzept fokussiert: seine Apotheose, die nahe bevorstehende Transformation unseres menschlichen Geistes in sein wahres Potenzial.«

Er lächelte. »Was könnte eine solche Synchronizität von Glaubensvorstellungen erklären?«

»Wahrheit«, sagte eine leise Stimme in der Menge.

Solomon ließ erstaunt den Blick schweifen.

»Wer hat das gesagt?«

Die Hand, die gehoben wurde, gehörte einem jungen Asiaten, dessen weiche Züge darauf hindeuteten, dass er Nepalese oder Tibeter sein konnte. »Vielleicht gibt es eine universelle Wahrheit, die jeder in seiner Seele mit sich trägt. Vielleicht verbirgt sich in uns allen die gleiche Geschichte, vielleicht als gemeinsame Gensequenz in unserem Erbgut. Vielleicht ist diese kollektive Wahrheit verantwortlich für die Ähnlichkeit in allen unseren Geschichten.« Mit strahlender Miene presste Solomon die Hände zusammen und verneigte sich ehrerbietig vor dem Jungen.

»Danke.«

Alles schwieg.«

Soweit Peter Solomon, soweit das Verbum significatum, soweit Dan Brown und seine Auffassung vom zutiefst esoterischen Wesen der Freimaurerei.

Doch was ist nun die im Titel meines Vortrags versprochene Freimaurerei, wie sie wirklich ist?

Moral und Lebenskunst

Meine Antwort muss zunächst enttäuschen, denn – ich habe es bereits angedeutet – die Freimaurerei im Singular gibt es nicht.

Zwar gibt es bestimmte Grundzüge, die die Freimaurerei als Assoziationstyp insgesamt definieren und unterscheidbar machen, doch in vielerlei Hinsicht war Freimaurerei immer ein Raum, der inhaltlich unbestimmt war.

Vor allem waren

- die *inhaltliche Ausgestaltung der Rituale*,
- die *Organisationsformen* der freimaurerischen Systeme, insbesondere im Hinblick auf die unterschiedlichen Dimensionen der Hierarchie und
- die *Akzentsetzungen* innerhalb des freimaurerischen Wertekanons von Anfang weitgehend offen.

So bildeten sich beim Weg der Freimaurerei durch die Geschichte drei Grundtypen von Freimaurerei heraus, die sich zwar mischen können (und sich de facto auch gemischt haben), aber doch deutlich unterscheidbar sind:

- eine *ethisch orientierte* Freimaurerei, der es um die Einübung moralischer Standards und ihre Praktizierung sich selbst und der Gesellschaft gegenüber geht,
- eine *esoterisch orientierte* Freimaurerei, bei der die Suche nach höheren Erkenntnissen zum Hauptinhalt geworden ist, und
- eine *christlich orientierte* Freimaurerei, deren Richtschnur die in den Evangelien enthaltene Lehre Jesu Christi ist.

In mir haben sie nun einen ausgesprochenen Vertreter einer ethisch orientierten Freimaurerei vor sich, wie sie in Deutschland in der Großloge der Alten, Freien und Angenommenen Maurer zu Hause ist, wie sie mir aber auch fest verankert scheint in der langen Tradition des Eklektischen Freimaurer-Bundes hier in Frankfurt, die ja im Wesentlichen identisch ist mit der Tradition der Loge »Zur Einigkeit«, bei der wir heute zu Gast sind.

Für mich bedeutet Freimaurerei vor allem Praxis, und zwar Praxis einer Lebenskunst, die menschliches Miteinander und ethische Lebensorientierung durch Symbole und rituelle Handlungen in der Gemeinschaft der Loge darstellbar, erlebbar und erlernbar macht.

Freimaurer wirken durch eine schlichte, aber wirksame Methode: Sie versuchen ganz einfach, den Menschen, *so wie er ist, ernst zu nehmen* in seiner dreifachen Eigenschaft als einer *sozialen*, einer *moralischen* und einer *emotionalen* Person, die in jeder dieser Eigenschaften ganz spezifische Bedürfnisse hat, und sie bemühen sich in ihren Logen darum, diesen Bedürfnissen gleichzeitig zu entsprechen, und zwar ganz einfach durch den besonderen, auf drei Säulen ruhenden Charakter des Freimaurerbundes: als *Gemeinschaft brüderlich verbundener Menschen*; als *ethisch-moralisch ausgerichteter Bund*, der sich an bleibend gültigen Werten und Überzeugungen orientiert, und schließlich, aber nicht zuletzt als *symbolisch-ritueller Werkbund*, der sein überliefertes Brauchtum, seine Symbole und seine symbolhaften Handlungen zur gefühlsmäßigen, erlebnishaften Vertiefung seiner Überzeugungen nutzt.

Dieses dreifache Angebot, von dem die Freimaurer meinen, dass es der Grundsituation des Menschen als dem fragenden, dem suchenden Wesen entspricht, scheint durchaus aktuell zu sein in der heutigen Zeit der gesellschaftlicher Umschichtung, des Wandels vieler sozialleitender Werte und des Aufkommens zahlreicher neuer Bedrohungen der Menschlichkeit sowohl in der individuellen Lebenswirklichkeit jedes einzelnen Menschen als auch in gesamtgesellschaftlicher, ja globaler Dimension.

Dan Browns esoterische Freimaurerei mag ein vielversprechender Romanstoff sein, als Grundlage einer gegenwartstüchtigen und zukunftsfähigen Freimaurerei taugt sie nicht.

Literatur

Dan Brown: Das Verlorene Symbol, aus dem amerikanischen Englisch übersetzt und entschlüsselt vom Bonner Kreis, Gustav Lübbe Verlag, Bergisch Gladbach 2009.

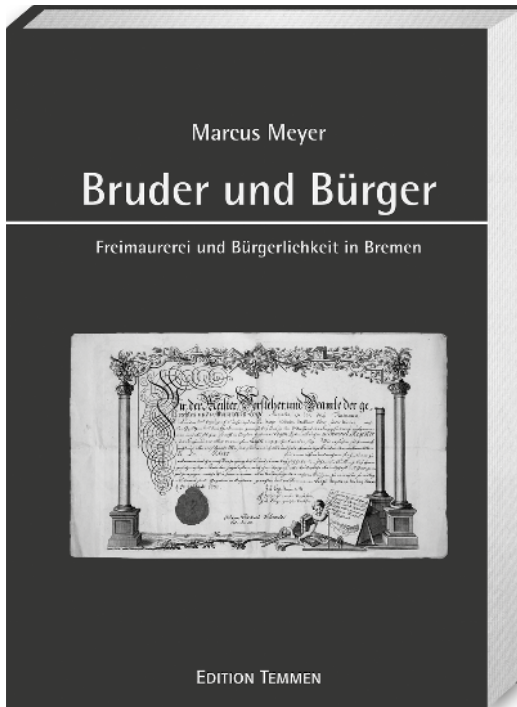
Albert Pike: *Morals and Dogma of the Ancient and Accepted Scottish Rite of Freemasonry*, first published 1871, republished 2008 by Forgotten Books.

Manly P. Hall: *The Lost Keys of Freemasonry* (ursprünglich 1923), New York 2006.

Christopher L. Hodapp: *Deciphering the Lost Symbol. Freemasons, Myths and the Mysteries of Washington, D.C.*, Berkeley CA 2010.

Henrik Eberle: *Das Verlorene Symbol. Der Schlüssel zu Dan Browns Bestseller*, Köln 2010.

Dan Burstein/Arne de Keijzer: *Die Wahrheit über Das verlorene Symbol. Dan Browns neuer Roman entschlüsselt*, München 2010.



Marcus Meyer

**Bruder und Bürger
Freimaurerei und Bürgerlichkeit
in Bremen**

360 S., 45 Abb.

ISBN 978-3-8378-1019-6

19,90 €

Kaum eine bürgerliche Vereinigung existiert so lange wie die Freimaurerei und kaum ein Zusammenschluss ist gleichzeitig derart geheimnisumwoben und mit Mythen unterschiedlichster Art verbunden. Dass es die Logen gab, war der Öffentlichkeit früh bekannt, bekannter jedenfalls, als es die weit verbreitete Vorstellung von einer im Verborgenen wirkenden Geheimgesellschaft vermuten lassen würde. Was aber ihre Mitglieder verband, was den Reiz der Freimaurerei ausmachte, was es mit ihren Ritualen auf sich hatte, das blieb zumeist im Dunkeln. Marcus Meyer untersucht in der vorliegenden Studie die gesamte Geschichte der Bremer Freimaurer von ihren Anfängen im 18. Jahrhundert bis in die Zeit der Reorganisation nach dem Zweiten Weltkrieg. Dabei fragt er vor allem nach der Bedeutung der freimaurerischen Bünde für die Genese und Entwicklung der bürgerlichen Gesellschaft. Er nimmt zugleich in den Blick, mit welchen oft absonderlichen Zuschreibungen die Freimaurer konfrontiert waren, und analysiert die ebenfalls mitunter unrealistische Selbstwahrnehmung des Männerbundes. Diese erste kritische Darstellung der Bremer Freimaurerei darf nach dem großen Erfolg der 2006 im Bremer Landesmuseum für Kunst und Kultur – Focke-Museum gezeigten Ausstellung »Licht ins Dunkel – die Freimaurer und Bremen« auf großes Interesse hoffen.